



## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥

## الجزء الأول

## مقدمة الطبعة الاولى

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ذي الجلال والإكرام ليس كمثله شيء و هو بكل شيء محيط و هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الفرد الصمد، لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين.

سبحانك اللهم و شكرا لك بالقرآن الذي يهدي للتي هي أقوم و كتابك الذي أنزلته على عبدك ليكون للعالمين نذيرا و للمتقين هاديا و لمن استجاب به من المؤمنين حياة طيبة و قلت فيه:  
يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله و للرسول إذا دعاكم لما يحييكم.  
اللهم صل على محمد المنتجب المصطفى أفضل صلواتك و بارك عليه أتم بركاتك صلاة تجاوز رضوانك و يتصل اتصالها ببقائك و لا ينفد كما لا تنفذ كلماتك.

و صل اللهم على أطائب أهل بيته الذين اخترتهم لأمرك و جعلتهم خزنة علمك و حفظة دينك و خلفاءك في أرضك و حججك على عبادك و طهرتهم من الرجس و الدنس تطهيرا صلاة لا أمد في أولها و لا غاية لأمدها و لا نهاية لآخرها.  
اللهم إنك أيدت دينك في كل أوان بإمام أقمته علما لعبادك، و منارا في بلادك بعد أن وصلت حبله بحبلك، و جعلته الذريعة إلى رضوانك، و افترضت طاعته و حذرت معصيته، و أمرت بامتثال أوامره، و الانتهاء عند نهيه، و الأ يتقدمه متقدما و لا يتأخر عنه

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦

متأخر، فهو عصمة اللائذين و كهف المؤمنين و عروة المتمسكين و بهاء العالمين.  
اللهم فاوزع لوليك شكر ما أنعمت به عليه و أوزعنا مثله فيه، و آتة من لدنك سلطانا نصيرا و افتح له فتحا يسيرا.  
اللهم صل و سلم على وليك الحجة بن الحسن القائم المنتظر الهادي المهدي اللهم عجل في فرجه و اجعلنا من أعوانه و لا تسلبنا اليقين في غيبته و لا تنسنا ذكره و انتظاره و الإيمان به و قوة اليقين في ظهوره.  
اللهم و عبدك الذي أنعمت عليه قبل خلقك له و بعد خلقك إياه فجعلته ممن هديته لدينك و وفقته لحقك و عصمته بحبلك و أدخلته في حزبك و أرشدته لموالاته أوليائك و معاداة أعدائك و هذا بعد أقل الأقلين و أذل الأذلين و:  
لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه.

أما بعد، جهت آشنائی اجمالی با کتاب و مؤلف بزرگوار، عناوینی را بترتیب زیر به عنوان مقدمه توضیح می دهیم:

الف- گزارش کار تحقیق.

ب- مشخصات کتاب و نواقص نسخه.

ج- نام و عنوان کتاب.

د- توصیف نسخه خطی و اصل تفسیر المحيط الأعظم در بیانات بعضی از اعلام و مؤلف بزرگوار و مقایسه تفسیر با قرآن کریم و کتاب فصوص الحکم.

ه- گذری به سیر و سلوک علمی و عملی مؤلف و تألیفات و مشایخ آن حضرت.

و- فیض حق تعالی برای مؤلف و دانش بی پایان او.

ز- تمثالات و منامات جناب سید مؤلف.

ح- مقایسه‌ای بین جناب سید حیدر و جناب سلمان.

ط- تألیف و تصنیف به عربی و فارسی.

ی- نقل مطالب و عباراتی از دیگران در کتابهای مؤلف.

ک- تکرار مطالب و بعضی از عبارات در کتب و رسائل مؤلف.

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۷

ل- دوری از تعصب در مباحث.

م- تواضع و طلب اصلاح.

ن- شیعه و عارف- و تشیع و عرفان در نوشته‌های جناب سید.

س- جمع بین شریعت و طریقت و حقیقت.

ع- بیان عرفان بزبان برهان و جمع بین برهان و عرفان و قرآن.

ف- قرآن و مبانی شناخت و معرفت.

ص- جداول و دوائر.

ق- کتمان الأسرار و الوصیه به.

ر- مقاله‌ای در باره تفسیر، و مفسر و اسماء حسنی الهی، و درجات و درکات انسان.

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹

### گزارش کار تحقیق

از سالهای قبل نه چندان نزدیک پس از آشنائی و مطالعه کتاب جامع الأسرار و رساله نقد النقود تألیف جناب سید حیدر آملی، با شخصیت و تألیفات جناب ایشان آشنا شده و در بین تألیفات آن حضرت دو کتاب: تفسیر و نص النصوص، از آن جهت که آخرین تألیفات او بوده و بخصوص به جهت توصیف و تعبیراتی که خود ایشان در باره این دو کتاب دارند بیشتر جلب توجه می‌کردند، از این رو علی‌الدوام در صدد بودم آن دو کتاب را حد اقل یک دوره مطالعه کرده و در صورت توان و امکان، تحقیقی در مورد آن دو کتاب به عمل آورم.

از قضاء الهی سال ۱۳۶۳ شمسی ماه مبارک رمضان ۱۴۰۴ قمری در شهر مقدس مشهد در محضر بعضی از علماء و افاضل صحبتی از تفسیر قیم جناب سید حیدر بمیان آمد، از اظهارات آنان علاقه شدیدشان به نشر آن کتاب کاملاً مشهود بود، در همان جلسه تصمیم گرفتم به احیاء این گنجینه مخفی اقدام کنم، و لکن هر چه تحقیق و تفحص با مراجعه به کتابخانه‌های معتبر و فهرس‌های مختلف کتابخانه‌های داخلی و خارجی و سئوالات فراوان از افراد صاحب

کتاب‌های خطی و مطلع به عمل آمد جز همان نسخه نفیس (فقط مشتمل جلد اول و دوم) با خط شریف مؤلف بزرگوار در کتابخانه عمومی حضرت آیت الله العظمی نجفی مرعشی «قدس الله سره» نیافتیم.

پس از مدتی که مشغول بررسی و مطالعه کتاب شدم، (با توجه به وجود

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۰

اشکالات زیادی در نسخه مذکور) معلوم شد تحقیق کتاب به صرف وقت شبانه روزی مداوم نیاز دارد، و لذا عکس نسخه را از کتابخانه تقاضا کردم که با استقبال گرم و موافقت جناب حجة الإسلام و المسلمین، آقای سید محمود مرعشی آیت الله زاده و مسئول کتابخانه قرار گرفت که مراتب تشکر و قدردانی از ایشان داشته و از خدای سبحان موفقیت ایشان را در احیاء آثار اهل بیت عصمت و طهارت مسئلت می‌کنم.

کار تحقیق در چند مرحله بترتیب زیر انجام گرفت:

الف- ترتیب صفحات کتاب، از آنجا که صفحات نسخه مزبور بدون ترتیب واقعی و بصورت درهم و به هم ریختگی عجیبی صحافی شده است، پس از بررسی و مطالعه دقیق کتاب در مدت تقریباً طولانی چندین ماهه، بحمد الله و المنة موفق شدیم صفحات را در جای خود قرار دهیم.

ب- استنساخ، در استنساخ کتاب دو مشکل عمده سر راه قرار داشت: اول خط، دوم ضایعات.

خط نسخه و لو از آن جهت که به خط نورانی مؤلف بزرگوار بوده و از این جهت اعتبار نسخه صد در صد است و لکن از آنجا که خط جناب سید حیدر بسبکی احياناً مخصوص ایشان بوده و به طور تقریباً مشکل خوانا است، آشنایی با آن احتیاج به زمان و انس با آن خط داشت.

و اما ضایعات، به طور کلی یا در اثر مرور زمان و یا از طریق موربانه و یا در اثر بی‌دقتی و إهمال صحاف و احياناً عواملی غیر اینها در این نسخه نفیس و منحصر به فرد به وجود آمده است، بهمین دلیل هنوز پس از گذشت چندین سال استنساخ بعضی از صفحات تکمیل نشده است.

البته با عنایت خدای سبحان مشکل اکثر قریب به اتفاق قرائت و ضایعات با توجه به دقت و تأمل و زحمات طاقت فرسا از طریق آشنائی با خط کتاب که به مرور حاصل شد و با دقت و مطالعه مکرر و با مراجعات مختلف به آیات و روایات و ادعیه و کتابهای مختلف فلسفی و عرفانی و تفسیری و لغوی و با مراجعه مکرر به کتابهای دیگر مؤلف و موارد متفرقه دیگر حل شده است. و لکن متأسفانه آن قسمت از ضایعات موربانه‌ای که در صفحات تفسیر سوره بقره اتفاق افتاده قابل حل و اصلاح نبود، و احياناً قسمت عمده‌ای از صفحات قابل استفاده نیست، مگر ان شاء الله تعالی نسخه

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۱

دیگری پیدا شود، ضمناً در موارد بسیار جزئی دیگر هم آنجاها که ضایعاتی غیر قابل جبران و غیر قابل قرائت بود با چند نقطه (...) مشخص کردیم.

ج- عنوان بندی، از آنجا که تألیف کتاب طبق روال کتب قدماء بوده مطالب کتاب موضوع بندی نشده است هر چند که فصل بندی دارد، و از طرفی کتابی بسیار پر مطلب است، از اینرو مطالب کتاب عنوان بندی شده و فهرستی - هم جهت استفاده کامل از محتوای کتاب بترتیب همان عناوین - برای کتاب قرار دادیم.

د- اقدام به استخراج آیات و احادیث و غیر ذلك.

در این مرحله هم آدرس آیات قرآن را در کنار آیات آوردیم و اما احادیث تا آنجا که امکان داشت با مراجعه به اصول جوامع روایی و کتب مختلف دیگر، و با تحقیق و تفحص فراوان و طولانی بحمد الله و المنه اکثر قریب به اتفاق احادیث مورد تحقیق و استخراج قرار گرفته و با ارجاع به کتب احادیث و احیانا کتب دیگر، مصادر آنها مشخص گردیده است، و در ارجاع احادیث حد اکثر سعی این بوده که به کتب زمان قبل از زمان مؤلف و تألیف تفسیر ارجاع داده شود، و علاوه از آن در مواردی هم که متن حدیث مورد استشهاد پیدا و یافت نشد، روایاتی در مضمون آن حدیث در ذیل آن با مصادر مشخص نقل شده است.

ارجاعات احادیث باضافه بعضی از مطالب دیگر تعلیقات را تشکیل می دهند.

از آنجا که احادیث موجود در این کتاب احیانا اختصاص به این کتاب نداشته و در کتابهای عرفانی معتبر دیگر نیز مورد استشهاد قرار گرفته اند، تعلیقات مذکور می تواند برای سایر کتب عرفانی نیز مورد استفاده قرار گیرد ان شاء الله تعالی.

### مشخصات کتاب و نواقص نسخه

جناب سید حیدر املی کتاب تفسیر المحيط الأعظم را در ماه مبارک سال ۷۷۷ قمری در هفت جلد به پایان رسانده است.

در این کتاب قبل از شروع به تفسیر و تاویل آیات قرآن، هفت مقدمه بعنوان

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲

مدخل و پیش درآمد نسبت به محتوای آن نگاشته است. عناوین آن مقدمات، - که جلد اول از هفت جلد نسخه مؤلف را تشکیل می دهد - مطابق عبارت خود مؤلف بقرار زیر است.

المقدمة الاولى، في بيان التأويل و التفسير، و الفرق بينهما و بيان أن القرآن واجب عقلا و شرعا.

المقدمة الثانية، في بيان كتاب الله الكبير الآفاقي و تطبيقه بكتاب الله القرآني الجمعي.

المقدمة الثالثة، في بيان حروف الله الآفاقيّة و تطبيقها بحروف الله القرآنيّة.

المقدمة الرابعة، في بيان كلمات الله الآفاقيّة و تطبيقها بكلمات الله القرآنيّة.

المقدمة الخامسة، في بيان آيات الله الآفاقيّة و تطبيقها بآيات الله القرآنيّة.

المقدمة السادسة، في بيان الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و بيان أنها أسماء مترادفة صادقة على حقيقة واحدة باعتبارات مختلفة.

المقدمة السابعة، في بيان التوحيد و أقسامه و مراتبه من التوحيد الفعلي و الوصفي و الذاتی.

لازم به یادآوری است، از هفت جلد مذکور فقط جلد اول که مشتمل بر مقدمات مفصل هفتگانه است و نیز جلد دوم که مشتمل بر تفسیر و تاویل آیات سوره حمد و قسمتی از آیات سوره بقره می باشد، در اختیار است و ۵ جلد دیگر که ادامه تفسیر است در دست نیست و آدرس و نشانی هم از آنها نداریم.

اما آنچه بحسب تحقیق ان شاء الله چاپ و منتشر خواهد گشت چهار جلد خواهد بود:

جلد اول، مشتمل بر مقدمه اول.

جلد دوم، مشتمل بر مقدمه دوم و سوم و چهارم و پنجم.

جلد سوم، مشتمل بر مقدمه ششم و چند صفحه از مقدمه هفتم.

جلد چهارم، مشتمل بر تفسیر و تأویل سوره مبارکه حمد.

قابل ذکر است که توضیحات بیشتری در مورد مشخصات تفسیر در کلمات خود جناب مؤلف در بحث‌های بعدی خواهد آمد.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳

#### نواقص نسخه

از جمله ضایعات و نواقص نسخه موجود علاوه از آن که قبلاً بیان گردید چهار مورد عمده دیگر است که تاکنون غیر قابل جبران بوده و همچنان در صورت به دست نیامدن نسخه کامل غیر قابل جبران باقی خواهد ماند، آن نواقص چهارگانه را بترتیب یادآوری می‌کنیم:

الف- از موارد مختلف اشارات و ارجاعات مؤلف بزرگوار در أثناء کتاب استفاده می‌شود که برای کتاب خطبه و فهرس مفصلی داشته و نوشته بوده است، متأسفانه جز چند جمله از قسمت آخر آن خطبه (که در باره اشاره به عناوین مقدمات هفتگانه کتاب است) باقی نیست و بقیه خطبه و تمام فهرس مفقود شده است.

ضمناً دو مطلب را تذکر می‌دهیم:

اول: باقیمانده خطبه مفقوده را در اول کتاب تحت عنوان: (بقیه خطبه کتاب) مشخص کردیم.

دوم: خطبه‌ای که در اول کتاب آمده است، خطبه‌ای است که جناب مؤلف در ابتدا شروع تفسیر سوره حمد انشاء فرموده است، برای اینکه اول کتاب بدون خطبه نباشد همان خطبه را در ابتداء کتاب قرار دادیم، البته در محل خودش هم ذکر خواهد گردید.

ب- از مقدمه هفتم کتاب که بنظر می‌رسد بسیار مفصل بوده و به احتمال قوی مطالبی مشابه مطالب کتاب جامع الأسرار و منبع الأنوار داشته است، جز يك صفحه (بخش مؤلف) در نسخه موجود نیست، و متأسفانه بقیه آن مفقود شده است.

ج- جلد دوم کتاب که با جلد اول در يك مجلد صحافی شده شامل تفسیر و تأویل سوره حمد و تفسیر و تأویل ۵۴ آیه از سوره بقره می‌باشد، و لکن مع الأسف همان گونه که اشاره شد، حدود ثلث- از هر صفحه از قسمت تفسیر سوره بقره را موربانه محو کرده و قابل جبران نبود و باقیمانده را نیز اصولاً از حیز استفاده بیرون برده است، البته از بعضی از صفحات از لابلای سطرهای باقی مانده أحياناً مطالبی را استخراج کردیم، إن شاء الله در جلد چهارم (چاپی) پس از تفسیر سوره حمد اضافه

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۴

خواهیم کرد.

د- همان گونه که قبلاً اشاره شد فقدان پنج جلد از تفسیر که مشتمل تقریباً تمام تفسیر قرآن است (منهای سوره حمد) و اینهم از مواردی است که اصولاً قابل جبران نبوده و ضایعه بسیار بزرگی محسوب می‌گردد.

#### نام و عنوان کتاب

در باره نام کتاب، آنچه مسلم بوده و یقیناً می‌شود به عنوان نام این تفسیر با ارزش مطرح کرد دو نام است:

الف- المحيط الأعظم و البحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم.

عنوان فوق را جناب مؤلف پس از پایان مقدمات هفتگانه (جلد اول) در اول جلد دوم و شروع به تفسیر فاتحه کتاب بعبارت زیر مطرح کرده است:

الله مفتّح الأبواب.

هذا المجلد الثاني من الكتاب الموسوم بالمحيط الأعظم و البحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم للعبد الفقير إلى رحمة ربه الغني حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي أصلح الله شأنه و وفقه لإتمامه بمحمد و آله، و قد اتفق ذلك سلخ شوال بالمشهد المقدس الغروي سلام الله على مشرفه في سنة سبع و سبعين و سبعمائة هجرية نبوية.

ب- المحيط الأعظم و الطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم.

این عنوان را جناب مؤلف در مقدمات کتاب نصّ النصوص ص ۱۲ آورده است.

در کتاب مزبور پس از بیان تاریخچه تألیفات خود و قبل از بیان سبب تألیف کتاب نصّ النصوص می‌فرماید:

ثم بعد الكل في هذه المدة الطويلة التي هي ثلاثون سنة كاملة، فرغت أيضا من تأويل القرآن الكريم الموسوم بـ «المحيط الأعظم و الطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم» المرتب على سبع مجلدات كبار.

و نیز در ص ۵۳۶ همان کتاب ضمن بیان سیر علمی و عملی خویش همین

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۵

عنوان را برای تفسیر مطرح ساخته است.

(دو عبارت فوق بطور کامل در بخش دیگر این مقدمه «گذری به سیر و سلوک علمی و عملی مؤلف» بطور مشروح خواهد آمد).

و اما عنوان: المحيط الأعظم في البحر الخضم، در صفحه اول نسخه تفسیر بعد از کلمه: و سمیته آمده است و لکن از آنجا که این جمله (به طور خاص) بخط مؤلف نیست، نمی‌تواند مورد اعتماد باشد.

#### توصیف نسخه مخطوط و تفسیر المحيط الأعظم در کلمات بعضی از اعلام

کتب العلامة الحجة المرعشي النجفي في ظهر النسخة المخطوطة من تفسیر المحيط الأعظم بخط المؤلف السيد حيدر الأملي الموجودة و المحفوظة في مكتبته العامة في بلدة قم، في توصيف النسخة و المؤلف بما يلي:

كتاب المحيط الأعظم في تفسیر القرآن الكريم، للعلامة الفقيه المحدث الحكيم المتكلم العارف الأديب، السيد أبي محمد ركن الدين حيدر، بن تاج الدين علي پادشاه، بن محمد أمير، بن علي پادشاه، بن أبي جعفر محمد، بن زيد، بن أبي جعفر محمد، بن الداعي، بن أبي جعفر محمد، بن إبراهيم، بن محمد الحسين الكوسج، بن إبراهيم، بن سناء الله، بن محمد الحرون المدني، بن حمزة، بن عبيد الله الأعرج، بن الحسين الأصغر، بن الإمام سيد الساجدين عليه السلام.

ولد في بلدة آمل، و جلال بلاد خراسان و جرجان و اصفهان، و بقي في اصفهان سنوات، يستفيد من علمائها، ثم رجع إلى آمل، و اجتمع بفخر الدولة بن شاه كيخسرو و صار من أخصائه، و الفخر المذكور كان من أولاد الملك أردشير بن الحسن بن تاج الدولة الذي كان ممدوح ظهير الدين الفاريابي الشاعر الشهير.

ثم دخل في سلسلة العرفاء و رجع إلى اصفهان، و اجتمع بالشيخ العارف نصير الدين الطهراني نزيل محلة دردشت

المشهور بباب شيراز من محلات اصفهان،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦

و لبس الخرقة من يده و تلقن الذكر منه.

ثم قفل إلى العراق و زار المشاهد و سكن الغري الشريف، و خرج منه للحج ثم عاد إليه.

أخذ العلوم الآلية من والده و علماء بلدة آمل، و العرفان من الشيخ عبد الرحمن القدسي، و أخذ الفقه عن فخر المحققين ابن العلامة، و كان يخاطبه الشيخ بزين العابدين الثاني، و يروي عنه بالإجازة، و صورة الإجازة مذكورة في هذا الكتاب، و قد عبر فيها الشيخ بهذه الجمل:

السيد الأعظم، الإمام المعظم، أفضل العلماء في العالم، أعلم فضلاء بني آدم، مرشد السالكين، غياث نفوس العارفين، محيي مراسم أجداده الطاهرين، الجامع بين المعقول و المنقول و الفروع و الأصول، ذو النفس القدسية و الأخلاق النبوية، شرف آل رسول رب العالمين، أفضل الحاج و المعتمرين، المخصوص بعناية رب العالمين ركن الملة و الدين ... الخ.

و الإجازة كانت على ظهر جوامع الجامع للطبرسي، و قد قرأه عليه هذا السيد، و تاريخ الإجازة سنة ٧٦١ بالحلة.

و قد قرأ الفصوص و منازل السائرين على الشيخ عبد الرحمان بن أحمد القدسي، و كتب له إجازة تاريخها ٧٣٥.

و صنّف أربعة و عشرين كتابا، منها المحيط الأعظم في مجلدات هذا منها، و كله بخطه، و كانت النسخة في خزانة كتب حجة الإسلام و المسلمين الحاج آقا حسن الحسيني القمي الشهير بسيدي، من جملة كتب جدّه العلامة الحاج ميرزا أبو طالب القمي صهر المحقق صاحب القوانين، و قد منّ علينا بإدخال هذه النسخة الوحيدة في الدنيا في المكتبة العامة الموقوفة التي أسستها ببلدة قم، و يوجد مجلد آخر بخط المصنّف في مكتبة الإمام علي عليه السلام.

و للمصنّف كتاب كشكول فيما جرى على آل الرسول، و كتاب في العرفان و قد طبع بطهران باهتمام المستشرق الفاضل المسيو كربن مدرّس الإلهيات في جامعة باريس، و غيرها من الآثار في فنون العلوم و أشتاتها. و ترجمة المصنّف مذكورة في معاجم التراجم، كأعيان الشيعة، و رياض العلماء، و الروضات، و ريحانة الأدب و غيرها فليراجع.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧

و له ذرية و عقب في مازندران.

حرّره الداعي الكئيب شهاب الدين الحسيني المرعشي النجفي ببلدة قم المشرفة حرم الأئمة (ع) في صبيحة الخميس ١١ من ذي القعدة سنة ١٣٩١ القمري حامدا مصليا مسلما مستغفرا و الحمد لله على نعمه و آلائه.

انتهى ما كتبه العلامة الحجة المرعشي النجفي أوردناه بتمامه لعله يكون تقديرا على حفظه الكتب اليتيمة و تأسيسه المكتبة العامة و فيها كتب قيمة، فقد ارتحل معظم له أخيرا مع الأسف إلى دار البقاء قدّس الله نفسه الزكية و ارفع درجاته الرفيعة و حشره مع أجداده و مواليه الأطهار إن شاء الله تعالى.

و أما الذريعة، قال في ج ٢٠ ص ١٦١:

المحيط الأعظم و البحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم، كما عنون بذلك في أول النسخة، و هو للسيد ركن الدين حيدر بن علي بن حيدر الحسيني الأملي.

أوله: الحمد للذات الأحديّة السرمديّة الأزليّة الواجبيّة من كمال الاستغناء ...

هذه رسالة مستخرجة من بعض تصانيفي أفردتها لأجل التسهيل و التيسير.

و جعله مرتباً على أربعة مطالب بحسب الذات و الصفات و الأسماء و الأفعال:

فالمطلب الأول في فضل التوحيد، و الثاني في تعريفه و حقيقته، و الثالث في ترتيبه و تقسيمه، و الرابع في كيفيته و تفصيله، و فيه صورة الشجرة المشحونة بالأغصان و الثمرة، في مطالب التوحيد. فرغ من إتمامه في شهر رمضان سبع و سبعين و سبعمائة، ألفه برسم خزانة سلطان العرب و العجم جلال الدنيا و الدين الشاه شجاع، و كتب على ظهر النسخة بخطه الشريف الوقفية لها، و ضم إلى الكتاب رسالة أخرى في العلوم العالية من علوم الصوفي و المتكلم و الحكيم، و هي مترتبة على مقدمة و عشرة أنواع من الأبحاث، و فرغ منها سنة سبع و ثمانين و سبعمائة كما مرت بعنوان: رسالة في العلوم العالية، و مجموعهما تزيد على عشرة آلاف بيت، الكتابة كلها بخطه الشريف، رأيتها في الخزانة الغروية في حدود ۱۳۵۰.

و ذكر في ج ۱۵ ص ۳۲۶ كما أشار إليه:

رسالة في العلوم العالية، من علوم الصوفية و المتكلمين و الحكماء، للسيد ركن الدين حيدر بن علي بن حيدر الحسيني الآملي صاحب: (المحيط الأعظم) رأيتها

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۸

بخطه منضمة إلى آخر المحيط في مجلد في (الخزانة الغروية) و بخطه عليها أنه ألفها ۷۸۷ و ذكر في أولها أنه كتبها بالتماس أفراد من الطوائف الثلاث على الاختصار ليحصل لهم التمييز بينها و يتوجهوا نحو الحق منها، مترتباً على مقدمة و عشرة أنواع من الأبحاث.

المقدمة في التعريف العلمي بطريق الطوائف الثلاث، النوع الأول في تعريف علوم أهل الله، النوع الثاني في كيفية صدور الوحي و الإلهام و الكشف، و فيه دائرة أسماء الله: أسماء الأفعال، و أسماء الصفات، و أسماء الذات، و هكذا إلى آخر الأنواع العشرة، ففي آخر كل منها دوائر في تشجير ملخص ما فصله فيه.

قابل ذكر است از مجموعه آنچه که صاحب الذریعة از خطبه و عناوین محتوای آن نسخه خطی نقل کرده است، بسیار بعید بنظر می‌رسید که آن نسخه ادامه تفسیر المحيط الأعظم باشد و اصولاً بعید است آن کتاب کتاب تفسیری بوده باشد، بلکه احتمالاً کتابی است مشتمل مباحث توحیدی شبیه کتاب جامع الأسرار، و یا احتمالاً مقدمه هفتم از مقدمات هفتگانه همین تفسیر باشد، و یا احتمالاً کتابی است خلاصه‌ای از کتب مختلف خود مؤلف، و ضمناً عبارات خطبه هم مناسب کتاب تفسیری نیست بلکه مناسب کتابی در موضوع توحید است. و الله هو العالم.

جناب کربن در مقدمه خود به کتاب جامع الأسرار و منبع الأنوار ص ۱۷ در باره نسخه مخطوط تفسیر (المحيط الأعظم) می‌گوید:

در نجف آقای عثمان یحیی به اشاره شیخ آقا بزرگ تهرانی، در مکتبه الغروی به نسخه‌ای از تفسیر بزرگ عرفانی قرآن حیدر آملی به خط مؤلف دست یافت که خود اثر مهمی در تفسیر عرفانی و تأویل شیعی صوفیانه است، بر این نسخه خطی چند جلدي، رساله متأخر دیگری (۷۸۷ هجری) با عنوان: (رسالة العلوم العالية)، به خط مؤلف اضافه شده است که مجملی از حکمت او را در برمی‌گیرد:



و جناب عثمان یحیی در مقدمه کتاب جامع الأسرار ص ۵۴ می گوید:

عثرنا علی نسخین ناقصین لهذا التفسیر الهام، همان الآن فی حوزة العالم الحجّة السید شهاب الدین المرعشی النجفی المقیم بمدينة قم فی ایران، النسخة الأولى بمجلد واحد تشتمل علی مقدمة الكتاب (الجزء الأول) و تفسیر الفاتحة و الآیات

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۹

الأولى من سورة البقرة (الجزء الثاني)، و هي بخط المصنّف نفسه، غير أنّ بعض ورقات النسخة مخرقة، و ناقصة الأول و الآخر (آخر المقدمة و آخر تفسیر الآيات الأولى من سورة البقرة).

و مقدمة الكتاب تعالج المباحث الآتية:

- ۱- بیان التأویل و التفسیر و أنّ التأویل واجب عقلا و شرعا.
- ۲- بیان کتاب الله الآفاقي (التفصیلي) و تطبیقه بکتاب الله القرآني الجمعي.
- ۳- بیان حروف الله الآفاقيّة و تطبیقها بحروف الله القرآنيّة.
- ۴- بیان کلمات الله الآفاقيّة و تطبیقها بکلمات الله القرآنيّة.
- ۵- بیان آیات الله الآفاقيّة و تطبیقها بآیات الله القرآنيّة.
- ۶- بیان الشريعة و الطريقة و الحقيقة.
- ۷- بیان التوحيد و أقسامه و مراتبه.

و هذه المقدمة تقع في ۱۸۰ صحيفة بخط تعليق مقروء بعسر، صفحات المجلد غير متتابعة أحيانا.

أما النسخة الثانية فتحتوي علی تفسیر الفاتحة، و أوائل سورة البقرة، و علی جزء من مقدمة الكتاب ملحقة في آخر المجلد لا في أوله، و هي بخط نسخي واضح، بدون تاریخ، و صفحات المجلد غير متتابعة أحيانا، و ناقصة الآخر. و توجد للكتاب نسخة محفوظة في عدة مجلدات في خزانة المشهد الرضوي بالنجف الأشرف، و هي بخط المصنّف أيضا، و لكن لم يمكننا أثناء زيارة المشهد المقدّس، دراسة المخطوط عن كتب.

و قد جاء وصف الكتاب في مخطوط (الحقائق الراهنة في تراجم أعيان المائة الثامنة) للشيخ العلامة آقا بزرك، ص ۴۷: و من آثاره (أي السيد الأملي) في الخزانة الغروية كتابه الموسوم بالمحيط الأعظم و البحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم، بخطه الشريف، فرغ منه في شهر رمضان سنة ۷۷۷، برسم خزانة جلال الدين شاه شجاع. ظاهرا در کلمات جناب کربن و جناب عثمان یحیی هر دو اشتباهی رخ

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۲۰

داده است، زیرا از عبارت عثمان یحیی بر خلاف اظهار کربن معلوم است که او آن نسخه تفسیر را از نزدیک و مستقیم مشاهده نکرده است، و تمام اظهاراتش مستند به گفتار جناب حاجی آقا بزرك تهرانی است.

و نیز بر خلاف اظهار جناب عثمان یحیی از صریح فرمایش ذریعه معلوم می شود که آن نسخه یک جلد بیشتر نیست. اما نسخه دومی که در کلمات جناب عثمان یحیی به آن اشاره شده است، شاید نسخه ای باشد که فعلا در کتابخانه مزبور آن نسخه موجود است البته اصل آن نیست بلکه (عکس) آن است، در دو مجلد است، جلد اول قسمت سوره حمد و جلد دوم قسمت مقدمات است. این نسخه از روی نسخه مؤلف که در دست است نوشته شده است، تمام

اشکالات موجود اصل یعنی نسخه مؤلف در آن نسخه هم منعکس بوده و وجود دارد، علاوه خود آن نسخه هم اشکالات عدیده‌ای مخصوص به خودش را دارد، از جمله اینکه سقط فراوان دارد، و صفحات درهم بوده و غلط هم زیاد دارد، و علاوه در مواردی که کاتب نتوانسته کلماتی را از خط مؤلف بخواند جای آن کلمات را خالی گذاشته و کتابت را ادامه داده است.

### توصیف تفسیر المحيط الأعظم در بیانات مؤلف و مقایسه آن با قرآن کریم و کتاب فصوص الحکم

جناب سید حیدر آملی در دو مورد از کتابهای خویش: مقدمات نص النصوص، و مقدمه اول از مقدمات هفتگانه تفسیر در باره کتاب تفسیر خود سخن گفته است، از آنجا که بهترین توصیف برای تفسیر بیان خود مؤلف خواهد بود کلمات ایشان را ذیلاً می‌آوریم:

أما آنچه که در مقدمه اول تفسیر (همین جلد) بیان داشته است نیازی نیست در اینجا تکرار گردد، به اول متن همین مجلد مراجعه گردد.

و اما توصیف مؤلف برای تفسیر در مقدمات نص النصوص، در ص ۱۲ میفرماید:

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۲۱

.... تأویل القرآن الکریم الموسوم بـ «المحیط الأعظم و الطود الأشمّ فی تأویل کتاب الله العزیز المحکم» المرتب علی سبعة مجلدات کبار، بإزاء تأویل الشیخ الأعظم نجم الدین الرازی، المعروف بـ «دایه» قدس الله سره، فإنه رتب کتابه علی ستة مجلدات کبار، بعد تسميته بـ «بحر الحقائق و منبع الدقائق»، و نحن أردنا أن یکون لنا تفسیر علی قرنه من کل الوجوه، و بمقتضى الحديث الوارد فيه أيضا: إن للقرآن ظهرا و بطنا، و لبطنه بطنا، إلى سبعة أبطن.

و بمقتضى اشتماله (أي القرآن الکریم) علی السبعات المعلومة و غیر ذلك مما أوجب ترتبه علیها (السبعة). و اشتهر ذلك (التفسیر) فی أكثر الأقالیم و البلدان، و تحققت صورته عند أعظم أهل التحقيق و العرفان، و تقرّر بینهم أنه عديم المثل و النظیر لاسیما فی علوم القرآن. و أنه لیس بکسب و لا اجتهاد، بل إفاضة غیبة بطریق الكشف من حضرة الرحمن. و قال أيضا فی ص ۵۳۶:

.... ثم أمرني الحق بتأویل القرآن الکریم، فکتبته بعد هذا كله، فجاء فی سبع مجلدات کبار، و سمیته بـ «المحیط الأعظم و الطود الأشمّ فی تأویل کتاب الله العزیز المحکم» و ذلك خرج فی غاية الحسن و الکمال، و ظهر فی نهاية البلاغة و الفصاحة بعناية الملك ذي العزة و الجلال، بحيث ما سبقني أحد بمثله لا ترتیبا و لا تحقیقا و لا تلفیقا.

### مقایسه تفسیر و نص النصوص با قرآن و فصوص

جناب مؤلف پس از آنکه خودش را با حضرت سلمان مقایسه کرده، و امتیازاتی برای خود بیان می‌کند، آنگاه کتاب تفسیر و کتاب شرح فصوص خویش را هم با قرآن کریم و فصوص، و با فصوص الحکم و فتوحات مقایسه می‌کند، جناب ایشان میفرماید: همان گونه که حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم دو کتاب دارد، یکی نازل برای او و دوم صادر از او، و همان گونه که جناب محیی الدین هم دو کتاب دارد، یکی نازل و واصل برای او و دیگری صادر از او، ما (مؤلف) هم دو کتاب داریم یکی فایض برای ما و دیگری صادر از ما.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢

كتاب نازل برای پیامبر خاتم (ص) قرآن و نازل برای شیخ اکبر فصوص الحكم، و نازل برای ما تفسیر المحيط الأعظم است.

و اما کتاب صادر از پیامبر اکرم (ص) فصوص الحكم، و صادر از محیی الدین عربی فتوحات مکّیة، و صادر از ما شرح فصوص و کتاب نصّ النصوص است.

جناب ایشان در ص ١٤٧ مقدمات نصّ النصوص پس از مقایسه خود با حضرت سلمان می گوید:

و بعد أن حصلت لنا المضاهاة في الكتب أيضا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم، و مع الشيخ قدس الله سره. أما المضاهاة مع النبي، فلأننا قد بينا أنه كان للنبي (ص) كتابان: النازل عليه و الصادر منه، أما الكتاب النازل فالقرآن، و أما الكتاب الصادر فالفصوص، و بينا أنهما عديما المثال و النظير في نوعيهما، و انحصار نوعيهما في شخصيهما. و أما الشيخ الأعظم فقد بينا أيضا أن له كتابين: الواصل إليه، و الصادر منه، أما الكتاب الواصل إليه فالفصوص، و أما الكتاب الصادر منه فالفتوحات، و بينا أنهما عديما المثال و النظير في نوعيهما و انحصار نوعيهما في شخصيهما. و أما الذي لنا فذلك أيضا كتابان: الفائض علينا و الصادر منا، أما الكتاب الفائض علينا فهو: التأويلات للقرآن الكريم، المشتمل على العلوم و المعارف الإلهية القرآنية من أنفسها و أشرفها، المحتوي على الرموز و الكنايات المصطفوية و الدقائق و الحقائق المحمّدية، الصادق عليها ما قال الحق في حق بعض عباده الخاصين:

أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر.

و من ثم صار هذا الكتاب موسوماً: بالمحيط الأعظم و الطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم، و صار مرتباً على مجلدات سبعة كبار تبركاً بسبعة من الأنبياء الكبار، و بسبعة من الأقطاب، و بسبعة من الأبدال، بحيث تكون مقدماته مع الفاتحة مجلداً واحداً، و كلّ سدس منه - أي من القرآن الكريم - مجلد آخر، و هذا كالفصوص بالنسبة إلى الشيخ الأعظم، و كالقرآن بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

و ترتيبه أنه مرتب على تسعة عشر، من المقدمات و الدوائر، لأن المقدمات

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣

سبع، و الدوائر، اثنتا عشرة تطبيقاً - أي مطابقة - بالعالم الصوري و المعنوي، و الكتاب الأنفسي، و الكتاب القرآني، فإنّ كلّ واحد واحد من هذه العوالم و الكتب منحصر في تسعة عشر مرتبة، لقوله تعالى:

عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ.

و تحقيق هذه الأمور كلها يعرف من الإطلاع عليه - يعني على هذا الكتاب - و على ما في ضمنه.

و أما الكتاب الصادر من هذا الشرح - يعني كتاب نصّ النصوص - و إن لم يخل من الفيض، فإنه أيضا جامع لعلوم كثيرة و معارف جمّة، و هو مرتب على سبع و عشرين دائرة مجدولة، و على أبواب و فصول متنوعة و أنواع و اقسام متعددة. و هو بإزاء الفصوص بالنسبة إلى النبي (ص)، و بإزاء الفتوحات بالنسبة إلى الشيخ الأعظم، و لذلك وقعا عديمي المثل و النظير في نوعيهما و انحصار نوعيهما في شخصيهما، ككتابهيهما، و كما صار أساس فضيلة الشيخ الأعظم مبنياً على الكتابين المذكورين صار أساس فضيلتنا مبنياً على الكتابين المذكورين.

و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لو لا أن هدانا الله، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم.

و معلوم آن‌ها قدره و القوه و الفضل و الفضيلة لو لم يكن - كل هذا - من الله تعالى خاصة، لم يكن لنا قوة الشروع في كتابه الكريم تفسيرا و تأويلا، - جلت كلمته - على ما هو عليه في نفس الأمر، فإن تأويله مخصوص بالله تعالى و بخاصة علمائه لقوله تعالى: **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ**.

و لا كانت لنا أيضا قوة الشروع في الكتاب المنسوب إلى النبي (ص) الذي هو الفصوص و شرحه هذا. و هذه كلها تعريفات و تفریعات لا رعونة و لا تزكية، فإن كل من قال من الأنبياء و الأولياء عليهم السلام: **بأنّي كذا و كذا**، لم يكن تزكية لنفسه، و لا برعونة لغيره، بل تعريف و تفریع للسامع و المخاطب لكي يعرفوه و يقبلوا كلامه و يتبعوا أثره و يصلوا بذلك إلى الله تعالى و إلى حضراته، أو إلى جناته كما قال تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** [المائدة/ ۳۵].

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۲۴

و قال:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** [التوبة/ ۱۱۹].

و بالجملة، ليس الأمر غير هذا، و ما على الرسول إلا البلاغ المبين، و الله يقول الحق و هو يهدي السبيل، و الله المستعان و عليه التكلان.

### گذری به سیر و سلوک علمی و عملی جناب سید حیدر و تألیفات و مشایخ آن حضرت

آنچه در بیان موضوع احوال جناب سید حیدر آملی و آشنائی با سیر و سلوک علمی و عملی و تألیفات و مشایخ او می‌تواند مفید واقع شود، اظهارات و نوشته‌های خود ایشان خواهد بود، زیرا در غالب کتب تراجم یا نامی از ایشان به میان نیامده و یا مطالبی بسیار ناقص و غالبا با اشتباه و غلط همراه است، لکن در عین حال ما از آن کتب تراجم که در حالات ایشان مطالبی دارند آن قسمت از مطالب که درست بوده انتخاب و به نام همان کتاب نقل کردیم، و اما آنچه برای ما مورد اهمیت قرار دارد و اهتمام در تنظیم و نقل آن داشتیم بیانات خود جناب سید حیدر در باره خودش در سه کتاب: تفسیر المحيط الأعظم و مقدمات نص النصوص و جامع الأسرار بوده است، و همانها را ذیلا بترتیب نقل می‌کنیم:

در اواخر مقدمه اول از مقدمات هفتگانه تفسیر، در باره نسبت نسبی خود به ائمه اطهار علیهم السلام، و سیر و سلوک علمی و عملی، و استاد خود در علوم ظاهری و نقلی، و علوم عرفانی، و همچنین در باره دو اجازه از دو استاد خود جناب فخر المحققین فرزند جناب علامه حلی، و جناب عبد الرحمن بن احمد القدسی، بیانی و مطالبی دارد، می‌فرماید:

.... **أما البحث الأول المتعلق بنسبتنا إليهم (عليهم السلام) فتلك يكون من حيث الصورة و من حيث المعنى:**

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۲۵

أما من حيث الصورة:

فأنا ركن الدين حيدر بن السيد تاج الدين علي پادشاه بن السيد ركن الدين حيدر بن السيد تاج الدين پادشاه بن السيد محمد أمير بن علي پادشاه بن أبي جعفر محمد بن زيد بن أبي جعفر محمد بن الداعي بن أبي جعفر محمد بن إبراهيم بن محمد بن الحسين الكوسج بن إبراهيم سناء الله بن محمد الحرون بن حمزة بن عبید الله الأعرج بن

الحسين الأصغر بن علي بن الحسين زين العابدين بن الحسين الشهيد بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام.

و تحقيق هذا يعرف من الشجرة المستخرجة من كتب الأنساب، .. «١» ..  
و يناسب بهذا المكان ما قال السيد الرضي رحمة الله عليه في خطبته لنهج البلاغة بالنسبة إلى نفسه:  
أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعنا يا جرير المجامع

و أما من حيث المعنى، فذلك يحتاج إلى تقديم مقدمات: منها إلى بيان حالي

(١) قوله: و تحقيق هذا يعرف من الشجرة المستخرجة من كتب الأنساب.

أقول:

نشير في المقام إلى أولاد الذكور في أعقاب الحسين الأصغر في آباء السيد حيدر فقط اجمالاً و هو هذا:  
الإمام زين العابدين عليه السلام - الحسين الأصغر أبو عبد الله.

الحسين الأصغر - عبيد الله الأعرج، عبد الله العقيقي، علي الأصغر، سليمان، الحسن الدكة.

عبيد الله الأعرج - حمزة المختلس الوصي، علي الأكبر المستجاب الدعوة الصالح، محمد الحرابي الجواني، جعفر الحجة، يحيى.

حمزة - محمد الحرون أبو محمد، الحسين الشف، عبد الله أبو علي.

محمد الحرون - إبراهيم الأزرق سنوارية، الحسن حرون.

إبراهيم - الحسين الكوسج، محمد النقيب، أبو طالب، عبد الله، أحمد، علي.

الحسين الكوسج - محمد، محمد - له أعقاب كثيرة في طبرستان و بخارا و الري، و يقال اليوم لطبرستان مازندران.

هذا عندي في بعض النسب إلى طبرستان إجمالاً، و أما التفصيل في أعقاب كل من الأولاد و الاخوان في كل من الطبقات إلى الآخر، و تفصيل

الأعقاب في طبرستان و ساير بلاد العجم يطلب موضع آخر يختص به و هو غير هذا المقام.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦

من ابتداء السلوك إلى حين الوصول إجمالاً:

اعلم، أني من عنفوان شبابي بل من أيام طفولتي إلى مدة ثلاثين سنة أو قريب منها كنت في تحصيل عقائد أجدادي المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين، من حيث الشريعة و طريق الظاهر المخصوصة بالطائفة الإمامية من بين الشيعة، حتى حصلت لبها و خلاصتها، و قرأت العلوم المتعلقة بها من المنقول و المعقول على أستاذيها، بعضها في بلدي أمل الذي هو مولدي و مسقط رأسي و مسقط رأس آبائي و أجدادي، و بعضها في خراسان و استراباد، و بعضها في أصفهان، و هذا كان في مدة عشرين سنة، حتى رجعت من أصفهان إلى أمل مرة ثانية، و اجتمعت بخدمة الملك العالم العادل فخر الدولة بن الملك المرحوم السعيد شاه كيخسرو طاب الله ثراهما و جعل الجنة مثواههما، و خصني

بالكرامة والجلالة، و جعلني من أقرب أصحابه و ندمائه، ثم من أخص خواصه، ثم من أعظم نوابه و حجابيه، و هم من أولاد كسرى و أنوشيروان إلى يزدجرد إلى پرويز، و جدّهم القريب كان ملك أردشير بن الحسن بن تاج الدولة الذي كان ممدوحاً لظهير الدين الفاريابي و سراج الدين القمري، و أمثالهم من الشعراء الكبار، و مضت برهة من الزمان على هذا، ثم طلبني الملك العادل قهرمان الوقت ملك الملوك الرومان فخر الدولة شاه غازي خلد الله دولته الذي هو الآن موجود، و كنت في خدمته على الوجه المذكور، و في خدمة إخوته الملك الأعظم جلال الدولة إسكندر طاب ثراه، و الملك المعظم و شرف الدولة ...

و مضت على هذا أيضاً مدة، و حصل لي من الجاه و المال فوق التصور ببركة صحبتهم، و كنت كذلك في أرغد عيش و أطيب حال بين الأهالي و الأوطان و الأصحاب و الأحوال، حتى غلب في باطني دواعي الحق و كشف لي فساد ما أنا فيه من الغفلة و الجهل و النسيان، و ظهر لي ضلالي عن طريق الحق و الاستقامة على سبيل الزيغ و الطغيان، فناجيت ربي في السرّ، و طلبت منه الخلاص عن الكلّ، و حصل لي شوقاً تاماً إلى الترك و التجريد، و التوجه إلى حضرة الحقّ بقدّم التوحيد، و ما كنت أتمكن من هذا في صحبة هؤلاء الملوك، و لافي الوطن الأصلي المألوف، و لافي صحبة الأخوان و الأصحاب، فرأيت المصلحة تركهم بالكلية و الخروج من عندهم إلى موضع تيسر ذلك على أحسن الوجوه. فتركتهم على هذا الحال و تركت الأهل و المال و الملك و الجاه و الوالد و الوالدة

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧

و الإخوة و الصديق و الرفيق، و لبست دلغاً يكون قيمته أقلّ من درهم لأنه كان ملقاة من بعض الدورين، و توجهت على هذا المنوال إلى زيارة جدي رسول الله و الأئمة المعصومين عليهم السلام بنية الحجّ و زيارة بيت الله الحرام و بيت المقدس، و كان ذلك بطريق الريّ و قزوین و أصفهان حتى وصلت أصفهان بعد أن كنت فيه مدة طويلة في زمان الشباب و كثرة الجاه و المال.

و اجتمعت بخدمته المشايخ الذين كانوا فيه و وقع من بينهم عقد الأخوة و الفتوة بيني و بين الشيخ الكامل المحقق نور الدين طهراني، و هو قرية على باب أصفهان من طرف دردشت و يسمونها العوام تيران، و هو في الأصل طهران بكسر الطاء، و كان عارفاً زاهداً مقبولاً عند الخاصّ و العامّ، و كانت الصحبة بيننا و بينه أقلّ من الشهر، و لبست الخرقة الصورية من يده بعد تلقين الذكر الخاصّ دون العامّ، و حصل لي من صحبته بهذه المدة القصيرة فائدة كثيرة قدس الله روحه العزيز، و عزمت من أصفهان إلى دهستان في بلدهم الموسومة بإيذج و مال الأمير، و بقيت هناك في صحبة شخص كامل عارف منتظراً اجتماع قفل بغداد، و ما اتفق ذلك و حصل الرجوع إلى أصفهان من عارض جسماني، و بالجملة حتى بعد مدة وصلت إلى بغداد بطريق آخر، و زرت المشاهد المقدسة من مشهد أمير المؤمنين عليّ عليه السلام و مشهد الحسين و موسى و الجواد و سرّ من رأى عليهم السلام، و جاورتهم سنة كاملة، ثم توجهت إلى الكعبة بقصد الحجّ مجرداً فقيراً مع عدم التمكن الصوري، و زرت الرسول صلى الله عليه و آله و الأئمة الأربعة بالمدينة، و رجعت إلى العراق و سكنت المشهد المقدس الغرويّ سلام الله على مشرفه، و اشتغلت بالرياضة و الخلوة و الطاعة و العبادة و طلب العلوم الحقيقية الدنيّة الإريثية دون الكسبيّة التعليميّة، و لم يكن هناك أحد يعرف هذا القسم، و كان هناك شخص عارف كامل خامل الذكر، وليّ من أولياء الله، اسمه عبد الرحمن بن أحمد القدسي، فقرأت عليه أولاً كتاب منازل السائرين مع شرحه، ثم كتاب فصوص الحكم مع شرحه، ثم رسائل آخر، و مضى على هذا زمان و كشف لي

ببركة هذا و ببركة المجاورة و التوجه إلى حضرة الحق و حضرة الأئمة عليهم السلام، أكثر كتب التصوف من المطولات المختصرات، و كتبت عليها شروحا و حواشيا كما ذكرت في صدر هذا الكتاب مفصلا، وصفت بعد ذلك الكتب المذكورة في الفهرس (الساقط عن النسخة) التي هي قريبة إلى عشرين أو أربعة و عشرين كتابا،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨

و ذلك في مدة أربع و عشرين سنة، و كان آخر تلك الكتب هذا التأويل، و الحمد لله على ذلك. و كنت قد قرأت قبل هذا الحال و الإشتغال بهذه الأحوال، على الشيخ الأعظم الأكمل سلطان العلماء و المحققين، فخر الحق و الملة و الدين ابن المطهر الحلي قدس الله سره من علوم أهل البيت عليهم السلام خلاف الذي قرأت في العجم كتبا كثيرة في الأصول و الفروع تقليدا و استجازة، و كان يخاطبني بزین العابدين الثاني، و يعتقد في أني دون العصمة، مما كان يشاهد من حسن سيرتي و لطف طريقتي، و كتب لي إجازات متعددة، منها، إجازة طويلة جامعة في جميع العلوم، لا بد من ذكرها هاهنا تطبيقا بالإجازات السالفة، و هذه صورة خطه و أجازته:

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله واجب الوجود، واهب وجود كل موجود، و صلى الله على خاتم الأنبياء محمد النبي و آله الأصفياء.

أما بعد، فقرأ علي المولى السيد الأعظم الإمام المعظم أفضل العلماء في العالم، أعلم فضلاء بني آدم، مرشد السالكين، غياث نفوس العارفين، محيي مراسم أجداده الطاهرين، الجامع بين المعقول و المنقول و الفروع و الأصول، ذو النفس القدسية و الأخلاق النبوية، شرف آل رسول رب العالمين، أفضل الحاج و المعتمرين، المخصوص بعناية رب العالمين، ركن الملة و الحق و الدين، حيدر بن السيد السعيد تاج الدين علي يادشاه بن السيد محمد أمير بن علي يادشاه بن أبي جعفر محمد بن زيد بن أبي جعفر محمد بن الداعي بن أبي جعفر محمد بن إبراهيم بن محمد بن الحسين الكوسج بن إبراهيم سناء الله بن محمد الحرون بن حمزة بن عبيد الله الأعرج بن الحسين الأصغر بن الإمام علي بن الحسين زين العابدين بن الحسين الشهيد ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: كتاب جوامع الجامع في تفسير القرآن المجيد تأليف الشيخ الإمام العالم أمين الدين الطبرسي رحمة الله عليه، و كتاب شرائع الإسلام للشيخ الإمام السعيد نجم الدين بن سعيد رحمة الله عليه، و كتاب مناهج اليقين في الكلام تصنيف والذي رحمه الله، و تهذيب

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩

الأحكام للشيخ الإمام أبي جعفر الطوسي قدس الله روحه، و نهج البلاغة لأمير المؤمنين عليه السلام، و شرح نهج البلاغة لكامل الدين ميثم بن علي البحراني، قرأه (قراءة) مرضية تشهد بتمام فضله و كمال علمه و بلوغه إلى أوج مرتبة التحقيق.

و قد أجزت له رواية ذلك كله بالطرق التي لنا إلى المصنفين رحمة الله عليهم أجمعين، أجزت له رواية جميع مصنفاتي في العلوم العقلية و النقلية، و جميع ما نقلته و رويته من كتب أصحابنا السابقين رضوان الله عليهم أجمعين، بأسنادي إليهم خصوصا كتب والذي قدس الله روحه، عني عنه، و كتب الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله، عني و عن والذي عن جدي، و عن الشيخ السعيد نجم الدين أبي القاسم جعفر بن سعيد، و عن سيد جمال الدين أحمد بن طاوس الحسيني، و غيره عن الشيخ يحيى بن محمد بن يحيى بن الفرج السوراوي، عن الشيخ الفقيه يحيى بن هبة الله بن رطبة، عن المفيد أبي علي الحسن بن الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن والده عن الشيخ المفيد

رحمة الله.

إلى أن قال (يعني فخر المحققين في إجازته):

كتب محمد بن الحسين بن يوسف المطهر، في رمضان سنة إحدى وستين و سبعمائة بالحلة و الحمد لله وحده و صلى الله على سيدنا محمد و آله الطاهرين.

قال السيد المؤلف السيد حيدر الأملي بعد نقل الإجازة.

هذه صورة إجازتي في العلوم العقلية و النقلية المقروءة في العرب دون العجم.

و أما صورة إجازتي في الخرقة الصورية التي لبستها من الشيخ المذكور نور الدين الإصفهاني، فقد ضاعت صورتها، لكن حاصلها: ...

إلى أن قال:

و أما صورة إجازتي في القراءة للفصوص و منازل السائرين و شرحيهما فهي هذه:

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين و الصلاة على نبيه محمد و آله أجمعين.

أما بعد، فقد قرأ علي السيد الإمام الهمام العالم الكامل قطب الموحدين زبدة

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠

المتبحرين كهف الحاج و المعتمرين المنصوص بعناية رب العالمين السيد ركن الحق و الملة و الدين حيدر بن تاج الدين علي يادشاه الحسيني الأملي أدام الله ظله، كتاب فصوص الحكم لمحيي الدين بن العربي قدس الله سره مع شرح للقيصري، و كتاب منازل السائرين للشيخ أبي إسماعيل الهروي رحمة الله عليه مع شرح عفيف الدين التلمساني رحمة الله عليه قراءة مرضية تشهد بفضله و فطنته، و كان استفادتي منه أكثر من إفادتي له، و كان ذلك بالمشهد الغروي سلام الله على مشرقه، سلخ رجب المرجب من سنة ثلاث و خمسين و سبعمائة، و كتب الفقير إلى الله تعالى عبد الرحمان بن أحمد القدسي تجاوز الله عن سيئاته.

و بالجملة لم يكن وصولي و كسفي موقوفا على هذه الجملة، بل كان وصولي سابقا على سلوكي، لأنني كنت من المحبوبين لا من المحبين (و) وصول المحبوب سابق على سلوكه كالأنبياء و الأولياء و تابعيهم على قدم الصدق، لقوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ [سورة الأنبياء / ١٠١].

و جرت كما جرت بعناية الله تعالى و محض إشفاقه لا بالعمل و لا بالعلم ...

و فيه أقول:

كانت لقلبي أهواء مفرقة      فاستجمعت مذراتك العين أهوائي

تركت للناس دنياهم و دينهم      شغلا بذكرك يا ديني و دنياي

#### أما از كتاب مقدمات نص النصوص:

جناب سيد در مقدمات كتاب نص النصوص آنجا كه مي خواهد سبب تأليف كتاب نص النصوص را بيان كند، ابتدا به



قسمت عمده تألیفات خود (به ترتیب در تألیف آنها) اشاره می‌کند.

از بیان سید استفاده می‌شود که پس از سی سال تمام اشتغال به تألیف و تصنیف کتب و رسائل متعدد تفسیر را نوشته است، و آخرین تألیف او که پس از تألیف تفسیر انجام گرفته شرح فصوص الحکم کتاب نص النصوص است. و نیز همان گونه که خود ایشان اشاره می‌کنند نوشته‌های او دو قسمت بعضی را به عربی و بعضی را به فارسی نوشته است، گرچه غالب آنها به عربی بوده است.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۳۱

ضمنا با اشاره و شمردن اسامی کتب و رسائل به بیان محتوای آنها هم توجه داده و لذا با مطالعه فهرس اسامی کتب اجمالا به مطالب و موضوع مباحث آنها هم آگاهی حاصل می‌شود. عین عبارت مؤلف را از کتاب نص النصوص ص ۸ ذیلا نقل می‌کنیم:

اعلم، أيها الطالب كحلّ الله عين بصيرتك بنور الهداية والتوفيق، أني لما فرغت من كتاب: مجمع الأسرار و منبع الأنوار، الذي كان في التوحيد و أسرار و حقائقه و ما يتعلق به من تعريفه و تقسيمه و شكوكه و شبهاته و نكاته و دقائقه و رموزه و إشاراته.

و بیان آنه منحصر في التوحيد الألوهي و التوحيد الوجودي لا غير، و انه منقسم إلى التوحيد الذاتي و الوصفي و الفعلي، أو التوحيد العلمي و العيني و الحقي.

و بیان ما يتبعه من بحث النبوة و الرسالة و الولاية، و بحث الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و بحث الإسلام و الإيمان و الإيقان، و أمثال ذلك، و لما فرغت بعد من: رسالة الوجود في معرفة المعبود، و ما يتعلق به - أعني الوجود - من إطلاقه، و بدهته، و وجوبه، و وحدته، و ظهوره، و كثرته و إثبات أنه واجب الوجود لذاته و ممتنع العدم لذاته، و أنه ليس في الخارج غيره، و هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و هو بكل شيء عليم، و لما فرغت بعده من: رسالة المعاد في رجوع العباد، و ما يتعلق به، - أي المعاد - من القيامة الثلاث و تحقيقها التي هي القيامة الصغرى و القيامة الوسطى و القيامة الكبرى و اثبات أنها - أي القيامة - تنقسم إلى اثنتي عشرة قيامة صورية و معنوية بحكم التطبيق - أي المطابقة و الموافقة - بين عالمي الآفاق و الأنفس، و لما فرغت بعدها من: كتاب الأصول و الأركان في تهذيب الأصحاب و الاخوان، المشتمل على الأصول الدينية الخمسة، الدائر كل واحد منها على مراتب ثلاث من الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و المشتمل كذلك على الفروع الدينية الخمسة الدائر كل واحد منها على مراتب ثلاث، و لما فرغت بعده من: رسالة العلم، و تحقيقه بطريق الطوائف الثلاث من الصوفية و الحكماء و المتكلمين، و بيان موضوع علم كل واحد منهم و محموله مع مسائله و مبادئه، و ما يتعلق من الأبحاث الدقيقة و النكات الشريفة،

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۳۲

و لما فرغت بعدها من: رسالة العقل و النفس، و الفرق بينهما بحسب الاعتبار الكلي و الجزئي، و غير ذلك من الأبحاث المتعلقة بهما، و لما فرغت بعدها من: رسالة الأمانة الإلهية في تعيين الخلافة الربانية، بمقتضى قوله تعالى:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبَالِ [الأحزاب / ۷۲].

و بیان آن: الظلومية و الجهولية، مدح له - أي للإنسان - ليس فوّه مدح آخر بخلاف ما ظنّ الجاهل أنه مذمّة في حقّه، و لما فرغت بعدها من: رسالة الحجب و خلاصة الكتب، في تحقيق قوله:

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةِ ذَرَعِهَا سَبْعُونَ ذَرَاعًا [الحاقّة / ٣٢].  
و قول نبيّه صلى الله عليه وآله وسلم:

«إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ وَظُلْمَةٍ» الحديث.

فإنّ التطبيق (أي التوفيق) بين هذين القولين في غاية الصعوبة، لاسيّما على حسب الإعتبار الكليّ و الجزئيّ و تعبيرهما - أعني الكتاب و السنّة - بألف سنة و خمسين ألف سنة و ثلاثمائة ألف سنة، كقولهم:  
أنا أقلّ من ربّي بسنتين.

و قولهم:

ليس بيني و بين ربّي فرق إلاّ أنّي تقدّمت بالعبوديّة، «و قد أشار السيّد المؤلّف بهذه الرسالة في ص ٣٢٤ في كتابه نصّ النصوص أيضا و قال:

فاعلم أنّ الغزاليّ و فخر الدين الرازيّ، و نجم الدين كبرى و نجم الدين داية، و العراقيّ، و جماعة آخريّن من المشايخ و العلماء، قد اجتهدوا في تحقيق هذه الآية و هذا الخبر، و حصر الحجاب و السلسلة في السبعين و سبعين الف، و ما تمكّنوا فيه، و كلّمهم اتفقوا على أنّهما - أي الآية و الخبر - للتغليب، لا للحصر و التعيين، و نحن قد فتح الله تعالى عين بصيرتنا، و كحلّ أعين عقولنا بنوره الحقيقيّ حتّى كشفنا و شاهدنا الحال على ما هو عليه و كتبنا فيها رسالة بالعربيّة و رسالة بالعجميّة و بيّناها بوجوه متنوّعة».

ثمّ من: رسالة الفقر و تحقيق الفخر، و التطبيق - أعني التوفيق - بين الأحاديث

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣

الثلاثة الواردة فيه، كقوله عليه الصلاة و السلام:

«الفقر فخريّ و به افتخر على سائر الأنبياء و المرسلين».

و كقوله:

«الفقر سواد الوجه في الدارين».

و كقوله:

«كاد الفقر أن يكون كفرا»، ثمّ من: رسالة الأسماء الإلهيّة و تعيين مظاهرها من الأشخاص الإنسانيّة، من آدم إلى محمّد صلى الله عليه وآله وسلم و ما بينهما من الأنبياء و الرسل عليهم السلام، ثمّ من: رسالة النفس في معرفة الربّ، بحكم قوله عليه السلام:

«من عرف نفسه فقد عرف ربّه».

و بمقتضى التنزيل كقوله تعالى:

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ [الحديد / ٤].

و كقوله تعالى:

وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [الذّاريات / ٢١]، ثمّ من: أسرار الشريعة و أنوار الحقيقة، و بيان كلّ واحدة منها مع أهلها، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم:

«الشريعة أقوالی و الطريقة أفعالی و الحقيقة أحوالی».

و كقوله تعالى:

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا [المائدة / ٤٨].

و كقوله تعالى:

و كُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً [الواقعة / ٧]، ثم من: رسالة الجداول الموسومة: بمدارج السالكين في مراتب العارفين، المشتملة على المائة من المقامات الأصلية، و على الألف من المراتب الفرعية، لدوران المائة في الأقسام العشرة، عشر مرات.

«و قد أشار بهذه الرسالة أيضا في ص ٣٣٦ من كتابه نص النصوص و قال:

فاعلم، ان الاختلاف في عدد الأنبياء و الرسل و الأولياء و الأئمة، ثم في الأشياء

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤

و اعدادها على الإطلاق كما سبق بيانه مرة من كلام الحكيم و غيره، هو من اقتضاء الوجود و حكمته، و من مقتضى الأسماء الإلهية و ترتيبها، فإن الوجود من حيث الظهور واقع على ترتيب الأعداد الكلية من العشرة و المائة و الألف، أو السبعة و التسعة و التسعين و الألف و واحد، و ترتيب الأعداد الجزئي إلى غير نهاية، لأن جزئيات الأسماء لا نهاية لها، ككليات الحروف من الثمانية و العشرين حرفا و جزئياتها الغير المتناهية، و من هذا وقع ترتيب مقامات السلوك على ترتيبها، كما أشرنا إليها في الرسالة الموسومة: بمدارج السالكين في مراتب العارفين، التي هي مشتملة على اصول عشرة و مقامات مائة و تفاريع ألف، مترتبة في جداولها و أقسامها، و يعرف تحقيق ذلك من خطبتها إجمالا و هي قولنا:

الحمد لله الذي جعل كليات الأسماء و أصولها منحصرة في أعداد معينة من المائة و الألف، و سماها بالأسماء الحسنی لعلمه بها بأنها ليست قابلة لذلك من حيث الجزئيات و الفروع أصلا و رأسا، لا عقلا و شرعا، و جعل تلك الأسماء بمقتضى مظاهرها المعنوية، معراجا و سلما إلى جنبه الشريف و حضرته العليا، و طابق ترتيبها ترتيب السلوك و مقاماته التي هي المائة أصولا و الألف فرعاً ليصدق على سالكها أنهم قد قطعوا هذه المنازل و المقامات، بقدوم السير و السلوك واحدة بعد اخرى حين قلعوا عن أنفسهم عرق الصفات الذميمة، و خلعوا عليها خلع الصفات الحميدة خلعا لا يمكن أحسن منها، ثم وصلوا إلى أقصى درجات الإنسان الكامل التي هي الغاية القصوى و استحقوا بها مرتبة الخلافة الإلهية و الرياسة العظمى».

ثم، من: نقد النقود في معرفة الوجود، المنتخب من: رسالة الوجود، لنا، ثم من: نهاية التوحيد في بداية التجريد، المنتخب من: مجمع الأسرار و منبع الأنهار، لنا، ثم من: منتقى المعاد في مرتضى العباد، المنتخب من: كتاب المعاد، لنا، ثم من: رسالة التنبيه في التنزيه، بالنسبة إلى الله تعالى، ثم من: أمثلة التوحيد و أبنية التجريد، في مقابلة: اللمعات، للعراقي، ثم، من: رسالة كنز الكنوز و كشف الرموز، ثم من: كتاب تعيين الأقطاب و الأوتاد، و حصرهم في تسعة عشر لا غير، دون الثلاثمائة، و الأربعين، و السبعة، و الثلاثة، و الواحد، الرجعة عند التحقيق إلى التسعة

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥

عشر التي هي الأصل في الكل، و أمثال ذلك - من التواليف التي يبلغ تعدادها - إلى نحو أربعين كتابا و رسالة عربية و عجمية، ثم بعد الكل في هذه المدة الطويلة التي هي ثلاثون سنة كاملة، - فرغت أيضا - من تأويل القرآن الكريم الموسوم بـ:

«المحيط الأعظم و الطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم» المرتب على سبعة مجلدات كبار، بإزاء تأويل

الشيخ الأعظم نجم الدين الرازي المعروف بدايةً قدس الله سره فإنه رتب كتابه على ستة مجلدات كبار بعد تسميته بـ بحر الحقائق ومنبع الدقائق، ونحن أردنا أن يكون لنا - تفسير - على قرنه من كل الوجوه، و بمقتضى الحديث الوارد فيه أيضا:

«إن للقرآن ظهرا و بطناً، و لبطنه بطناً إلى سبعة أبطن»، و بمقتضى اشتماله (أي القرآن الكريم) على السبعات المعلومة، و غير ذلك مما أوجب ترتيبه عليها، و اشتهر ذلك التفسير في أكثر الأقاليم و البلدان، و تحققت صورته عند أعظم أهل التحقيق و العرفان، و تقرر بينهم أنه عديم المثل و النظير لا سيما في علوم القرآن: و أنه ليس بكسب و لا اجتهاد، بل إفاضة غيبية بطريق الكشف من حضرة الرحمن، (فلما فرغت من هذه التواليف كلها): قامت طائفة من أرباب التوحيد و خاصته، و جماعة من أهل الله و خلاصته، و التمسوا مني بالتماس لا مزيد عليه، و بمبالغة لا يمكن أبغ منها، أن أكتب لهم شرح كتاب فصوص الحكم، الذي هو منسوب إلى رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، و أعطاه للشيخ الكامل المكمل محيي الحق و الملة و الدين أبي عبد الله بن محمد محمد بن محمد المغربي الأندلسي الحاتمي الطائي قدس الله سره في النوم، ليلة العشر الأخير من المحرم سنة سبع و عشرين و ستمائة، بمحروسة دمشق، و قال له: «يا فلان، هذا فصوص الحكم خذه و اخرج به إلى الناس ينتفعون به»، كما ذكره في أول الكتاب.

فقبل قبول التماسهم، و الشروع في استدعائهم، سألتهم عن سبب هذا الالتماس مني و عن سبب تخصيصه بنا دون غيرنا، فقالوا: أما سبب الالتماس على العموم فبصورتين، الأولى منهما شوقنا و شغفنا إلى تحقيق معاني هذا الكتاب و معارفه

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦

على ما ينبغي فإنه كتاب معتبر جليل القدر، عظيم الشأن، بعيد الفهم، و كيف لا يكون كذلك و هو منسوب إلى نبينا صلى الله عليه و آله و سلم، الذي هو أعلم أنواع الموجودات و المخلوقات العلوية و السفلية، و أشرف أصناف المكنونات و المبدعات الغيبية و الشهادية، و ليس في الأنبياء و الرسل أحسن منه خلقا و خلقا و علما و فهما، و لا في الأولياء و الأقطاب أعظم منه مرتبة و قدرا و كشفا و حالا، و الدليل عليه قوله تعالى في الحديث القدسي: «لولاك لما خلقت الأفلاك».

و قوله في التنزيل:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ [الأنبياء / ١٠٧].

و قوله - أي النبي - بنفسه:

«أوتيت جوامع الكلم، و بعثت لأتمم مكارم الأخلاق».

و قوله:

«علمت علوم الأولين و الآخرين».

و قوله تعالى:

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا [النساء / ١١٣].

و أمثال ذلك من الأقوال الآتية في تمهيد مفصلا إن شاء الله تعالى.

و الصورة الثانية، اطلعنا على الشروح التي كتبت له خصوصا الشرح الذي كتبه الشيخ الإمام المحقق مؤيد الدين

الخجندي قدس الله سره، والذي كتبه الإمام العلامة كمال الدين عبد الرزاق الكاشي رحمة الله عليه، والذي كتبه الشيخ العارف شرف الدين محمود القيصري طاب ثراه.

فإن هذه الشروح الثلاثة لهؤلاء المشايخ الكبار رحمهم الله، مع أنها أجود الشروح وأحسنها، ما رأيناها مطابقة لأذواقنا في أكثر المواضع، ولا موافقة لآرائنا في أغلب المواطن، لأنهم وإن اجتهدوا في تدقيقه وتحقيقه، وبالغوا في تصريحه وتوضيحه، لكن ما دخلوا لجج أزخاره العميقة ولا وصلوا إلى كنه أسراره الدقيقة، وصدق عليهم قول الله تعالى: **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ [الأنعام / ٩١].** وقوله تعالى:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧

**وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ [آل عمران / ٧].**

و وافق فيهم الذي قيل:

قل للذين قضوا في البحث عمرهم      ثم اطمأنوا و ظنوا أنهم فرغوا

الأمر أعظم من مرمى عقولكم      كم بالغ الناس في هذا و ما بلغوا

فاحتجنا إلى شرح آخر يكون أكمل منها «أي من الشروح المذكورة» في المعارف والحقائق، وأحسن منها في الأساليب والتراكيب، بل وفي اللطائف والدقائق، ويكون مشتملا على لباب قواعد ذوي الألباب محتويا على أنفس نفائسهم الفائضة من حضرة رب الأرباب، مشيرا إلى ما في ضمن العوالم الكلية من الأمور الغيبية موميا إلى ما في طي المراتب الروحانية و المراتب الجسمانية معطيا حق كل لفظة و كلمة بإظهار ما في ضمنها من الرموز والأسرار موضحا عما تحت إشاراتها البليغة من الغرائب والأبكار.

فقمنا في طلبه - أي في طلب الشرح الأكمل لفصوص الحكم - و اجتهدنا في تحصيله بمقتضى قوله تعالى:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ [المائدة / ٣٥].**

فالله تعالى بفضلته و كرمه هदानا اليك، و أرشدنا بالحضور بين يديك، و أمرنا بالتماس هذا الأمر من أقوالك، و استدعاء هذا المطلوب من أنفاسك لتكون شيئا و إماما لنا في سلوكنا و استاذنا و دستورنا في طريق مطلوبنا. و أما سبب التخصيص بك فبصورتين أيضا:

الاولى، بما حصل لنا من الله تعالى خاصة بالكشف الصحيح و الذوق الصريح، و بما شهدت به عقولنا بعد اكتحالها بالأنوار القدسية، و نطقت به نفوسنا بعد استضاءتها بالآثار الجبروتية، فعرفنا بالتحقيق أن لك استعداد هذا الأمر الجليل،

و جزمنا باليقين التام أن لك استحقاق هذا الشغل الخطير، و أنك من الذين قال الله تعالى فيهم:  
فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ [النحل / ٤٣].

و قال:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ [النحل / ١٢٥].

و أنك من الذين أشار اليهم الشيخ - الحاتمي - في الفص الشيثي بقوله: و ما أحد يعرف هذا، و إن الأمر على ذلك، إلا أحاد من أهل الله و خاصته، فإذا رأيت من يعرف هذا فاعتمد عليه فذلك هو عين صفاء خلاصة خاصة الخاصة من عموم أهل الله. [شرح القيصري ص ١٢٠].

و أشار الشيخ فيه - أي في الفص الشيثي - أيضا بقوله: و إذا ذقت هذا فقد ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق، فلا تطمع و لا تتعب نفسك في أن نرقى في أعلى من هذا الدرج، فما هو ثم أصلا، و ما بعده إلا العدم المحض. [شرح القيصري ص ١٠٧].

و الصورة الثانية، بما رأينا من تصانيفك و تأليفك المذكورة الشاهدة على كمالاتك و فضائك و عرفانك و حقائقك، لا سيما، التأويل للقرآن الكريم، الذي ليس له مثل في نوعه، و لا نظير في شخصه، و ما اتفق لأحد مثله لا من المتقدمين و لا من المتأخرين، فإنه - أي التأويل للقرآن الكريم السالف الذكر - يشهد بأن هذا الكتاب - نعني فصوص الحكم - المنسوب إلى النبي صلى الله عليه و آله و سلم، لا يشرحه حق الشرح إلا الذي يكون شأنه في كتاب الله تعالى و كلامه بهذه المثابة، و المناسبة بين الكلامين - أي بين القرآن و الفصوص - معلومة بمقتضى قوله:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ [النجم / ٣-٤].

و بموجب إشارته:

«كنت سمعه و بصره و لسانه و يده و رجله».

فحيث كان الحال على هذا المنوال، و لم يكن إمكان منعهم عن هذا السؤال، قبلت التماسهم و التزمت باستدعائهم مطاوعة لله تعالى في قوله:

وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ، وَ أَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ [الضحى / ١٠-١١].

و في قوله تعالى:

وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لَا تَكْتُمُونَهُ [آل عمران / ١٨٧].

و متابعة لنبيه صلى الله عليه و آله و سلم، في قوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩

«إذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه و من لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين».

و في قوله:

«من كتم علما نافعا ألجمه الله يوم القيامة بلجام من النار».

و انقيادا للشيخ الحاتمي في قوله:

ثم منوا به على طالبيه لا تمنعوا

هذه الرحمة التي وسعتكم فوسعوا

ففي هذه الحالة وإن كنت بحمد الله تعالى و منته بحكم:  
وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ [يوسف/ ٧٦].

و بمصداق:

وَعَلَّمَناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [الكهف/ ٦٥].

ممن اطلعني على حقائقه و دقائقه كشفا و عيانا، و هداني إلى معضلاته و مشكلاته ذوقا و وجدانا بحيث لو عاد الشيخ من عالم الغيب إلى عالم الشهادة لم يكن يقول غير ذلك، لكن استخرت الله في ذلك و استجزت منه فجاء في الأول:  
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا [النساء/ ٥٨].

و جاء في الثاني:

ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [النحل/ ١٢٥].

و في الثالث:

فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَ أُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ [الزمر/ ١٧-١٨].  
فعزمت على الأمر بالجزم التام، و قمت فيه بصدق النية و كمال الاهتمام، و شرطت على نفسي أن أكتبه على ما يريدونه، و أشرحه على ما يلتمسونه مطابقا لأذواقهم الشريفة. موافقا لأرائهم الدقيقة، جامعا لأعظم الحقائق الإلهية، حاويا لأشرف القوانين المصطفوية، مطابقا للعقل و النقل، غير خارج عن الكتاب و السنة، جاريا على طريق السداد: من الشريعة، و الطريقة، و الحقيقة، بحيث لا يحتاجون

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠

بعده إلى شرح آخر غيره إذا فهموا ما فيه من المعنى، طله و وبله.

از جمله رسائلی که جناب مؤلف در موضوع مباحث فلسفی عرفانی (الوجود) تألیف کرده است، رساله نقد النقود است، این رساله ضمیمه کتاب جامع الأسرار به چاپ رسیده است، مؤلف بزرگوار در مورد سبب تألیف آن رساله و اجمالی از مباحث آن را در ابتداء همان رساله پس از خطبه بدین گونه بیان می کند:

اما بعد، فلما فرغت من: رسالة الوجود، و ما اشتملت عليه من إثبات إطلاقه و بداهته و وجوبه و وحدته و ظهوره و كثرته، و من المعارضة بين المتكلمين و الحكماء الموحدين، و الاستشهاد بكل واحد منهم الاستشهاد بكلام الله تعالى و كلام أنبيائه و أوليائه عليهم السلام، و لما فرغت أيضا من توابعها و لوازمها من الأمثال المضروبة و النكات المطلوبة، التمس بعض إخواني الذي كان عندي أعز من انسان العين في العين، أن أنتخب منها انتخابا مختصرا مفيدا، قليلا في الحجم، كثيرا في المعنى، ....

و سميتها: بنقد النقود في معرفة الوجود، إلى أن قال في آخر الرسالة:

و اتفق الفراغ من تسويد هذه الورقات و تبييض هذه الكلمات بعون الله و حسن توفيقه، خامس عشر جمادى الآخر

سنة ثمان و ستين و سبعمائة (٧٦٨) على يد مؤلفها و منشئها العبد الفقير إلى الله الغني، الغريق في بحور الآثام، المتمسك بولاء أجداده أهل البيت عليهم السلام، أضعف عباد الله تعالى جرما و أقواهم جرما، حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي، أصلح الله شأنه، بالمشهد الشريف الغروي سلام الله على مشرفه، حامدا لله و مستغفرا لذنبه و مصليا على نبيه صلى الله عليه و آله الطاهرين.

### اجمالي از سفر الهی (هجرت) مؤلف و آثار آن از کتاب مقدمات نص النصوص

مؤلف بزرگوار جناب سید حيدر آملی در بخش خاتمه مقدمات کتاب نص النصوص مطلبی را مبنی بر بیان کیفیت دریافت شرح فصوص، و کیفیت دریافت

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤١

تفسیر المحيط الأعظم، را از طریق فیوضات الهی مطرح کرده است، و در ضمن آن اجمالی هم از ابتداء توجه خود به سوی حق تعالی و حرکت و سفرهای خویش به مکه و بیت الله الحرام و مدینه الرسول (ص) و عتبات عالیات را بازگو می کند.

در ص ٥٣٤ مقدمات نص النصوص می گوید:

و الحاصل من هذه الأبحاث هو أن مكة كما صارت موجب الفتح للفتوحات المكيّة، على قلب الشيخ الأعظم بليلة واحدة، و المدينة سبب الفتوحات المدنيّة، كذلك، و على قلوب أمثاله من عباد الله تعالى كثيرا، صار المشهد المقدس الغروي الذي هو مشهد مولانا و سيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، موجب الفتح للفتوحات الغيبية على قلبي اجمالا، ثم تفصيلا منها: تأويل القرآن الكريم، و غيره من الكتب، و منها حقائق فصوص الحكم و معانيه و معارفه، هذه على ما ينبغي، من غير عمل سابق و لا سبب لاحق، بل لمجرد التوجه إلى جنابه و الاستدعاء من حضرته جلت قدرته و عظمت منته، لقوله:

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ [الرحمن / ١ - ٤].

و لقوله:

اقْرَأْ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ [العلق / ٣ - ٥].

و لقوله:

وَ عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [الكهف / ٦٥].

و لقوله في الحديث القدسي:

«من تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا، و من تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا، و من جاءني سعيًا مشيت إليه هرولة». و لقول نبيه (ص):

«جذبة من جذبات الحق تعالی توازي عمل الثقلين».

و هذا اجمال في اجمال يريد تفصيلا تاما و بسطا كاملا، و ذلك ان تعرف ان الله تعالی لما أمرني بترك ما سواه و التوجه إليه حق التوجه الهمني بطلب مقام و منزل أسكن فيه و أتوجه إلى عبادته و طاعته بموجب أمره و إشارته، (مكان) لا يكون أعلى منه و لا أشرف في هذا العالم، فتوجهت إلى مكة شرفها الله تعالی، بعد ترك الوزارة و الرياسة و المال و الجاه و الوالد و الوالدة و جميع الأقارب و الإخوان و الأصحاب، و لبست خرقة ملقاة



## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٢

خلقا، لا قيمة لها، و خرجت من بلدي الذي هو آمل و طبرستان من طرف خراسان، و كنت وزيرا للملك الذي كان بهذا البلد، و كان من أعظم ملوك الفرس، لأنه كان من أعظم أولاد كسرى و كان اسمه الملك السعيد فخر الدولة ابن الملك المرحوم شاه كيخسرو طيب الله ثراهما و جعل الجنة مثاهما، و كان عمري في هذه الحالة ثلاثين سنة. و قد جرى علي إلى حين وصولي إلى مكة في هذه الصورة أنواع من البليات و أصناف من المجاهدات، لا يمكن شرحها إلا بمجلدات، و مع ذلك كان في أكثر الحالات جاريا على لساني قوله جل ذكره: و مَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ يَدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا [النساء/ ١٠٠].

و قول العارف المشتاق - مثلي - و هو قوله:

تركت الخلق طرأ في رضاكا و أيتمت العيال لكي أراكا

فلو قطعتنني إربا فإربا لما حس الفؤاد إلى سواكا

و على الجملة ما زال هكذا حالي حتى وصلت إلى مكة و حججت و جوبا، و قمت بالفرائض و النوافل من المناسك و غيرها، سنة إحدى و خمسين و سبعمائة (٧٥١) من الهجرة، و أردت المجاورة بها، فحصل لي شوق إلى المجاورة بالمدينة فإني ما كنت زرت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم، و لا أولاده و أصحابه. فتوجهت إلى المدينة، و زرت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم و عزمت على المجاورة بها، فحصل لي أيضا مانع من الموانع أعظمها المرض السوري بحيث وجب الرجوع إلى العراق و إلى المكان المألوف الذي هو المشهد المقدس الغروي سلام الله تعالى على مشرفه.

فرجعت بالسلامة إليه و سكنت فيه مشتملا بالرياضة و الخلوة و الطاعة و العبادة التي لا يمكن أن يكون أبلغ منها و لا أشد و لا أعظم.

ففاض على قلبي من الله تعالى و من حضراته الغيبية في هذه المدة غير ما قلته من (تأويل القرآن) و (شرح الفصوص)، من المعاني و المعارف و الحقائق و الدقائق التي لا يمكن تفصيلها بوجه من الوجوه لأنها من كلمات الله غير القابلة للحصر و العد.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣

والانتهاه والانتقطاع، فأمرني الحق بإظهار بعض ذلك على عبده الخواص. فشرعت في تصنيف كتاب في التوحيد وأسراره على ما ينبغي، فكتبته في أدنى مدة وسميته بجامع الأسرار ومنبع الأنوار، ثم بعده في: رسالة الوجود في معرفة المعبود، ثم بعدها في رسائل وكتب إلى أن بلغت أربعين رسالة وكتابا، عربية وعجمية.

ثم أمرني الحق بتأويل القرآن الكريم، فكتبته بعد هذا كله، فجاء في سبعة مجلدات كبار، وسميته ب: المحيط الأعظم والطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم، وذلك خرج في غاية الحسن والكمال، وظهر في نهاية البلاغة والفصاحة بعناية الملك ذي العزة والجلال بحيث ما سبقني أحد بمثله لا ترتيبا ولا تحقيقا ولا تلفيقا. ثم أمرني الحق بشرح فصوص الحكم،... فشرعت في شرحه، وهذا كان بعد مجاورتي بالمشهد المقدس المذكورين، ثلاثين سنة على الوجه المذكور، وكان ابتدائي فيه سنة إحدى وثمانين وسبع مائة (٧٨١) من الهجرة والانتهاه منه سنة اثنين وثمانين وسبعمائة (٧٨٢) أعني أنه تم في سنة واحدة بل في أقل منها وكان عمري، في هذه الحالة ثلاثا وستين سنة (٦٣)، رزقنا الله الوصول والبلوغ إلى الغاية، وهو ما قرره الله في اللوح المحفوظ، وفقنا لإتمام مثله كثيرا بفضل وكرمه، وما ذلك على الله بعزيز.

### اشاره‌ای دیگر به ترجمه مؤلف و آثار او از کتاب جامع الأسرار

جناب سید حیدر آملی طبق روش تألیفی خود در ابتدا کتاب جامع الأسرار نیز اجمالا به وضعیّت سیر و سلوک خود و عنایات الهی، و همچنین به بعضی از تألیفات، و علت تألیف آنها، و نیز اشاره‌ای به اینکه جناب ایشان از طریق عنایت حق تعالی به علوم بی پایان نائل آمده است، دارد. و ضمنا به روش خاص و عقیده خودش هم در مورد شیعه و عارف اشاره کرده و می‌گوید: من از عنفوان جوانی تلاشم این بود که قواعد ظاهری شرع را که مخصوص

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤

شیعه امامیه است، و همچنین باطن شرع را که مخصوص عرفا است، بدست آورده و بین این دو و قواعد آنها تطابق ایجاد کنم، چه اینکه مطابقت وجود دارد، و اصولا عقیده مؤلف بزرگوار این است که شیعه حقیقی همان عارف و عارف حقیقی همان شیعه امامیه است.

(این مطلب در بخش دیگر از این مقدمه به طور مشروح خواهد آمد).

عبارت سید در کتاب جامع الأسرار پس از خطبه چنین است:

اما بعد، فإني لما فرغت من رسالة: منتخب التأويل (أشار لهذه الرسالة أيضا في رسالته نقد النقود المطبوعة مع كتابه جامع الأسرار ص ٦٩٥)، المشتملة على بيان كتب الله الآفاقية والآنفسية، و حروفها و كلماتها و آياتها، و مطابقتها كل واحد منها بالآخر، و رسالة الأركان المشتملة على بيان الأركان الدينية الخمسة التي هي الصلاة و الصوم و الزكاة و الحج و الجهاد، شريعة و طريقة و حقيقة، و رسائل آخر مثل: رسالة الأمانة، و رسالة التنزيه، و غير ذلك، التمس مني جماعة من إخواني الصالحين السالكين سبيل الله لطلب مرضاته، أن أكتب لهم كتابا مشتملا على معظم أسرار الله تعالى و أسرار أنبيائه و أوليائه عليهم السلام، سيما على أسرار التوحيد و أقسامه و توابعه و دقائقه و نكته و رموزه، مشيرا إلى لبه و خلاصته و أصوله و فروعها، موميا إلى شعبه و شبهه و شكوكه و مغالطه، و يكون مرتبا على فضيلته و تعريفه و تقسيمه

وكيفيته، موشحاً بالأمثلة المحسوسة اللائحة، والاستشهادات الموضحة اللائحة، مبنياً على قاعدة الموحدين المحققين من أهل الله، المسمين بالصوفية موافقاً لمذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية، مطابقاً لأصول كل واحد منهم وقواعدهم بحيث يرتفع به التنازع من بينهم بالكلية، ولا يحتاجون بعده إلى كتاب آخر فيه.  
إلى أن قال:

وسبب هذا الالتماس مني هو أنهم رأوا بعين بصيرتهم النافذة آثار نعم الله تعالى وطفاه عليّ بإعطاء هذه المعارف والحقائق، وشاهدوا بنور هدايتهم الحقيقية أنوار فيضانه وتجلياته في إفاضته هذه المعاني والدقائق، وعرفوا كيفية اطلاعي على أصول الطائفتين وقواعدهم، و علموا حسن مجموعتي بتحصيل قوانين الفرقتين وعقائدهم.  
لأنني من عنفوان الشباب، بل من أيام الطفولية إلى يومنا هذا الذي هو أيام

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥

الكهولة، بعناية الله تعالى وحسن توفيقه كنت مجداً في تحصيل عقائد أجدادي الطاهرين الذين هم الأئمة المعصومون عليهم السلام، وطريقتهم بحسب الظاهر، التي هي الشريعة المخصوصة بطائفة الشيعة الإمامية من أهل الفرق الإسلامية، وبحسب الباطن التي هي الحقيقة المخصوصة بالطائفة الصوفية من أرباب التوحيد وأهل الله تعالى، والتوفيق بينهما ومطابقة كل واحد منهما بالآخر، حتى تحققت حقيقة الطرفين، وعرفت حقيقة القاعدتين وطابقت بينهما حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة، وصرت كما صرت جامعاً بين الشريعة والحقيقة، حاوياً بين الظاهر والباطن، واصلاً إلى مقام الاستقامة والتمكين، قائلاً قول من كان مثلي من أرباب اليقين وأهل التحقيق، الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، شعر:

كانت لقلبي أهواء مفرقة      فاستجمعت مذراتك العين أهوائي

فصار يحسدني من كنت أحسده      وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي

تركت للناس دنياهم ودينهم      شغلاً بذكرك يا ديني وديائي!

وليس ذلك بدعوى ولا رعونة، بل تحدثنا بنعم الله تعالى وطفاه، لقوله تعالى:  
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ [الضحى / ١١].

وتذكراً بكرم الله تعالى وإنعامه لقوله تعالى:  
وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ [الذاريات / ٥٥].

إلى أن قال: في ص ١٢:

وبالجملة لما رأيت الإشتغال بهذا العلم الإلهي من أسباب التهيئة لتحصيل السعادات العظمى، والتوجه إليه من المعدّات الموصلة إلى الدرجة العليا، لأنه كان سبباً لإصلاح ذات البين الذي هو أفضل العبادات وأشرفها لقوله تعالى:  
لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ [النساء / ١١٤].

و موجبا لإرشاد الطائفتين الذي هو أعظم الكمالات و أنفسها، لقوله عز و جل:  
 إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِمَثَلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ [الصفات / ٦٠ - ٦١].

ولما رأيت أيضا أن دفع الالتماس و البخل به من أكبر الكبائر، و منع هذا الاستدعاء و الإمساك عنه من أعظم القبائح، لأن العلم كالمال مثلا بل هو أشرف منه،

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦

فكما أن صاحب المال إذا بخل بحقوقه الواجبة عليه و أمسك عنه صار مذموما عند الله تعالى و عند الناس دنيا و آخرة، فكذلك صاحب العلم بالنسبة إلى حقوقه الواجبة عليه و إنفاقه على مستحقيه و طالبيه، كما أشار إليه جل جلاله في قوله: وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لِنُؤْنِنَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَهُمْ وَلَنُكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ [التوبة / ٧٥ - ٧٦].

و شرعت أتذ فيه و توجهت إليه و جزمت على ترتيبه بالعزم الجازم و التوجه التام، و قلت: ان ذلك لمن عزم الأمور.

#### ترجمة السيد حيدر في كتب التراجم

##### رياض العلماء و حياض الفضلاء ج ٢ ص ٢١٨ و ص ٢٢٥:

السيد حيدر بن علي بن حيدر بن علي العلوي الحسيني الأملي المازندراني الصوفي المعروف بالأملي، فاضل، عالم، مفسر، فقيه، محدث، و كان من عظماء علماء الإمامية.

كان من أفاضل علماء الصوفية، و قد كان إمامي المذهب.

و اعلم أن الأملي هذا غير الأملي الذي كان شارح القانون للشيخ الرئيس، بل قد يقال: إنه غير الأملي صاحب كتاب نفائس الفنون و غيره من الكتب أيضا ...

و قد ذكره القاضي نور الله في مصائب النواصب و قال في مدحه: «إنه من أصحابنا الإمامية المتألهين، و إنه السيد العارف المحقق الأوحدي، و إنه من علماء الشيعة، و له كتاب جامع الأسرار و منبع الأنوار و شرح الفصوص».

و قال فيه أيضا: «إن مشايخ الصوفية قد كانوا في الشيعة كسيد حيدر الأملي صاحب كتاب جامع الأسرار و منبع الأنوار و شارح الفصوص المسمى شرحه بفص الفصوص (نص النصوص) الذي هو من أكابر الشيعة، بل ادعى السيد حيدر المزبور فيه أن الصوفي الحقيقي لا يكون إلهيا».

إلى أن قال:

و يروي عن الشيخ فخر الدين ولد العلامة و عن الحسن بن حمزة الهاشمي.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧

إلى أن قال:

و اعلم أن كون كتاب جامع الأسرار من مؤلفاته مما لا شك فيه، و قد رأيت على بعض نسخ جامع الأسرار نقلا عن خط الشيخ البهائي أنه كتب عليها ما هذه صورته:

الذي أظن أن هذا الكتاب تأليف السيد الجليل السيد حيدر المازندراني رحمه الله، و له تفسير كبير بلسان الصوفية يدل على علو شأنه و ارتفاع مكانه، انتهى.

إلى أن قال:

وله أيضا كتاب المحيط الأعظم في تفسير القرآن المكرّم، وقد رأيت بعض الفوائد المنقولة عنه، وقد نسبته إليه أيضا المولى محسن الكاشي في أواخر كتاب الصلاة من الوافي. (الوافي ج ٩ ص ١٧٨١ - ورحلي ج ٢ ص ٢٧٤).

إلى أن قال:

وقال السيد القاضي نور الله التستري في مجالس المؤمنين بالفارسية ما معناه:

إن حيدر بن علي (العبيدي) الحسيني الأملي الصوفي كان من أكابر سادات أمل و خرج من أمل عازما لزيارة العتبات، فدخل بغداد و أقام بها و عاش مع الشيخ فخر الدين ولد العلامة، و الفاضل المدقق المولى نصير الدين القاشاني المشهور بالحلي و غيرهما من علماء الإمامية.

وقد أورد بيان سلسلة فرقة في أول شرحه على فصوص الحكم المسمى بفص الفصوص (نص النصوص) الذي هو من نفائس مصنّفاته.

وقد وصف الشيخ الفقيه الفاضل محمد بن أبي جمهور في شرح بعض الرسائل الكلامية هذا السيد: بالسيد العلامة صاحب الكشف الحقيقي، و يظهر من شرحه على الفصوص المذكور، و من تفسيره و تأويلاته، و من جامع الأسرار و منبع الأنوار له علو مرتبته في العلوم الظاهرية و الباطنية.

إلى أن قال:

ثم إنني رأيت طائفة من المسائل الفقهية و الكلامية التي سألتها هذا السيد عن الشيخ فخر الدين ولد العلامة و جواباته عنها، و عندنا منها أيضا نسخة، و قال فيها: «إن ابتداء ذلك في الحلة السيفية في سلخ رجب المرجب سنة تسع و خمسين و سبعمائة، و أنا العبد الفقير حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي».

ثم قد كتب الشيخ فخر الدين عليها في هامش الجواب هكذا: «هذا صحيح

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨

قرأ علي أطال الله عمره و رزقنا بركته و شفاعته عند أجداده الطاهرين، و أجزت له رواية الأجوبة عني، و كتب محمد بن الحسن بن المطهر» انتهى.

#### روضات الجنّات ج ٢ ص ٣٧٧:

سيد أفاضل المتألّهين حيدر بن علي (العبيدي) الحسيني الأملي هو من أجلة علماء الظاهر و الباطن، و أعظم فضلاء البارز و الكامن. إلى أن قال:

و نقل صاحب (المجالس) عن السيد المتقدم في شرح الفصّ الداودي: أن بيدي هذا السيد الأيدّ الين الحديد مثل الشمع، و أنه لما تشرف بزيارة أمير المؤمنين عليه السلام، اتكى على صخرة كانت هناك بحذاء الروضة المنورة في داخل الجدار سبعة أيام ليلاليها و لم يتغذ بشيء في هذه المدة، ينتظر الرخصة من الحضرة في الدخول، فظهر منها في جوف الليلة الثامنة صوتا جهوريا أهال أهل المشهد جميعا لزعمهم أنها صيحة قيام الساعة، و كان فيه قائلا يقول: أدركوا ولدي حيدر، فلما بحثوا عنه من أطراف الروضة إذا هم به واقفا هنالك، فأخذوا في تعظيمه بما لا مزيد عليه.

و نوار أخباره أيضا كثيرة لا تفي بذكرها هذه العجالة.

#### أعيان الشيعة ج ٦ ص ٢٧٢:

و كان المترجم من تلاميذ فخر الدين ولد العلامة، و كتب جملة من المسائل الفقهية و الكلامية، و سأل عنها شيخه فخر

الدين المذكور، وقال فيها: إن ابتداء ذلك في الحلة السيفية سلخ رجب سنة ٧٥٩، وأنا العبد الفقير حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي.

وأينها بخطه و جواباتها بخط فخر الدين، وفي بعضها كتب الجواب بخط السائل، و كتب فخر الدين بخطه: هذا جوابي و هو كلامي، و كتب في آخر الجوابات في الهامش: هكذا: صحيح قرأه علي أطال الله عمره و رزقنا بركته و شفاعته عند أجداده الطاهرين، و أجزت له رواية الأجوبة عني و كتب محمد بن الحسن بن المطهر. انتهى.

و قد رأى صاحب الرياض هذه المسائل و جواباتها و وصفها كما وصفناها.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩

و رأينا أيضا في ضمن المجموعة المشار إليها مسائل مهنا بن سنان المدني للعلامة الحلي، المعروفة بالمسائل المدنيات مع جواباتها، و على ظهرها بخط فخر الدين ولد العلامة إجازة للسيد حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني برواية المسائل المدنيات المذكورة عنه عن أبيه العلامة، مدحه فيها مدحا بليغا و هذه صورتها:

بسم الله الرحمن الرحيم هذه المسائل و أجوبتها صحيحة، سئل والذي عنها فأجاب بجميع ما ذكرها هنا، و قرأتها أنا على والذي قدس الله سره و رويتها عنه. و قد أجزت لمولانا السيد الإمام العالم العامل المعظم المكرم، أفضل العلماء و أعلم الفضلاء، الجامع بين العلم و العمل، شرف آل الرسول مفخر أولاد البتول سيد العترة الطاهرة ركن الملة و الحق و الدين، السيد حيدر بن السيد السعيد ركن الدين علي پادشاه بن السيد السعيد ركن الدين حيدر العلوي قدس الله سره، و أن يعمل بذلك و يفتي به.

و كتب محمد بن الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلي في أواخر ربيع الآخر لسنة ٧٦١. و الحمد لله تعالى و صلى الله على سيد المرسلين محمد النبي و آله الطاهرين.

إلى أن قال:

و يأتي في ترجمة محمد بن علي الجرجاني: أنه وجد بخط المترجم رسالة للمذكور، و وجدنا بخطه أيضا صورة إجازة العلامة للسيد مهنا بن سنان الحسيني المدني في ضمن المجموعة المتقدمة الذكر، قال في آخرها: و فرغ من تحريره العبد الحقير الواثق إلى رحمة ربه القدير حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي أصلح الله حاله في غرة ذي القعدة سنة ٧٦٢ هجرية، (أقول: ذكرها العلامة الأمين بتمامها في ج ١٠ ص ١٦٩. و وجدت على ظهر كتاب في الأصول في الخزانة الغروية:

انتقل هذا الكتاب منه بطريق البيع الصحيح الشرعي إلى خدمة المترضى المعظم قدوة الأفاضل و الأمم أفضل المتأخرين زبدة المتبحرين المخصوص بعناية رب العالمين كهف الحاج و المحرمين نظام الحق و الملة و الدين محمود أطال الله

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠

معالي ظلاله، و كتب ذلك العبد الفقير إلى الله تعالى حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الأملي أصلح الله حاله ٢٧ رجب سنة ٧٦٦.

و الظاهر أنه هو المترجم. انتهى ما نقلناه من أعيان الشيعة ج ٦.

و قال العلامة السيد محسن الأمين أيضا في كتابه أعيان الشيعة ج ٩ ص ٤٢٦ في ذيل ترجمة الشيخ ركن الدين محمد

بن علي بن محمد الجرجاني محتداً، والأستراآبادي منشأً و مولداً، الحلي الغروي مسكناً: و وجدنا في مجموعة من خطه في مكتبة الشيخ فضل الله النوري في طهران كان يملكها السيد كاظم العاملي سنة ١٢٩٤ فهرس تصانيفه كما يلي: ... إلى أن قال بعد ذكر أسامي المصنفات هكذا: و وجدنا بعض هذه المؤلفات قد ذهب أوله، و قال في آخره فرغ مصنفها الملتجئ إلى الحرم الغروي صلوات الله على مشرفه، محمد بن علي الجرجاني عن مغادرة فكرة فيها بعد وضعها و زيادتها و نقصها و ترتيبها و تهذيبها سلخ محرم سنة ٧٢٠ من الهجرة حامدا و مصليا و مستغفرا.

و في آخرها أيضا: و فرغ كاتبها من كتابته يوم الأحد ثالث ذي القعدة سنة ٧٦٢ و هو العبد الفقير الحقير المحتاج إلى رحمة ربه القدير الغريق في بحور الآثام، المتمسك بولاية آبائه أهل اليمين عليهم السلام، أضعف عباد الله جرما و أقومهم جرما حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسيني الآملي غفر الله ذنوبه، بالمشهد المذكور أعني الغروي سلام الله على مشرفه في المدرسة المرتضوية رضوان الله عليه و على جميع المؤمنين و المؤمنات.

### مستدرك الوسائل:

قد أشار المحدث النوري رحمه الله تعالى في الفائدة الثالثة من الخاتمة في مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٣٧٦ باجازة فخر المحققين السيد المؤلف و قال:

و عندي مسائل السيد المهنا المدني عن العلامة بخط السيد حيدر الآملي قرأها على فخر المحققين و على ظهرها بخطه الشريف: هذه المسائل و أجوبتها صحيحة سئل عنها والدي، إلى آخره، كما نقلناه عن السيد الأمين.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١

#### فيض حق تعالى و دانش بی پایان

جناب مؤلف مورد عنایت و تفضل الهی بوده و از ناحیه قدس الهی برای او نورانیّت خاصی و علم بی پایانی افاضه شده است، این حقیقت را جناب ایشان در مواردی از کتابهایشان بیان کرده است:

الف- در کتاب نصّ النصوص ص ١٢ ضمن بیان فهرست تألیفات خود از تفسیر المحيط اعظم یاد کرده و در باره تألیف آن می گوید:

إنه ليس بكسب و لا اجتهاد، بل إفاضة غيبية بطريق الكشف من حضرة الرحمن.

ب- و نیز در خاتمة مقدمات کتاب نصّ النصوص ص ٥٣٦ ضمن بیان سکونت خود در نجف اشرف می گوید:

فرجعت بالسلامة إليه، سكنت فيه، مشتغلا بالرياضة و الخلوة و الطاعة و العبادة التي لا يمكن أن يكون أبلغ منها و لا أشد و لا أعظم، ففاض على قلبي من الله تعالى و من حضراته الغيبية في هذه المدة غير ما قلته من: تأويل القرآن، و شرح الفصوص، من المعاني و المعارف و الحقائق و الدقائق التي لا يمكن تفصيلها بوجه من الوجوه لأنها من كلمات الله الغير القابلة للحصر و العد و الانتهاء و الانقطاع.

ج- در فاتحة الكتاب و مقدمة كتاب جامع الأسرار ص ٦ می گوید:

تركت للناس دنياهم و دينهم شغلا بذكرك يا ديني و دنيائي!

و ليس ذلك بدعوى و لا رعونة، بل تحدثا بنعم الله تعالى و الطافه، لقوله تعالى:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ [الضحى / ١١].

و تذكرنا بكرم الله تعالى و أنعامه لقوله تعالى:

وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ [الذاريات / ٥٥].

و مع ذلك، كل ما أتحدث من هذه الأقسام في هذا الكتاب - و مثل هذا الكتاب - أضعافا مضاعفة بمرار متعددة لا يكون إلا ذرة من جبل و قطرة من بحر، لأن نعم الله تعالى غير قابلة للإحصاء، لقوله تعالى:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢

وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا [النحل / ١٨].

و الله! ثم و الله! لو صارت أطباق السماوات أوراقا، و أشجار الأرضين أقلاما، و البحور السبعة - مع المحيط - مدادا، و الجن و الإنس و الملك كتابا لا يمكنهم شرح عشر من عشير ما شاهدت من المعارف الإلهية و الحقائق الربانية الموصوفة في الحديث القدسي:

«أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، و لا أذن سمعت، و لا خطر على قلب بشر».

المذكورة في القرآن:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [السجدة / ١٧].

و لا يتيسر لهم بيان جزء من اجزاء ما عرفت من الأسرار الجبروتية و الغوامض الملكوتية المعبر عنها في القرآن بما لم يعلم لقوله تعالى:

اقْرَأْ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ [العلق / ٣ - ٥].

المومى إليها (أيضا) بتعليم الرحمن، لقوله تعالى:

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ [الرحمن / ١ - ٤].

المسمأة بكلمات الله التي لا تبيد و لا تنفذ لقوله تعالى:

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا [الكهف / ١٠٩].

و لقوله تعالى:

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَ الْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [لقمان /

[٢٧].

و أقل ذلك: هو أنني شاهدت، بعد مشاهدة حقيقة الطائفتين المذكورتين، حقيقة كل طائفة و باطليتها، و أنه من أي وجه كل واحدة، حق، و من أي وجه كل واحدة، باطل.

و علمت توجه كل واحد منهم إلى النقطة الحقيقية التوحيدية، كتوجه الخطوط من الدائرة المحيطة إلى النقطة المركزية، و اطلعت على معنى قوله تعالى:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣

مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [هود / ٥٦].

و قوله تعالى:



وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّئُهَا [البقرة/ ۱۴۸].

و قوله تعالى:

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ [البقرة/ ۱۱۵].

و عرفت سر قول نبینا صلی الله علیه و آله و سلم:

«الطرق إلى الله تعالى بعدد أنفاس الخلائق».

و قول امیر المؤمنین علیه السلام:

«العلم نقطة كثرتها جهل الجهال».

و صرت کالهیولی القابلة صور العقائد كلها، و هذا كثير جدا، لأنه من قبیل قول النبي صلی الله علیه و آله و سلم:

«أرنا الأشياء كما هي».

الذي هو أقصى نهاية مراتب التوحيد، و أعلى مدارج الكشف، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم. البتة این موهبت الهی اختصاص به جناب سید حیدر ندارد و تنها ایشان نیستند که اینگونه ادعا می کند و مورد عنایت حق تعالی قرار گرفته است، جناب قونوی در کتاب مفتاح غیب الجمع و الوجود در ابتداء بحث انسان به افاضه حق سبحانه اشاره کرده و می گوید:

آنچه در باره انسان بحث خواهم کرد در محدوده قدرت بیان و الفاظ و وقت است، و گر نه آنچه برای من در این باره حاصل است، توصیف و بیان آن از حدود نطق و عبارت خارج است.

او می گوید: الشرح لهذا الوارد بلسان الوقت و الحال و المرتبة، آنگاه ابن فناری در شرح عبارت فوق می گوید:

لا بلسان حقيقة كما ورد إذ لا يسعه نطاق العبارة و فضاء الإشارة. [مصباح الأنس ص ۲۸۷].

و همچنين جناب شيخ اشراق در آخر کتاب حکمة الإشراق ص ۲۵۹ و ص ۵۶۲ في شرح حکمة الإشراق می گوید:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۵۴

و سيعلم الباحث فيه أنه قد فات المتقدمين و المتأخرين ما يسر الله على لساني منه، و لقد ألقاه النافث القدسي في روعي في يوم عجيب دفعة، و إن كانت كتابته ما اتفقت إلا في أشهر.

اکنون به کلمات نورانی جناب مجلسی اول (محمد تقی مجلسی) در کتاب روضة المتقين جلد ۱۳ ص ۱۲۷ توجه کنیم:

و الذي وجد هذا الضعيف في أزمنة الرياضات اني كنت في مطالعة التفاسير إلى أن رأيت في ليلة فيما بين النوم و اليقظة سید المرسلین صلی الله علیه و آله و سلم، فقلت في نفسي: تدبر في کمالاته و أخلاقه، فكلما كنت أتدبره تظهر لي عظمته صلی الله علیه و آله و انواره بحيث ملأ الجو و استيقظت فألهمت بأن القرآن خلق سید الأنبياء صلی الله علیه و آله، فينبغي أن أتدبر فيه فكلما ازداد تدبري في آية واحدة كان تزداد الحقائق إلى أن ورد علي من العلوم ما لا تتناهى دفعة واحدة، ففي كل آية كنت أتدبر فيها كان يظهر مثل ذلك و لا يمكن التصديق بهذا المعنى قبل الوقوع فإنه كالممتنع العادي، و لكن غرضي من ذكره الإرشاد للإخوان في الله. انتهى كلامه (رضي الله عنه).

فارجع إليه و فيه فوائد كثيرة، و تأمل في الأحاديث التي نقلت في فضل قراءة القرآن و ما قال بعد كلماته المذكورة.

و نیز جناب محیی الدین بن عربی در کتاب فصول الحكم آخر فص آدمی (علیه السلام) می فرماید:

و لَمَّا أَطَّلَعَنِي اللَّهُ تَعَالَى فِي سَرِيِّ عَلَيَّ مَا أَدْعَى فِي هَذَا الْإِمَامِ الْوَالِدِ الْأَكْبَرِ، جَعَلَتْ فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْهُ مَا حَدَّثَنِي لَا مَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَسَعُهُ كِتَابٌ وَلَا الْعَالَمُ الْمَوْجُودُ الْآنَ.

این قبیل آگاهی و معرفت و دانش را علم لدنی و علم ارثی و علم وهبی گویند که از طریق طهارت باطن و ریاضت‌های شرعی مداوم و نیز از طریق قرب نوافل و قرب فرائض، و در اثر اخلاص و اقدام به اربعین‌ها و غیر ذلك که همه حقیقت واحد هستند برای انسان پاک و مستعد افاضه می‌شود.

بسیار روشن و واضح است اینکه اگر انسان، انسان قرآنی گردد، و قرآن در

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۵۵

وجود انسان پیاده شود، باطن و دانش و معرفت آن انسان به علم بی حد و بی نهایت پیوسته و دریاچه مطلق بر روی و قلب او باز می‌شود، زیرا که قرآن کلام حق مطلق بوده و علوم و معارف و حقائق قرآن بی نهایت است، به آیات و روایات زیر توجه و در آنها دقت شود:

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [الأنعام / ۵۹].

وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [يونس / ۶۱].

وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ [يس / ۱۲].

قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ [المائدة / ۱۵].

الرَّ، تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ، إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ [يوسف / ۱ و ۲].

تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ، هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ [النمل / ۱ و ۲].

حَمِّ، وَ الْكِتَابِ الْمُبِينِ، إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ [الدخان / ۱ - ۳].

از تأمل در آیات فوق و جمع آنها در کنار هم معلوم می‌شود که مراد از کتاب مبین قرآن است و نه لوح محفوظ - ام کتاب - خزائن الهی و غیر ذلك، آری همین قرآن است که حقائق و معارف آن بی نهایت است زیرا که او مرتبه نازل علم الهی و مطابق کل عوالم، یعنی وجود کتبی و کلامی آن است، همان گونه که انسان کامل کون جامع یعنی جامع تمام اکوان و عوالم است.

هرگز تفسیری در تاریخ اسلام نوشته نشده است که تمام حقایق آن کتاب را بیان کرده باشد بلکه هنوز در آن اقیانوس بی کران آن غواصی که نشده است بلکه ساحل پیمائی هم انجام نگرفته است، اگر میلیونها مفسر میلیونها سال بدون تکرار، قرآن را تفسیر کنند باز هم قرآن همچنان بکر و نو و دست نخورده خواهد بود.

آری فقط اهل بیت عصمت و طهارت هستند که خود عین قرآن بوده و حتی در مقام معنی ثقل اکبرند، گرچه در ظاهر و در مقام تشریع و شرعیات، قرآن ثقل اکبر

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۵۶

خواهد بود، و این حقیقت جز مفاد حدیث متواتر فریقین، (ثقلین) نیست.

قال علي عليه السلام:

«و الله سبحانه يقول: ما فرطنا في الكتاب من شيء، وفيه تبيان لكل شيء، وذكر أن الكتاب يصدق بعضه بعضا...»، إلى أن قال: «وإن القرآن ظاهره أنيق و باطنه عميق، لا تنفى عجائبه، ولا تنقضى غرائبه، ولا تكشف الظلمات إلا به».

[نهج البلاغة/ الخطبة ۱۸- صبحي الصالح].

و عن علي عليه السلام معروف أنه قال:

«و الله لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من (شرح) باء بسم الله الرحمن الرحيم».

قال السيد الجليل السيد ابن طاوس في كتابه سعد السعود ص ۲۸۴:

و ذكر أبو عمر الزاهد و اسمه محمد بن عبد الواحد في كتابه بإسناده: ان علي ابن أبي طالب قال:

«يا أبا عباس إذا صليت عشاء الآخرة فالحقني إلى الجبانة، قال: فصليت و لحقته و كانت ليلة مقمرة قال: فقال عليه

السلام لي: ما تفسير الألف من الحمد قال:

فما علمت حرفا أجيبه: قال: فتكلم في تفسيرها ساعة تامة، قال: ثم قال لي: فما تفسير اللام من الحمد قال: فقلت: لا

أعلم، فتكلم في تفسيرها ساعة تامة، ثم قال:

فما تفسير الميم من الحمد، فقلت: لا أعلم، قال: فتكلم فيها ساعة تامة، قال: ثم قال: ما تفسير الدال من الحمد قلت: لا

أدري، قال فتكلم فيها حتى برق عمود الفجر». الحديث.

و هذا شاهد آخر بأن القرآن بحر موجج لا نهاية لحقائقه و معارفه و معانيه.

تحصيل علم و دانش هرگز منحصر به روش همگانی کسبی یعنی از طریق تعلیم و تعلم و کتاب و مطالعه و غیر ذلك

نیست، بلکه برای عالم شدن راه دیگری هم وجود دارد که راه تزکیه و تصفیه، و راه توجه و تقوی، و راه دل و

فطرت، و راه شهود و کشف و ولایت است و این راه غیر راه حس و عقل، و تجربه و تفکر است. به آیات کریمه زیر

توجه کنید:

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ [الطلاق / ۲].

مسلم این روزی و رزق، روزی شکم و غرائز نیست زیرا که آن احتیاج به تقوی ندارد.

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۵۷

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا [هود/ ۶].

بلکه مراد روزی مناسب و در شان انسان است با حیثیت انسانی، و آن معرفت و توحید است و این روزی است که

زمینه با طهارت و قلب سلیم می طلبد:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا [الأنفال / ۲۹].

حدیث اربعین حدیثی است که بطرق مختلف از طریق خاصه و عامه از حضرت رسول (ص) نقل شده است:

«من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

و نیز:

«ما أخلص عبد لله أربعين صباحا إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

و نیز:

«من خلص أربعين يوما فجر الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

این حدیث را در کنار آیه شریفه:

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا [البقرة / ۲۶۹].

قرار داده، توجه کنید که قرآن تمام دنیا و متاع آن را قلیل حساب می‌کند:

قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ [النساء / ۷۷].

معلوم می‌شود کسانی که صاحب حکمت شده‌اند چه موهبت بی‌کرانی به آنان عنایت شده است.

جناب مؤلف سید حیدر آملی هم در ضمن بیان لزوم قرائت و مطالعه کتب آفاقی - انفسی - قرآنی، می‌گوید تقوی بهترین وسیله فیضان نور بوده و موجب امکان مطالعه و مشاهده حقایق عالم، انسان، قرآن می‌شود، قسمتی از عبارت جناب ایشان را ذکر می‌کنیم:

أَنْ عَبَدَا مِنْ عِبَادِهِ مِثْلًا إِذَا قَامَ بِالتَّقْوَى عَلَى مَا يَنْبَغِي الْمَشَارِإِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ:

اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ [آل عمران / ۱۰۲].

و اَدَّى حَقَّهَا عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَ زَالَ عَنْ قَلْبِهِ بَعْدَ ذَلِكَ حِجَابُ الْكَثْرَةِ وَ التَّفْرِقَةِ، وَ اضْمَحَلَّ عَنْ مِرَاةِ نَفْسِهِ رَيْنَ الظُّلْمَةِ وَ الْغَفْلَةَ، وَ وَصَلَ إِلَى حَدِّ الصَّقَالَةِ وَ الصَّفَاءِ التَّامِّ الْكَامِلِ، أَفَاضَ عَلَيْهِ تَعَالَى نُورًا مِنْ أَنْوَارِهِ وَ انْفَسَخَ بِهِ عَيْنَ بَصِيرَتِهِ،

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۵۸

و انكشف له عالم الملكوت و الجبروت، و نزل عليه من سماء وجوده و فضله الحكمة و المعارف و العلوم و الحقائق.

فراجع في هذا أيضا تمهيد القواعد لمؤلفه صائن الدين علي بن محمد التركة ص ۱۶۷ إلى ص ۱۷۵ متنا و شرحا.

اشاره كرديم كه اين نورانيت و اين فيض الهى و معرفت و علم و دانش را اصطلاحا علم ارثى و علم لدنى مى‌گويند، جناب مؤلف در كتاب جامع الاسرار ص ۴۵۱ مى‌گويد:

و العلم اللدني يكون لأهل النبوة و الولاية، كما حصل للخضر عليه السلام حيث أخبر الله تعالى فقال: وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [الكهف / ۶۵].

و قال أمير المؤمنين عليه السلام:

«إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَدْخَلَ لِسَانَهُ فِي فَمِي، فَانْفَتَحَ فِي قَلْبِي أَلْفُ بَابٍ مِنَ الْعِلْمِ مَعَ كُلِّ بَابٍ أَلْفُ بَابٍ». (انتهى كلامه) (رضي الله عنه).

(و معلوم ان الباب غير المدينة و هذه الأبواب ألف ألف (مليون) باب للورود إلى ألف مدينة العلم و معلوم أيضا في المدينة انواع كثيرة لا تعد و لا تحصى من الكليات و الجزئيات من أقسام العلم و معلوم أيضا ينكشف من كل واحد من الكليات علوم كثيرة).

و ذكر الحديث المذكور السيد الجليل ابن طوس في كتابه سعد السعود ص ۲۸۴ نقلا عن الغزالي في كتابه بيان العلم اللدني و رسالة الغزالي في العلم اللدني منقولة و مذكورة في هذا الكتاب فراجع.

جناب ابن فناری در مصباح الأنس ص ۵ در باره علم وهبی از كتاب فكوک استادش جناب قونوی عبارتی را نقل می‌کند:

أما علم الأديان فقسمان علم الظاهر و علم الباطن و كل منهما مع تشعبهما من القرآن و الحديث كان علومهما نهران

ينصبان في حوض كوثر يتفرق منه جداول علوم الكسب من جانب، و علوم الوهب التي عبر عن مظاهرها في الجنة بالأنهار الأربعة من جانب آخر.

و در ص ٣٠٧ از فکوک باز نقل می کند:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٩

إن الأنهار الأربعة المذكورة في قوله تعالى:

فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ... [محمد/ ١٥].

مظاهر علوم الوهب و صورها.

### تمثلات و منامات جناب سيد

جناب سيد آملی بيانی در باره منامات و تمثلات خود داشته و مواردی را هم از دوران سلوک و جوانی نقل می کند، از جمله در ص ١١٢ مقدمات کتاب نص النصوص می گوید:

اعلم اني كنت في حالة السلوك بأصبهان و كنت عازما على السفر إلى بغداد لزيارة المشاهد المقدسة للائمة و زيارة الأولياء و المشايخ، و زيارة بيت الله الحرام على سبيل الوجوب و المجاورة به، فرأيت ليلة من الليالي في النوم، اني واقف في وسط سوق البزازين به، و أشاهد جسمي على الأرض مرميا محدودا (ممدودا) بالطول، و هو ميت ملفوف بالكفن الأبيض، و انا أتفرج عليه، و أتعجب من هذا: بانني كيف كنت واقفا، و كيف أمسيت مرميا؟ حتى انتبهت من ذلك، و كان هذا في ابتداء الموت الإرادي و السلوك الروحاني، لقوله صلى الله عليه و آله و سلم: «موتوا قبل أن تموتوا».

و قول الحكيم: مت بالإرادة تحيي بالطبيعة.

و قوله (تعالى):

أَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ... [الأنعام/ ١٢٢].

و الحمد لله على هذا، فإنه كان سبب الحياة الأبدية و الدولة السرمديّة، إن هذا لهو الفوز العظيم، لمثل هذا فليعمل العاملون.

و رأيت مرة أخرى، أيضا في أصبهان، اني قاعد على دكان بعض الأصحاب في ذلك السوق، و على كتفي ظرف من الرصاص المذهب كظرف بعض السقائين

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦٠

الذين هم يدورون على الناس و يسقونهم، و له - اي لهذا الظرف - رأس ذو وضع غريب، معمول على شكل الظروف الكبار من الطين، و انا أسقي منه الحاضرين هناك، و انا أتفرج على نفسي: بانني كيف انا قاعد و كيف انا قائم؟ و كيف أسقي و كيف أشرب؟ و كل ساعة أضحك و أتعجب من هذه الصورة الغريبة و الحالة العجيبة حتى انتبهت من النوم، و كان ذلك سبب انكشاف معارف كثيرة و حقائق جليلة من المعارف الإلهية و الحقائق الربانية.

و رأيت أيضا مرة أخرى، اني جالس و رأسي في يدي و هو مقطوع من غير علمي بقطعه، و أدوره علي يدي و أتفرج عليه و أضحك كل ساعة أيضا من هذه الصورة العجيبة حتى انتبهت، و كان هذا أيضا سبب وصولي إلى كنوز كثيرة من

الجواهر العلوية، و نقود جمّة من الموائد الغيبية بطريق الفيضان و الكشف، و كنت سمعت أبي في مثل هذا النوم، يعطي بحكم التعبير لصاحبه ألف دينار، لا أقلّ و لا أكثر، و قد حصل ذلك من بعض السلاطين السوريين من غير تأجيل و لا تأخير بحسب الظاهر، و لكن بحسب الباطن حصل من السلطان المعنوي الحقيقي الذي هو الله تعالى ألف مسألة معتبرة من طريق الشهود و المكاشفات، كانت هي أصفى من الذهب المصفى، و أنقى من الجواهر الموعودة في الجنة الأعلى.

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [الحديد/ ٢١].

وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ [فصلت/ ٣٥].

و أمثال ذلك جرت كثيرة لنا و لأصحابنا العارفين كذلك، و هذا و أمثال هذا ليس ببعيد منهم و لا منا و لا من الله تعالى، و ما ذلك على الله بعزيز.

و از جمله منامات سه مورد دیگر هم باز در مقدمات کتاب نصّ النصوص نقل می کند.

در قاعده ثالثة از آن کتاب، که در مقام اثبات خاتمیت ولایت مطلقه برای حضرت امیر المؤمنین علیه السلام، و همچنین در مقام اثبات خاتمیت ولایت مقیّده برای حضرت صاحب ولی عصر ارواحنا فداه، بوده و ضمن اشکال به بیان جناب شیخ اکبر مدّعی خود را از سه طریق عقل و نقل و کشف به اثبات می رساند.

در قسمت سوم که می خواهد مدّعی خود را از طریق کشف اثبات کند به نوم و

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦١

کشف جناب شیخ اکبر اشکال کرده و صحّت منامات و کشفیات خود را با شواهد بیان می کند.

آنچه در اینجا مورد نظر ما است نقل آن منامات است، در ص ٢٥٦ مقدمات نصّ النصوص می فرماید:

و مع ذلك كله، حصل لنا في النوم أيضا كشف هذا و تحقيقه مرارا متعدّدة، منها، ما رأيت ببغداد سنة خمس و خمسين و سبعمائة - ٧٥٥- و صورة ذلك هو أنني كنت واقفا عند رأس الجسر ببغداد من طرف الشرقي بحذاء المدرسة المغيبيّة، و أنظر إلى السماء فرأيت من الطرف الشمالي منها هيئة مربعة، منقسمة إلى أربعة عشر دائرة مدوّرة، كل دائرة منها اسم من أسماء هؤلاء الأئمّة الإثني عشر و النبي و فاطمة مكتوبا فيها بالذهب الأحمر و لها تحرير بلازورد، بحيث كان على كل زاوية من الدوائر الكبيرة دائرة فيها اسم محمد لأنهم أربعة:

محمد المصطفى، و محمد الباقر، و محمد التقي، و محمد بن الحسن، و دائرة بين دائرتين من فوق، بين عليّ و الحسن اسم فاطمة فيها عليها السلام، لأنهم بوجه اثنا عشر، و بوجه آخر أربعة عشر، و الكل عند التحقيق واحد، كما قيل:

العين واحدة و الحكم مختلف و ذاك سر لأهل العلم ينكشف

و كان العالم حينئذ مضيا من أنوار تلك الدوائر و الأشكال و الناس يصلون على النبي و أهل بيته عليهم السلام بصوت عال، و كذلك أنا. ففي هذه الحالة سمعت من السماء صوت هاتف يقول لي:

هؤلاء هم المقصودون من الوجود و الظهور بعد جدّهم رسول الله (ص) و هؤلاء هم الموسومون بالأقطاب و الأبدال و الأوتاد و الأفراد، و بهم تختم الولاية المطلقة و المقيدة، كما ختمت بجدّهم النبوة المطلقة و المقيدة، و هؤلاء هم

الخلفاء في أرضه، و الحاكمون المتصرفون في بلاده و عباده، و بأخرهم الذي هو المهدي، تختم الولاية المقيّدة المحمّدية، و به تقوم الساعة، و بموته ينقلب أمر الدنيا إلى الآخرة.

و هذه صورة الدائرة النومية الموعود بها المشتملة على أسماء النبي و فاطمة و الأئمة الإثني عشر من ذريتهما عليهم السلام. قال الله تعالى:

طه، مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ [طه / ١ - ٢].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦٢

هو إشارة إلى هؤلاء عليهم السلام.

و رأيت مرة أخرى في خراسان قبل ذلك، و كنت في أوان السلوك و ابتداء التجريد، أني واقف و أنظر إلى السماء فأرى فيها من طرف شماليها، شكلا مربعا طوله أكثر من عرضه بحيث يكون طوله عشرة أذرع و عرضه أربعة أذرع مكتوبا فيه بالذهب محررا باللزورد، بحروف طوال مقدار طولها بقدر عرض ذلك الشكل، و عرضها بغلظ ساعد الرجل المعتدل القائمة، أسماء ثلاثة و هي: الله، ثم محمد، ثم علي، و ترتيبها هكذا: و هو ان ميم محمد كانت على هاء الله، و عين علي كانت على دال محمد، و ياء علي ممدودة من تحت إلى أن وصلت إلى آخر ألف الله، كأنه تركيب واحد و صورة واحدة، و العالم مملوء من ضوء ذلك الشكل و الأسماء المكتوبة فيه، و الناس يصلون على النبي و أهل بيته عليهم السلام و أنا كذلك، فسألت واحدا منهم عن كيفية هذه الحال، فقال: نحن ما ندري سر هذا، فسمعت من هاتف يقول بأعلى صوته من السماء:

هذا سر ان تحقق عندك و عند العالمين ان الوجود دائرة (قائمة) على هذه الأسماء الثلاثة، لأنها صورة الحق تعالى و صورة ظاهره و صورة باطنه، و يكون في هذه السنة موت الحيوانات و موت كثير من الناس.

و هذا كان سنة ثمان و أربعين و سبعمائة (٧٤٨).

و إذا عرفت هذا فاعلم أن هاتين الصورتين قد رأيتهما على وجه السماء الأولى.

إحدهما من شمال المشرق، و الأخرى من شمال المغرب، لكن مرة ثلاثة كنت بالمشهد المقدس و المرقد المطهر لمولانا الحسين بن علي عليهما السلام، فرأيت (اني) أنا واقف في صحنه و أنظر إلى السماء، و إلى كواكبها، فيقول لي هاتف: اقرأ ما عليها من الخطوط! فرأيت خطوطا مكتوبة بالنور الأبيض، على وجه الألواح الزمرديّة، و هي من السماء لا منفردة عنها، و هي الاسم الأعظم لله تعالى، و الأسماء الخمسة المباركة من أوليائه و خواصه، و هي اسم محمد و علي و فاطمة و الحسن و الحسين صلوات الله عليه و عليهم، فيقول لي الهاتف: هؤلاء هم خلاصة الوجود و مقصود المعبود، و هؤلاء هم الذين بأسمائهم و الكلمات المنسوبة اليهم تاب الله على آدم و قبل توبته، و بهم الآن قبل الله توبتك، و أنت منهم و من المحبوبين عند الله

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦٣

الذين قال فيهم:

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ [المائدة / ٥٤].

فانتبهت فرحان مسرورا، و شكرت الله تعالى بذلك، و أمثال ذلك جرى لي كثيرا.

مقاييسه بين مؤلف و حضرت سلمان از قول مؤلف بزرگوار

جناب مؤلف در کتاب مقدمات نصّ النصوص در مقام بیان اینکه جناب محیی الدین عربی از محبّان اهل بیت النبوی (ص) بوده و نسبت به آنان حسن اعتقاد دارد، به عنوان شاهد قسمتی از باب ۲۹ فتوحات را در باره فضیلت حضرت سلمان و توضیح حدیث: سلمان منا اهل البيت، نقل کرده و سپس تحت عنوان نکته شریفه، خود را از جهت نسب ظاهر و معنوی با حضرت سلمان فارسی مقایسه می‌کند، و از هر دو جهت برای خود فضیلت بیشتری را بیان می‌کند: در ص ۱۴۶ آن کتاب می‌گوید:

و هاهنا نکته شریفه و لطیفه عزیزه بالنسبة إلینا و هی أنه - أي الشیخ الحاتمی - أثبت لسلمان نسبتین: إحداهما له خاصّة، و الأخری لغيره من عباد الله المخلصین بمشارکة، و النسبتان حاصلتان لنا و زیادة، و هی نسبة النسب مع اهل البيت من حیث القرابة و الأهلیة الصوریة. أما الذی لسلمان، فلأن الشیخ ابن العربی مدح سلمان لنسبته المعنویة إلی اهل البيت و أضافه إلیهم، و حکم بأنه لا یضاف إلیهم إلاّ ظاهر مطهرّ مثلهم فی الدنیا و الآخرة، و هذه النسبة حاصلة لنا بعناية الله تعالی و حسن توفیقه.

أما النسبة المعنویة فهی ظاهرة كالشمس فی استوائها، من کمال العلوم الإلهیة، و المعارف الربّانیة، و علیة الأسرار الجبروتیة و الأنوار الملکوتیة التي شهدت بها تصانیفنا و کتبنا فی هذا الباب، و هذا الشرح (نصّ النصوص فی شرح الفصوص) وحده قد یشهد بذلك عند العارف به، و کفی بالله شهیدا بینی و بینکم و من عنده علم

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۶۴

الکتاب.

و أما النسبة الصوریة، فتلك ایضا ملأت أقطار الشرق و الغرب شهرة و صحّة، و ثبتت عند سادات العرب و العجم و النسابة منهم، لأنّ نسبتنا إلی اهل البيت علیهم السلام قد تصل إلی امیر المؤمنین علیه السلام فی اثنین و عشرين بطنا من أولاد عبید الله الأعرج إلی علی بن الحسین صلوات الله علیهم أجمعین، و یجوز لنا أن نتمثل فی هذا المقام بما تمثّل به من کان مثلنا فی هذا و هو قوله:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا یا جریر المجمع

و هذه النسبة هی التي لیست لسلمان و هی زیادة فی حقنا، و نعم زیادة. فأما النسبة التي ثبتت لبعض عباده من غیر سلمان مع الله تعالی بالخصوصیة و الإضافة، فتلك ایضا حاصلة لنا بعناية الله تعالی و حسن الطافه: من التوجه إلی جنبه فی حالة الشباب إلی یومنا هذا الذي هو أيام الكهولة، و الدخول فی عشر السبعین من العمر، و القيام بمرضاته بكل ما یمکن، و عدم الالتفات إلی ما سواه بنية خالصة و همّة صادقة، فان کل هذه الأيام ما مضت إلاّ فی العلم و العمل و الإفادة و الاستفادة و زیارة المشاهد المبارکة، و المجاورة بها من الأئمة المعصومین علیهم السلام بعد زیارة بیت الله الحرام و جوبا و زیارة النبوی و الأئمة الذین هم جواره من اهل بیته و ذریته صلوات الله علیهم أجمعین، و أمثال ذلك من العبادات الصالحة و الزیارات الكاملة، حتی كانت ثمرة هذا کله ما أفاض علینا من جنبه العزیز من العلوم و المعارف التي هذه بعضها.

و بالجملة حصلت لنا المضاهاة مع سلمان الفارسی و زیادة بالنسبة المعنویة و الصوریة، و حصلت لنا المضاهاة مع عباد



الله الصالحین المخلصین المضافین إلى الله تعالی فقط بتحقیق العبودیة و العبودة و العبادة و تحقیق العبدیة الخالصة المؤدیة إلى الحرية المطلقة، و الحمد لله علی ذلك.

### تألیف و تصنیف به عربی و فارسی

طبق روش غالب علمای اسلام جناب سید حیدر آملی نیز بیشتر کتابها و

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۶۵

رساله‌های خود را به زبان عربی نوشته است، لکن در عین حال نوشته‌هائی هم به فارسی دارند.

البته این روش در عین حال که روش بسیار پسندیده بوده و زبان عربی زبان قرآن کریم و دین مبین اسلام و زبان دعا و عبادت و نماز و غیر ذلك می‌باشد، و علاوه از اینها زبان عربی محور وحدت ملت‌های اسلامی و امت مسلمان جهان هم محسوب می‌گردد، و لکن در عین حال روش عربی نویسی أحياناً موجب اشتباه بعضی مستشرقین و حتی بعضی از دانشمندان کشورهای عربی شده است، گاه به دلیل تألیفات عربی، عده‌ای از حکماء و علماء فارسی زبان ایرانی را به عنوان عرب و از اهالی کشورهای عربی معرفی کرده و در باره هویت نسبی و وطنی و ملیت او اشتباه کرده‌اند.

البته این بیان نعوذ بالله به منظور ابراز تعصب نیست، چه اینکه هدف همه مفسران، فقها، حکماء، عرفا و بالآخره، تمام دانشمندان اسلامی، اسلام و شناخت اسلام و بیان اسلام و اعتلای کلمه اسلام است و آنچه برای همه اصل است و این گونه هم باید باشد اسلام و قرآن است و همه در محور و از برکت اسلام به حیات علمی رسیده و به حیات علمی خود ادامه می‌دهند و در مسئله اسلام و تبلیغ آن و دفاع از اسلام و مسلمین هرگز و هرگز عرب و عجم مطرح نیست و کشوری و ملتی دون کشوری و ملتی هم هرگز نباید مطرح گردد، حتی در فروعات فقهی هم مثل تقلید، از آنجا که تقلید اعلم لازم است هر فقهی که عدالت و اعلمیت او محرز شود از هر کشوری و صاحب هر زبانی و رنگی که باشد، تفاوت نمی‌کند تقلید از او برای همه لازم و واجب است.

و لکن بحث در تراجم افراد و علماء است، در بخش ترجمه علماء و دانشمندان باید دقت لازم بعمل آید تا در معرفی آنان اشتباهی رخ ندهد.

اما موضوع وحدت و توحید، در عمل و عقیده، و در جامعه مسلمین موضوعی نیست که کسی کمترین حقی داشته باشد به آن خدشه وارد کند، به هیچ قیمتی نمی‌شود از وحدت و توحید صرف نظر کرد. ایجاد وحدت و حفظ آن در بین مسلمین از اهم واجبات و اوجب واجبات است همچنان که توحید در عقیده و عمل.

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۶۶

وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا [آل عمران/ ۱۰۳].

توحید در دعوت پیامبر خاتم صلی الله علیه و آله و سلم و قرآن کریم هم: اساس دعوت است:

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ [الأنبياء/ ۱۰۸].

و هم محور دعوت است:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ [التوحيد/ ۱].

و هم غایت دعوت است:

وَمَا أَمُرُوا إِلَّا لِیَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَاحِدًا [التوبة / ۳۱].

همان گونه که توحید در خلقت:

هم اساس خلقت است:

وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً [القمر / ۵۰].

و هم محور خلقت است:

اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ [طه / ۸].

و هم غایت خلقت است:

وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ [النجم / ۴۲].

و به این بیان اعتبارات شرعی اساس واقعیتهای تکوینی دارند که برگشت بمبدأ و منتهای واحد است:

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ [البقرة / ۱۵۶].

که این مبدأ و نهایت عین هم بوده و نه حکایت از ترکیب کند:

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ [الحديد / ۳].

برمی گردیم به اصل مطلب:

### عذرخواهی از عجمه در عبارات

قلم و نوشته‌های جناب سید حیدر در عین حال که بسیار روان بوده و ایشان در بیان مطلب آنچنان مهارت کافی دارد که غالب عبارات ایشان در تمام کتابها و رسائلش هیچ نیازی به شرح و توضیح ندارد، و خود به حد کافی مطلب را در حد کمال تشریح

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۶۷

و تبیین می کند، و لکن در عین حال با کمال تواضع و فروتنی وجود عجمه را انکار نکرده و از آن عذرخواهی می کند. در کتاب جامع الأسرار ص ۶۱۳ در باره هر دو مطلب فوق می فرماید:

... أنه إذا وجد أحد في تركيبه و ألفاظه عجمة أو لكنة (فيمكنه أن) يقوم باصلاحه إن كان من أهله، و لا ينسب صاحبه إلى الجهل بمعناه، فإن هذه الطائفة لا تعتبر بلاغة الألفاظ و جزالة التركيب (غرضاً أصيلاً) بل غرضهم إيصال المعنى (المقصود) إلى المستحقين، خالصاً لله تعالى، لا إظهاراً لفصيلة و لا اشتهاً بالفصاحة و البلاغة، فعلى أي وجه اتفق و على أي لسان ظهر فهو جيد.

عباراتنا شتی و حسنک واحد و کلّ إلى ذاك الجمال یشیر

لأنه لا يختلف باختلافه:

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ السِّنِّكُمْ وَالْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ [الروم / ۲۲].

فإنه لا يختلف (أي قول الله تعالى) باختلاف الألسنة حقيقة و إن اختلف مجازاً، حيث ظهر بالعبرانية و السريانية و

العربية و غير ذلك:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [النساء / ٨٢].

فكذلك قول هؤلاء القوم، فإنه لا يختلف باختلاف العبارات و شتت الألسنة، عربية كانت أو عجمية، هندية كانت أو رومية، فإذن لا ينبغي (لهم) أن يذموه - أي كلام المصنّف - بركاكة الألفاظ و ضعف التركيب، فإنه - أي المصنّف - مقرر بذلك و هو في قدم العذر، و العذر عند كرام الناس مقبول. و أيضا لو لم يكن طالبو هذا الكتاب مستأنسين بالعربية آففين بها، لما كتب - المصنّف - المعنى المقصود بالعربية، فهو ما أظهره إلا بلسان أرادته (منه) طالبوه لأنسهم به و سرعة تعقلهم له، لقوله تعالى:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ [إبراهيم / ٤].

و لقوله:

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَ شِفَاءٌ [فصلت / ٤٤].

و لهذا كم من كتب و رسائل كتبتها بالفارسية حيث كان طالبوها أعجام و التمسوا ذلك، مثل: جامع الحقائق، و رسالة التنزيه، و أمثلة التوحيد، و غير ذلك.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦٨

### نقل المطالب عن كتب القوم

من جملة ما جرى بقلمه الشريف نقل عبارات القوم و مطالبهم، استشهادا في تبين المطالب و توضيحا في المباحث و تأييدا في إثبات محمولات المسائل على موضوعاتها، مضافا على ما ذكر من البراهين العقلية و الشواهد النقلية و الكشفية.

و أما نقله عن الغير في هذا الكتاب القيم أعني تفسير المحيط الأعظم فهو نحوين:

أ- ما اختص به في هذا الكتاب و هو نقله عن التفسيرين:

مجمع البيان لأمين الإسلام الطبرسي، و الكشاف للزمخشري، و عن التاويلين:

لنجم الدين الرازي و للمولى عبد الرزاق القاساني. هذا و إن قصده في نقله عنهم، أن يكون كتابه المحيط الأعظم جامعا للتفسير و التأويل و ناظرا على النظريات العامة و الخاصة إجمالا.

ب- نقله عن غيره بما أن من دأبه في غير واحد من كتبه و رسائله هكذا، و هذا واضح لمن راجع كتبه.

و لا يخفى أن السيد المؤلف رضي الله عنه قد ذكر دلائل نقله تارة دلائل كلية شاملة على الموارد كلها، و أخرى دلائل خاصة بعد نقله الخاص، و إليك ما قال فيه:

قال في المقدمة الاولى من المقدمات السبع في التفسير:

إن الغرض من مجمع البيان و النقل منه هو أنه تفسير معتبر متفق عليه العلماء الإمامية بأجمعهم، لأنه على طريقة أهل البيت عليهم السلام.

و الغرض من الكشاف و النظر فيه، و هو أنه أيضا تفسير معتبر متفق عليه علماء المحققين بأجمعهم من المعتزلة و غيرهم، و كل نقل يكون منه لا يقدر أحد على منعه، و يكون حجة لنا على مخالفينا.

والجمع بين هذين التفسيرين عين الحكمة، و من أعظم القربات، لأنه من قبيل إصلاح ذات البين، و ذلك بالاتفاق معتبر، و يشهد به قوله تعالى:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٦٩

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ [النساء / ١١٤].  
إلى أن قال:

و أما التأويلين:

فالغرض من تأويل الشيخ نجم الدين قدس سره و التعرض به ليس النقل المجرد فقط كالتفسير، فإنني ما أنقل منه إلا قليلا في النودار، و ذلك أيضا للفرق بين كلامنا و كلامه، و كشفنا و كشفه، و للاعتراف أيضا فيه، و إلا بعناية الله تعالى و حسن توفيقه فلاستغناء حاصل منه و من غيره من هذه الحيشية، بل المراد منه غير ما قلناه، أن كل موضع يكون فيه نكتة، أو لطيفة أقول منها ما اتمكن بحسب الجهد و الطاقة.

و إن أوله آية، أو سورة و لم يوافق مذهب المتأخرين من أرباب التوحيد، أبين صلاحه و فساده، و أووله على الوجه الذي ينبغي من طريق الأخوة و الشفقة، لا من طريق العصبية و الجدل نعوذ بالله منهما.  
إلى أن قال:

«و أما الغرض من تأويل مولانا كمال الدين قدس سره، و التعرض به، فهذا كله و زيادة أخرى و هي أنه أخذ في أكثر المواضع طريق التوحيد الإجمالي دون التفصيل، و ليس الطريق عند أهل الله و أهل التحقيق هذا، بل الطريق أن نأخذ في طرف الحق، و قاعدة الجمع بينهما كما هو رأي أرباب التوحيد و أهل الذوق.»  
«و شيء آخر و هو أنه أول القرآن بأجمعه، و الذي أول أيضا فيه ما فيه كما قال في أول تأويله، إلى أن قال:  
و شيء آخر، و هو أنه مال في الأصول إلى المعتزلة و الشيعة، كما أن الشيخ نجم الدين مال إلى الأشعرية و السنة، و الجمع بينهما يكون كالجمع في التفسيرين، أعني يكون من إصلاح ذات البين، و يكون تأويلنا هذا جمعا للجمع شاملا لكل، من غير ميل إلى طرف و انحراف إلى جانب غير طرف الحق و جانبه كما هو عادة أهل الله و أهل الذوق من أرباب التوحيد، إلى آخره.»

و أما ما ذكره من الدلائل في نقله عن الغير (عموما) و في نقله الخاص عن كتاب، أو عن شخص خاص، نذكر هاهنا بعضها:

منها ما قال بعد نقله عن الغزالي رسالته في العلم اللدني بتمامها في المقدمة

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧٠

المذكورة (و هي في هذا المجلد من الكتاب بين يديك):

و كان لنا في نقل هذه الأقوال أغراض:

منها، أنه لا ينكر أحد فضيلة أهل البيت عليهم السلام، إذا قلنا علومهم من هذا القبيل أعني من قبيل اللدنيات و الإلهاميات و الكشفيات الحاصلة لهم بالإرث المعنوي و أنهم من الراسخين في العلم المشار إليهم في الكتاب الكريم.  
و منها، أنه لا ينكر أحد أيضا على أرباب التوحيد إذا قلنا إنهم من الراسخين في العلوم الإلهية و إنهم من تابعي أهل البيت على الحقيقة دون غيرهم، و عليهم يصدق قول الرسول صلى الله عليه و آله:

«العلماء وورثة الأنبياء».

و منها أنه لا ينكر أحد علينا لما ذكرنا في الفهرس من إنعام الله تعالى و إفضاله بالنسبة إلينا، فإن الذي قلنا ما أردنا به إلا حصول هذه المرتبة و الوصول إلى هذه العلوم الموجبة لمشاهدة في مظاهره الآفاقية و الأنفسية. و منها، أنه لا يدعي أحد آخر لنفسه أنه من الراسخين في العلم بمجرد العلم الصوري، أو من الوارثين بمجرد العلم الكسبي، فإن الإرثي غير الكسبي و بينهما بون بعيد.

و قال أيضا في: رسالة نقد النقود في معرفة الوجود، ص ٦٣٥، بعد نقله كلاما عن الشيخ العارف شرف الدين القيصري: و الحق أنه كلام حسن، مشبع في هذا الباب، و غرضنا من نقل كلام الأصحاب الذي هو مذموم عند البعض، ليس تكثير السواد، و لا تسويد البياض، و لا الأشتهار بكثرة التصنيف و جودته، كعلماء الظاهر و أرباب القشور، بل (غرضنا بالأحرى) إثبات مطلوبنا على أي وجه اتفق.

و أيضا، لأن كلامنا و كلامهم كلام واحد و معنى واحد، لا مغايرة بينهما، فكأنه صدر عن شخص واحد، كما قيل: «الفقراء كنفس واحدة»، و ما كان طريق أهل الله و خاصته دائما إلا كذلك، و سبب ذلك أن مطلوبهم واحد، و كلمهم متفقون على إثباته و حقيقته، و كأنهم شخص واحد، في معرض دعوى واحدة، فعلى أي وجه يمكن إثباتها، و يجتهدون فيه و يتظاهرون به.

و قال أيضا في خاتمة كتابه جامع الأسرار و منبع الأنوار ص ٦١١:

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧١

ان هذا الكتاب مشتمل على أعظم أقوال الصوفية و الشيعة، و معارضاتهم و مجادلاتهم، و أقوال علماء الظاهر أيضا استشهدا، و أقوال الأنبياء و الأولياء عليهم السلام، كذلك، و كان الغرض من ذلك أن يصير الشيعة صوفية و الصوفية شيعة، و معلوم أن هذا أمر صعب و شغل خطير، إلى أن قال:

فحينئذ لا ينبغي أن يشنع أحد على صاحبه بأنه قد أكثر من نقل كلام الغير فيه، لأن في كل نقل حكمة بالغة و نكتة دقيقة لا يعرفها إلا أهلها.

تذكرة: لا يخفى أن النقل عن الغير ليس مخصوصا بالسيد حيدر (رض) فقط و من دأبه خاصة، بل هو معمول في كتب القوم من القدماء و المتأخرين و من الفقهاء و المفسرين و الحكماء و العارفين و هذا واضح للمتتبع المتأمل. و من المعروفين في هذا صدر المتألهين الشيرازي، و هو رحمه الله قال عذرا و توضيحا لنقله عن الغير في كتابه: شرح أصول الكافي ص ٤٠٣:

فهذا ما قصدنا إيراده في شرح هذا الحديث بعبارة محررة ذكرها بعض الأمثال في مثل هذا المقام، فأوردناها بلا تبديل في أكثرها لضيق الوقت عن اختيار الفاظ حسنة في كل مطلب، إذ الغرض الأصلي ليس إلا إظهار الحق و إعلام العلم و تبين الحكمة، فأي عبارة اتفقت لذلك كفت في هذا الغرض.

#### تكرار مطالب و بعضی از عبارات در كتب مؤلف

از جمله ویژگی های جناب سید حیدر تکرار بعضی از مطالب و عبارات در یک کتاب و خصوصا تکرار بعضی در چند کتاب است، این حقیقت در کتاب جامع الأسرار و تفسیر بیشتر به چشم می خورد، علاوه از آنکه در این کتابها گاهی مطلبی تکرار شده، مثلا مقدمه ششم از مقدمات هفتگانه تفسیر عینا همان رساله اسرار الشریعة مؤلف است، با

تغییرات جزئی در بعضی از عبارات آنهم به جهت تطبیق مطالب با فصول و بحثهای مقدمات تفسیر، آری در قسمت وسط و آخر مقدمه (آنهم از قبیل نقل) مطالبی اضافه شده که آن رساله فاقد آن مطالب است.

هدف از عنوان این مطلب این بود که مؤلف بزرگوار این موضوع را توجیه و از آن

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۷۲

عذر خواهی کرده است.

در ص ۶۱۲ جامع الأسرار ضمن یادآوری بعضی سفارشات در مطالعه آن کتاب و بیان بعضی از خصوصیات آن می فرماید:

... و منها أنه لا ينبغي أن يحكم أحد بتكرار فيه لفظاً أو معنى، فإنه لو تحقق، لعرف أنه ليس تكراراً، بل فيه حكمة و سر و نكتة و رمز، و يتوهم أيضاً بعض الجهال هذا المعنى في القرآن الكريم لتكرار بعض الآيات فيه، كقوله: **فَبِأَيِّ آيَةٍ رَبُّكُمْ تُكذِّبَانِ [الرَّحْمَن]**.

و كقوله:

**مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [الأنبياء / ۳۸]**.

و أمثال ذلك، و ليس هو في الحقيقة كذلك، لأن القرآن لا يمكن فيه تكرار لفظ و لا كلمة و لا آية أصلاً، لأنه على صورة الوجود كله، و ليس فيه تكرار لا صورة و لا معنى، لأن الصورة التي وجدت لا يمكن مثلها أبداً و أزلاً، و كذلك المعنى، و هذا البحث مفروغ منه:

و في كل شيء له آية      تدل على أنه واحد

و هذا يعلم من تفسیر:

**لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ [الشورى / ۱۱]**.

و مع ذلك فحيث نحن في صدد إثبات مطلوب واحد الذي هو التوحيد، فلو تكرر لفظاً، أو تكرر معنى، فلا يكون فيه عيب، لأنه بالحقيقة لا يكون تكراراً بل يكون مشابهاً، أو يكون سهواً، أو يكون فيه معنى آخر، و مثاله إنني ذكرت كلام علي عليه السلام و هو قوله: أول الدين ...، في موضع لأجل إثبات الصفات، و في موضع لأجل تحقيق التوحيد، و في موضع لأجل نفي الصفات، و معلوم أن هذا كله ليس بتكرار، و الاعتماد في ذلك على أهله لا غير، و السلام.

### دوری از تعصب در مباحث

از جمله ویژگی های نوشته های جناب سید حیدر اینکه در مباحث از تعصب دوری کرده و مبری بوده است و علی الدوام می خواهد مطالب خود را از طریق دلیل

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۷۳

عقلی و نقلی و کشفی به اثبات برساند، و در تمام مباحث اصلاح ذات البین را دنبال کرده و از معارضة و جدال غیر احسن پرهیز می کند.

اصولاً او معتقد است باطن و نفس او در اثر ریاضات شرعی و توجه، و رسیدن به مقامات ولایت، از ظلمات و درکات

عصبيّت و معارضه، خارج شده است.

جناب مؤلف در ذيل (القاعدة الرابعة) در كتاب جامع الاسرار، آنجا كه بحثى را در اثبات ولايت و امامت و عصمت

ائمة اطهار عليهم السلام عنوان کرده است شبهه‌اي را از بعضى از صوفيه در ص ٢٣١ به عبارت زير مطرح کرده:

«و لكن سمعت بعض الصوفية يقول: لم يختص الشيعة ائمتهم باثني عشر؟

و لم يسمونهم بالمعصومين؟ و العصمة أي شيء معناها؟».

آنگاه بطور مفصل در جواب آن صوفى وارد شده و در آخر ص ٢٥٤ مى گوید:

... و ينبغي أن تعرف أيضا أنه ليس مرادنا من هذا البحث معك و مع غيرك العصبية و الجدل، نعوذ بالله منه! بل

المقصود إصلاح ذات البين، و إيصال كل واحد منكم إلى حقه لقوله تعالى:

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ [النساء / ١١٤].

و إلا بعناية الله و حسن توفيقه فأننا فارغ من أمثال ذلك لأنني منذ عشرين سنة شاهدت الحال على ما هي عليه، و

خلصت من هذه الظلمات و خرجت عن هذه الدركات، أي ظلمات المعارضة و المجادلة، و دركات العصبية و الجدل،

و الحمد لله على ذلك، الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، يهدي الله لنوره من يشاء و الله ذو

الفضل العظيم، و فيه - أي في هذا الحال الذي أنا عليه - أقول ما قد قيل، فإنه مناسب لحالي، و هذا أكثر الأوقات جار

على لساني، شعر:

أحبك حبين حب الهوى      و حبا لأنك أهل لذاكا

فأما الذي هو حب الهوى      فشغلي بذكرك عمن سواكا

و أما الذي أنت أهل له      فكشفك للحجب حتى أراكا

فلا حمد في ذا و لا ذاك لي      و لكن لك الحمد في ذا و ذاكا

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧٤

### تواضع و طلب إصلاح

جناب مؤلف در نوشته‌های خود هرگز غرور نداشته و خود را بیرون از اشتباه حساب نمی‌کند، بلکه از ارباب علم و

کشف در مورد تالیفات خود طلب اصلاح و دقت نظر نیز کرده است.

در پایان مقدمه و فاتحه الكتاب، كتاب جامع الاسرار مى گوید:

فالمستول من عظماء أهل الذوق و أساطينهم، و الملتمس من ملوك أرباب الكشف، و سلاطينهم أن ينظروا في هذا

الكتاب نظر إصلاح و تنقيح، لا نظر مسامحة و اغماض، و أن يتصرفوا فيه تصرف الشيخ في تلميذه، لا تصرف المحب

في محبوبه، لأن ثمرة هذا بالحقيقة لا ترجع إلا إليهم لقوله تعالى:

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ [الأنبياء / ٩٤].

و فائده لا تصل بالتحقيق إلا إلى حضرتهم، لقوله تعالى:

إِنِّي لَأَظُنُّكَ عَمَلٌ عَامِلٌ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ [آل عمران / ١٩٥].

شعر:

جزی الله خیرا من تأمل صنعتي      و قابل ما فیها من السهو بالعفو

و أصلح ما أخطأت فیها بفضلہ      و فطنته و استغفر الله من سهوي

### شیعه و عارف - تشیع و عرفان

از جمله خصوصیات شخصیتی علمی و عرفانی و تشیعی جناب سید حیدر اینکه مدام در کتابهای خود خصوصا در کتاب جامع الأسرار از حریم شیعه امامیه و از حریم عرفان واقعی دفاع می کند، و اصولا معتقد است بین مذاهب اسلامی فقط مذهب شیعه اثنا عشریه است که بر حق بوده و شیعیان امامیه هستند که اهل سعادت

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧٥

و تشیع و مکتب اهل بیت عصمت و طهارت است که صراط مستقیم می باشد، زیرا که راهی جز راه و طریق اهل بیت علیهم السلام راه حق و طریق خدای سبحان و پیامبر اسلام (ص) نیست. و همچنین معتقد است: بین تشیع حقیقی که امامیه است و بین عرفان واقعی هرگز اختلافی نیست و عقائد و اصول هر دو از ائمه معصومین علیهم السلام اخذ شده است، و لذا شیعه حقیقی عارف واقعی، و عارف حقیقی شیعه واقعی خواهد بود.

اینک به قسمتی از کلمات جناب ایشان در این زمینه توجه فرمائید:

در فاتحه کتاب و خطبه کتاب جامع الأسرار ضمن بیان سبب تألیف آن کتاب شریف ص ٣ می فرماید:

التمس مني جماعة من إخواني الصالحين، السالكين سبيل الله لطلب مرضاته، أن أكتب لهم كتابا جامعاً مشتقاً على معظم أسرار الله تعالى، و أسرار أنبيائه و أوليائه عليهم السلام، إلى أن قال:

مبنيًا على قاعدة الموحدين، المحققين من أهل الله، المسمين بالصوفية، موافقا لمذهب الشيعة الإمامية الإثنا عشرية، مطابقا لأصول كل واحد منهم و قواعدهم، بحيث يرتفع به التنازع من بينهم بالكلية و لا يحتاجون بعده إلى كتاب آخر فيه، لأن من بين الفرق الإسلامية و الطوائف المختلفة المحمدية ليس أحد ينكر على الطائفة الصوفية مثل طائفة الشيعة، و لا على الشيعة مثل الطائفة الصوفية مع أن مأخذهم واحد، و مشربهم واحد، و مرجعهم إلى واحد، لأن مرجع جميع الشيعة خصوصا الطائفة الإمامية ليس إلا إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام، و بعده إلى أولاده و أولاد أولاده صلوات الله عليهم أجمعين، و هو مأخذهم و مشربهم و مسند علومهم و مرجع أصولهم، و كذلك الصوفية الحقة، لأنهم أيضا لا يسندون علومهم و لا ينسبون خرقتهم إلا إليه، و بعده إلى أولاده و أولاد أولاده عليهم السلام واحدا بعد واحد.

و سبب هذا الالتماس مني هو أنهم ... عرفوا كيفية اطلاعي على أصول الطائفتين و قواعدهم، و علموا حسن مجموعيتي بتحصيل قوانين الفرقتين و عقائدهم لأنني ... كنت مجدا في تحصيل عقائد أجدادي الطاهرين الذين هم الأئمة



المعصومون عليهم السلام، و طريقتهم بحسب الظاهر التي هي: الشريعة المخصوصة بطائفة الشيعة الإمامية من أهل الفرق الإسلامية، و بحسب الباطن التي

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧٦

هي: الحقيقة المخصوصة بالطائفة الصوفية من أرباب التوحيد و أهل الله تعالى، و التوفيق بينهما و مطابقتة كل واحد منهما بالآخر، حتى تحققت حقيقة الطرفين، و عرفت حقيقة القاعدتين، و طابقت بينهما، حذو النعل بالنعل و القذة بالقذة، و صرت كما صرت جامعا بين الشريعة و الحقيقة، حاويا بين الظاهر و الباطن.

و همجنين در کتاب جامع الأسرار ص ٢١٦ تحت عنوان:

في الشبهات الواردة على التوحيد الوجودي و في البحث عن الصوفية و سر الولاية و الإمامة، پس از آنکه قسمتی از عقائد باطل را به عنوان کفر و الحاد معرفی می کند علت مخالفتهای أهل اديان را با عرفا و سبب تخالف شیعه و عارف را بیان کرده و به رفع شبهات می پردازد، آنگاه بیان می کند که شیعه و عارف در اصول و قواعد اصلی و در مأخذ آن اصول متحد بوده و فقط شیعه اثنا عشریه است که در بین مذاهب مذهب حق بوده و أهل آن سعادتمند.

جناب ایشان ابتدا به بطلان و کفرآمیز بودن مذاهب و عقائدی از قبیل:

(الحاد ملاحدة و باطنية)، و حلول، و فرق، و جمع، و إجمال، و تفصيل، و تمثيل و تشبيه، و تنزيه و تعطيل، که در بین بعض از فرق صوفیه عنوان می شده و سبب حمله صاحبان اديان و علماء ظاهر به عرفا گردیده است اشاره کرده و می گوید:

ص ٢٢٠ از کتاب جامع الأسرار: و أمثال هذه المفسدات و الشبهات كثيرة، لسنا محتاجين إلى ذكر جميعها، و قد ذكرنا رؤوسها و أصولها و التي هي المعظم منها، فينبغي أن تعرف أن هذه الجماعة المسماة بالصوفية عند أهل الله من الأنبياء و الأولياء و المحققين و الموحدين، هم محجوبون عن الحق و أهله، ملعونين أينما ثقفوا عليهم لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين.

و در مقام بیان عقیده حق در بین عقائد توحیدی می گوید:

و الحق من ذلك أن يكون العارف المحقق في مقام - الفرق الثاني - الذي هو شهود قيام الخلق بالحق، و رؤية الوحدة في الكثرة، و الكثرة في الوحدة، من غير احتجاجه بالآخر، و يسمي هذا المقام بالفرق بعد الجمع، و هو نهاية المراتب في التوحيد و العرفان، و فيه قيل بالنسبة إلى المراتب الثلاث المذكورة (في الكتاب):

إياكم و الجمع و التفرقة، فإن الأول يورث الزندقة و الإلحاد، و الثاني يقتضي تعطيل الفاعل المطلق، و عليكم بهما، فإن جامعهما موحد حقيقي، و هذا المقام هو

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٧٧

المسمى بجمع الجمع و جامع الجميع، و صاحبه له المرتبة و الغاية القصوى.

و أيضا قال في التفصيل و الإجمال: إنهما طرفا الإفراط و التفريط في التوحيد الحقيقي الذي هو الحد الأوسط بينهما ... لأن المعرفة التامة الكاملة هي في الجمع بينهما أعني مشاهدة الحق على سبيل الإجمال في عين التفصيل، و على سبيل التفصيل في عين الإجمال.

مخفی نماوند اینکه اصطلاحات مذکور در کلمات جناب سید حیدر در غالب موارد تألیفات جناب ایشان مانند همین

اصطلاح وحدت در کثرت و کثرت در وحدت و غیر ذلك از جمله مصطلحات رایج در حکمت متعالیه جناب صدر المتألهین علیه الرحمه و الرضوان است که بسیاری از افکار و نظرات بلند جناب ایشان بر اساس همین اصطلاحات عمیق الهی استوار است، و البته مقایسه و تطبیق کلمات و مصطلحات رایج در نوشته‌های جناب سید حیدر و جناب صدر المتألهین صاحب اسفار رضی الله عنهما به یک فرصت دیگر کافی و تحقیق و تفحص وافی نیاز دارد، و لو اینکه آن تحقیق و تطبیق مناسب این مقدمه نویسی می‌باشد و لکن فرصت آن فعلا در اختیار نیست، و اگر این مهم انجام بگیرد از هر قلمی مبارک که باشد بسیار جالب و مفید و زیبا خواهد بود و لعل الله سبحانه يحدث بعد ذلك أمرا.

جناب مؤلف پس از بیان مطالب مذکور در باره شیعه عارف و تشیع و عرفان در ص ۲۲۰ جامع الاسرار می‌گوید:

فاعلم ان جميع التشيع من اهل الأديان و الملل على الموحدين المحققين من اهل الله، فهو بسبب أقوال هؤلاء القوم و أفعالهم، الذين ليسوا منهم لا قولاً و لا فعلاً، بل هم منسوبون إليهم بمجرد النسبة الصورية من الخرقه المزوجة و الكلمات المزخرفة و بعض الأوراد الملوثة بالرياء و السمعة، أما القول، فيما عرفته من أنه خارج عن الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و أما الفعل فأفعالهم مبنية على أقوالهم، فحيث ثبت فساد القول، ففساد الفعل لازم، و إذا كان كذلك فكيف تجوز نسبتهم إلى الطائفة الحقّة مع عدم العلم بأصولهم و قوانينهم؟ نعوذ بالله منهم! و مع ذلك فليس هذا بغريب و لا بشيء نادر ما وقع مثله، لأنك إن تحققت، شاهدت هذه المفاسد في جميع الطوائف الإسلامية و غير الإسلامية، لأن كثيراً من الناس يتشبهون بقوم ليسوا منهم، و يفتخرون بأقوالهم و أفعالهم، و يشهرون بها

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۷۸

انفسهم، و غيرهم يشنعون عليهم بها و هم منزّهون عنها، مثل طائفة الشيعة مثلاً، فإن الطائفة الحقّة منهم طائفة واحدة، و هم: الإثنا عشرية الإمامية، و طوائف كثيرة تشبهوا بهم و ليسوا منهم، بل هم عندهم كفرون مثل: الغلاة، و الإسماعيلية، و الزيدية، و الكيسانية، و شعبهم و فرقهم المذكورة في كتب الشيعة و اهل السنة، و الناس يشنعون عليهم - أي على الإمامية الإثنا عشرية - بأقوالهم و أفعالهم - أي بأقوال الطوائف الأخرى من الشيعة - و هم منزّهون عنها.

و العجب كل العجب أن أكثر التشيع على الموحدين المحققين من اهل الله صادر من الطائفة الشيعية الإثنا عشرية بخلاف مجموع الطوائف الإسلامية، مع أن ماخذهم واحد، و مشربهم واحد و مرجعهم واحد، و هو قول الله تعالى و النبي و الأئمة المعصومين عليهم السلام، لأن هؤلاء أخذوا منهم - أي من الأئمة عليهم السلام - الأصول بحسب الباطن، أي بحسب الطريقة، كما أخذ الشيعة منهم الأصول بحسب الظاهر أعني من حيث الشريعة، و كلاهما صحيح، و واجب عليهم بيانها و علينا القيام بهما.

و بالحقيقة سبب تشيعهم عليهم و على امثالهم ما كان إلا من عدم علمهم بأصولهم و قواعدهم و كيفية ماخذهم و ترتيب اسنادهم، لأنهم لو اطلعوا على ذلك على ما ينبغي لما شنعوا عليهم أصلاً، و لا اعتراضوا على كلامهم أبداً، لکن المرء عدو ما جهله.

و على هذا التقدير و جب علينا تقريره و تحقيقه ليزول به التنفر - أي النفور - عن خواطرهم، و يحصل لهم الإطلاع على أصولهم و قواعدهم، لأن الله تعالى ما أنعم بهذه النعمة من بينهم إلا علينا، و ما انكشف هذا الحجاب بخلافهم إلا عن أعيننا و الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم.

و أيضاً قال في فاتحة كتاب جامع الاسرار ص ۸ دفعا لدخل التهمة:

ولا شك أن هذا - أي إثبات حقيقة أمر الصوفية - يصعب على بعض الأذهان المحجوبة عن الحق من أهل الشيعة، لأنه يتصور أنني أساعد مذهب أهل الباطل بالباطل، وأجتهد في إثبات حقيقتهم بغير الحق، مع أنه ليس كذلك، لأنني بالحقيقة ما أساعد إلا مذهب آبائي وأجدادي الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين وذلك من

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ۱، ص ۷۹

حيث الظاهر والباطن، لأن أكثر الصوفية من جهلهم يتصورون أن الأئمة المعصومين عليهم السلام كانوا عارين عن هذه الفضيلة، وكذلك الشيعة فإنهم أيضا يتوهمون أن فضيلة أئمتهم كانت منحصرة في هذه العلوم المتداولة بينهم، وليس كذلك، لأن كل واحد منهما مخطئ في تصوّره غير مصيب في توهمه، نعوذ بالله منهما ومن تصوّرهما. لأنه ليس هناك علم إلا وهم منبعه، ولا سر إلا وهم معدنه، وهم رؤساء أرباب الشريعة، وأئمة أهل الطريقة، وأقطاب أساطين الحقيقة، وهم خلفاء الله في أرضه وسمائه، ومظاهر كبريائه وجلاله في ملكه وملكوته، والله ثم والله لولاهم ما كانت السماوات قائمة ولا الأرضون ثابتة، ولا ما بينهما من المخلوقات موجودة. فراجع في هذا إلى آخر الكتاب وخاتمه أيضا ص ۶۰۹.

#### شريعة و طريقت و حقيقت

از جمله ویژگی های قلم شریف جناب سید حیدر آملی و آثار وجودی ایشان جمع بین شریعت و طریقت و حقیقت، و بیان واقعیت این سه امر نورانی است. در نوشته های جناب ایشان به این موضوع توجه خاص و تأکید بسیار و اصرار زیاد شده، و مکرر آن را مورد بحث و بررسی قرار داده است. در اصل سوم کتاب جامع الاسرار طی چهار قاعده در بیان: شریعت و طریقت و حقیقت. نبوت و رسالت و ولایت. وحی و الهام و کشف. اسلام و ایمان و ایقان. موضوع را تقریبا به تفصیل دنبال کرده و بحث نموده است.

و نیز همین موضوع را در رساله (الوجود) به صورت مقدمه بر آن رساله عنوان کرده است. و همچنین در رساله (اسرار الشریعة و أطوار الطریقة و أنوار الحقیقة) موضوع را بطور مستقل و مفصل مورد بحث و بررسی قرار داده و با مباحث مختلف پیرامون آن، مطلب را تکمیل کرده است.

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ۱، ص ۸۰

و بالآخره همین موضوع شریعت و طریقت و حقیقت را در مقدمه ششم تفسیر المحيط الأعظم بطور تفصیل و بیشتر از آنچه در رساله مذکور آمده است عنوان می کند. جناب مؤلف در بررسی این موضوع هم بحثهای بسیار متقن و زیبایی خود را طبق روش دائمی خویش به آیات قرآن کریم و روایات مستند می کند.

«برای مزید فائده کلماتی هم از دیگر بزرگان، در این زمینه نقل خواهیم کرد».

جناب سید حیدر در کتاب جامع الاسرار ص ۳۴۳ می گوید:

اعلم أن هذه القاعدة مشتملة على بيان الشريعة والطريقة والحقيقة، والغرض منه أنه لما كان أكثر أهل الزمان، من خواصهم وعوامهم، يدعون أن الشريعة خلاف الطريقة، والطريقة خلاف الحقيقة، ويتصورون أن بين هذه المراتب مغايرة حقيقية، وينسبون إلى كل طائفة منهم ما لا يليق بهم، خصوصا إلى طائفة الموحدين المسمّاة بالصوفية، وكان سبب ذلك عدم علمهم بحالهم وقلة الوقوف على أصولهم وقواعدهم.

فأردت أن أبين لهم الحال على ما هو عليه، وأكشف لهم الأحوال على ما ينبغي، ليحصل لهم العلم بحقيقة كل طائفة منهم لا سيما بالطائفة المخصوصة، وينكشف لهم أحوالهم في طبقاتهم ومدارجهم وأصولهم، ويتحققون أن الشريعة والطريقة والحقيقة أسماء مترادفة صادقة على حقيقة واحدة باعتبارات مختلفة، وليس فيها خلاف في نفس الأمر... إلى أن قال: وإذا تحقّق هذا، فاعلم أن الشريعة اسم موضوع للسبب الإلهية، مشتمل على أصولها وفروعها، وخصها وعزائمها، وحسنها وأحسنها.

والطريقة هي الأخذ بأحوطها وأحسنها وأقومها، وكل مسلك يسلك الإنسان أحسنه وأقومه يسمى طريقة قولاً كان أو فعلاً أو صفة أو حالاً.

وأما الحقيقة، فهي إثبات الشيء كشافاً أو عياناً أو حالة ووجداناً.

إلى أن قال:

ويشهد بذلك كله قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لحارثة وهو أنه قال:

«يا حارثة! كيف أصبحت؟ قال: أصبحت مؤمناً حقاً، فقال عليه السلام: لكل حق حقيقة، فما حقيقة إيمانك؟ قال: رأيت أهل الجنة يتزاوون، وأهل النار

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٨١

يتعاون، ورأيت عرش ربي بارزاً، قال عليه السلام: أصبت فالزم».

فإيمانه بالغيب حق وشريعة، وكشفه ووجدانه الجنة والنار والعرش حقيقة، وزهده في الدنيا وسهره وظموه طريقة، والشرع شامل للجميع. إلى أن قال:

وعن هذا الكشف في المراتب المذكورة أخبر الله تعالى في كتابه:

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ [التكاثر / ٥ - ٧].

و:

إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ [الواقعة / ٩٥].

لأن المرتبة الأولى بمثابة الشريعة، والثانية بمثابة الطريقة، والثالثة بمثابة الحقيقة.

ونيز در اول مقدمه ششم از مقدمات هفتگانه تفسیر المحيط الأعظم پس از قسمتی از مطالب مقدماتی می گوید:

و إذا عرفت هذا فاعلم، أن هذا البحث بعينه ذكرنا في كتابنا الموسوم بجامع الأسرار، ثم في رسالة الوجود، ثم في أسرار الشريعة وأنوار الحقيقة، وهذا رابعها، والغرض شيء واحد وهو أن يتحقق عندك وعند غيرك أن هذه أسماء صادقة على حقيقة واحدة باعتبارات مختلفة، وليس بينها تغاير في الحقيقة، وإثبات هذا على سبيل التفصيل والبرهان يحتاج إلى وجوه ثلاثة:

الأول، أن تعريف الشريعة والطريقة والحقيقة، وتحقيق هذه الأسماء وتخصيصها، وبيان أنها أسماء صادقة على

حقیقة واحدة من غير اختلاف بينها.

الثاني، إلى بيان أن أهل الحقيقة أعظم من أهل الطريقة، وأهل الطريقة أعظم من أهل الشريعة، وإن لم يكن بين هذه المراتب مغايرة.

الثالث، إلى بيان أن الشرع ليس بمستغن عن العقل، ولا العقل عن الشرع، وغير ذلك من الأبحاث المتعلقة به. انتهى كلامه.

(فيأتي إن شاء الله في المجلد الثالث من الكتاب المشتمل على المقدمة السادسة بتمامها).

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٨٢

تبصرة:

العلم علمان: علم هو مقدمة للتزكية، و علم، التزكية مقدمة له.

و الأول هو علم الشريعة لأنها تهدي إلى طريق التزكية، و لا بد على الإنسان أن يعلم أولاً طريق التزكية حتى يكون قادراً عليها، و لهذا قدم العلم على التزكية في قوله تعالى:

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ [البقرة / ١٢٩].

و أما الثاني، علم هو المعرفة و الحكمة، لأنهما غاية للتزكية، و لا بد على الإنسان التزكية حتى يوفق و يصل إلى التوحيد و المعرفة و الحكمة، قال تعالى:

إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا [الأنفال / ٢٩].

اقم الصلاة لذكري [طه / ١٤].

و معلوم أن المعرفة و الحكمة لا تحصلان إلا بعد التزكية و العبادة و التقوى و الطهارة، و لذلك يكون للعلم و هو المعرفة تقدماً على التزكية رتبة، و لكون التزكية وسيلة و مقدمة لهذا العلم قدمت التزكية على العلم في قوله تعالى:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ [آل عمران / ١٦٤].

و لعل في التعبير على المنّة و هي النعمة العظيمة و العزيزية، و في التعبير بالمنّة على المؤمنين، إشارة و تأييداً لما قلنا و الله هو العالم.

عزيز الدين نسفى در كتاب الإنسان الكامل ص ٣ مى گوید:

شريعت گفت انبياست، و طريقت كرد انبياست، و حقيقت ديد انبيا است:

الشريعة أقوالي و الطريقة أفعالي و الحقيقة أحوالي.

سالك باید که اول از علم شريعت آنچه ما لا بد است بیاموزد و یاد گیرد و آنگاه از عمل طريقت آنچه ما لا بد است بکند و بجای آورد تا از انوار حقيقت بقدر سعی و کوشش وی روی نماید.

هر که قبول می کند آنچه پیغمبر وی گفته است، از أهل شريعت است.

و هر که می کند آنچه پیغمبر وی کرده است، از أهل طريقت است.

و هر که می بیند آنچه پیغمبر وی دیده است، از أهل حقيقت است.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٨٣

آن طایفه که هر سه دارند کاملانند و ایشانند که پیشوای خلائقاند، و آن طایفه که هیچ ندارند از این سه ناقصانند، و ایشانند که از حساب بهایمند، قوله تعالی:

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ [الأعراف / ۱۷۹].

جناب صدر المتألهین در تفسیر سوره بقره ج ۳ ص ۲۸۲ می فرماید:

و جميع مقامات الصالحين إنما ينتظم من ثلاثة امور:

معارف و احوال و اعمال، فإن القلب الإنساني بمنزلة مرآة بالقوة.

فالأعمال بمنزلة تصقيها و تنقيتها عن الريون و الأخباث و الطبايع و الكدورات.

فالأحوال بمنزلة صفائها و نقائها و مواجهتها للمطلوب.

و المعارف عبارة عن حضور صور الحق المطلوب فيها.

فالأعمال تراد للأحوال و الأحوال تراد للمعارف، - هذا نظر المحققين -.

و أما المحجوبين، فزعموا عكس ما ذكرناه و هو أن تحصيل العلوم للأحوال، و ثمرة الأحوال الأعمال، لما سمعوا أن

العلم بدون العمل و بال، و ما ورد في الخبر:

«نعوذ بالله من علم لا ينفع»، و أمثال ذلك.

و لم يعلموا أن المراد منه علوم الأعمال، لا علوم المكاشفات الحاصلة من الأحوال، و لم يتدبروا في قوله تعالی:

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ [الحجر / ۹۹].

و قوله:

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [طه / ۱۱۴].

و قول الإمام علي عليه السلام:

«نعوذ بك من أن أقول في العلم بغير علم، و أن أعمل في الدين بغير يقين».

و قوله عليه السلام:

«قسم ظهري رجلا: عالم متهتك، و جاهل متنسك».

و نیز جناب ایشان در تفسیر سوره حدید ص ۲۰۵ می گوید:

و أما قوله تعالی:

فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ سُوْرًا لَهُ بَابٌ... [الحديد / ۱۳].

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۴

فهو مثال لصورة الشريعة الحقّة التي ظاهرها حصن يحرس الناس عن المقاصد و الأعمال القبيحة و العقائد الباطلة و من

تطرق إغواء المضللين و الشياطين من أهل البدع و المذاهب الجاهليّة.

و باطنها أسرار حقّة و أنوار محضة بها يصل العبد إلى رحمة الله و رضوانه.

فالشريعة سوط الله بها يسوق عباده إلى رضوانه، فمن نظر إلى صورة السوط التي لأجل تاديب المستعدين لم ير منه إلا

عذابا أليما، و من نظر إلى الغرض المكمن في باطنه يعلم أنه محض الشفقة.

کذا من اغترّ بظواهر الشريعة من غير تدبّر في أسرارها و بواطنها لم ير فيها إلاّ تعب الجوارح، و رياضة الجسد الموجب لظلمة الأعياء، و لا سير الفكر الموجب لزيادة النور في قلوب العقلاء، فيثقل عليه حملها و العمل بها، لعدم اطلاعه على المقصود منها.

أولا ترى إلى الصلاة و إنّها لكبيرة إلاّ على الخاشعين فإنّها قرّة عيونهم كما قال رسول الله (ص):  
«قرّة عيني في الصلاة».

جناب فقيه و عارف بزرگوار شیخ محمد بهاری که از شاگردان بزرگ مربی اولیاء جناب شیخ حسینقلی همدانی بوده و در بهار همدان تربت پاکش زیارتگاه مردم است در یکی از مراسلات خود (تذکره المتّقین ص ۶۶) می نویسد:  
تمام اخلاق مقدمه معارف است بعد تعلم الفقه.

راقم گوید:

یعنی فقه مقدمه اخلاق و اخلاق مقدمه توحید و معرفت است، چه خسارت بزرگی است انسان تعلم فقه کند (که صد البته خود نور است) و لکن از اخلاق انسانی و توحید قرآنی بی خبر بماند.

فقه برای آشنایی با واجبات و محرّمات و عمل و ترک آنها است تا برای انسان تخلیه صورت گیرد و زمینه فضایل انسانی و اخلاق اسلام حاصل شده و موجب تحلیه گردد و آنگاه در اثر مراقبت و توجه بمقام معرفت و توحید و تجلیه نایل آید.

خدای سبحان فرمود:

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ [العنكبوت / ۴۵].

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۵

این مرتبه‌ای از نماز است.

و نیز فرمود:

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي [طه / ۱۴] که مرتبه‌ای دیگر از نماز خواهد بود و أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ [الرعد / ۲۸] و اگر فقه و نماز و عبادت موجب طهارت و معرفت نگردد:

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ [الماعون / ۴ - ۵].

جناب علامه طباطبائی در جلد ۵ المیزان ص ۲۸۱ ضمن بحثی تاریخی می فرماید:

... ظهر التصوّف بين المسلمين، و قد كان له أصل في عهد الخلفاء يظهر في لباس الزهد، ثم بان الأمر بتظاهر المتصوّفة في أوائل عهد بني العباس بظهور رجال منهم كأبي يزيد و الجنيد و الشبلي و معروف و غيرهم.

یرى القوم أنّ السبيل إلى حقيقة الكمال الإنساني و الحصول على حقائق المعارف هو الورد في الطريقة، و هي نحو ارتياض بالشريعة للحصول على الحقيقة، و ينتسب معظم منهم من الخاصة و العامة إلى علي عليه السلام. إلى أن قال:

و الذي يقتضي به في ذلك الكتاب و السنة - و هما يهديان إلى حكم العقل - هو أن القول بأن تحت ظواهر الشريعة حقائق هي باطنها حق، و القول بأن للإنسان طريقا إلى نيلها حق، و لكن الطريق إنما هو استعمال الظواهر الدينية على ما ينبغي من الاستعمال لا غير، و حاشا أن يكون هناك باطن لا يهدي إليه ظاهر، و الظاهر عنوان الباطن و طريقه، و حاشا أن يكون هناك شيء آخر أقرب مما دلّ عليه شارع الدين (و الشارع) غفل عنه أو تساهل في أمره أو أضرب عنه لوجه

من الوجوه بالمرّة، و هو القائل عزّ من قائل:

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ [النحل / ۸۹].

### بیان عرفان به زبان برهان و جمع بین برهان و عرفان و قرآن

از جمله سیرت و روش جناب سید حیدر آملی در تبیین معارف عرفانی بیان

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۶

حقایق عرفان به زبان برهان بوده و علاوه از تحلیل و تثبیت مبانی عرفانی در قالب برهان، برهان و عرفان را در خدمت قرآن برده و علی الدوام برای اثبات مطالب از قرآن استشهاد می‌کند و در حقیقت در عین حال که بین برهان و عرفان و قرآن جمع کرده قرآن را از طریق برهان و عرفان تفسیر کرد، و برهان و عرفان را در خدمت قرآن تکمیل و تصحیح می‌کند.

و این حقیقت با سیر اجمالی در کتب و رسائل جناب ایشان و با مطالعه و تأمل دقیق در مطالب آن کتب و رسائل بوضوح روشن می‌شود.

بعضی از کلمات جناب ایشان را از رساله نقد النقود و کتاب جامع الاسرار ذیلا نقل می‌کنیم:

در ابتدا رساله نقد النقود می‌گوید:

اعلم أنّ هذا الأصل مشتمل علی بحث الوجود و إطلاقه و بداهته، من طریق الموحّدين من أرباب التصوّف، عقلا، و نقلا، و کشفًا. جامع الاسرار ص ۶۲۳.

در قسمت دیگر از آن رساله در همان بحث: الوجود و إطلاقه می‌گوید:

و قد سنح لنا هاهنا، بعناية الله و حسن توفيقه، برهان حسن لطيف لا يمكن فرار الخصم منه. جامع الاسرار ص ۶۲۸.

در ابتداء بحث: الوجود و وجوبه و وحدته که بخش دوم از مباحث رساله نقد النقود است می‌گوید:

الوجود من حيث هو وجود، ليس بقابل للعدم لذاته، و كل ما ليس بقابل للعدم لذاته فهو واجب الوجود لذاته، فيجب أنّ يكون الوجود واجبا لذاته، إلى أنّ قال:

أما بيان الصغرى على سبيل البرهان، فلأنّه لو كان الوجود قابلا للعدم للزم اتّصاف الشيء بنقيضه، و اتّصاف الشيء بنقيضه محال، فمحال أنّ يكون الوجود قابلا للعدم، إلى أنّ قال:

و أما بيان الكبرى فمسلم عند الخصم غير محتاج إلى البيان و البرهان. جامع الاسرار ص ۶۴۷.

قابل ذکر است که اصولا سبک بحث رساله نقد النقود سبک برهانی است.

و همچنین در کتاب جامع الاسرار ص ۶۱۱ در توصیف آن کتاب می‌گوید:

إنّ هذا الكتاب مشتمل على أعظم أقوال الصوفيّة و الشيعة و معارضاتهم

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۷

و مجادلاتهم، و أقوال علماء الظاهر أيضا استشهادا، و أقوال الأنبياء و الأولياء عليهم السلام كذلك، و كان الغرض من ذلك أنّ يصير الشيعة صوفيّة و الصوفيّة شيعة، و معلوم أنّ هذا أمر صعب و شغل خطير، لأنّ كل واحد منهما في حيز ضيق لا يمكن إخراجة إلاّ بالف حبل من حبال البراهين العقلية و الاستشهادات النقلية، منضمة إليها الاستدلالات الكشفيّة و الدلائل الذوقية.



این روش فلسفی در عرفان نویسی که عارف در عرفان نظری به زبان آمده و می‌خواهد مشاهدات و معارف کشفیات خود را بیان کند و اَحیانا آنها را با سبک و لسان اهل نظر و برهان تحلیل و تبیین کرده و با استشهاد از قرآن و احادیث به اثبات برساند فوائد و آثار بسیار داشته است، از جمله اینکه حکیم و عارف به هم نزدیک شده و حکمت و عرفان هم به هم آمیخته گردد، و همچنین سبک و روش جمع بین برهان و عرفان و قرآن یعنی عقل و کشف و وحی، هم موجب آن شده است که حکمت و عرفان در خدمت قرآن قرار گرفته و حقایق و معارف قرآن بیش از پیش کشف گردد، اصولاً این قبیل کتابها و رساله‌ها را می‌شود بحق از بهترین تفسیرهای قرآن به حساب آورد و اینگونه تحقیقات و مطالعات برای انسان نسبت به قرآن دید و شناخت تازه‌ای بدست می‌دهد.

از این قبیل است بعضی از کتابهای محیی الدین عربی خصوصاً فتوحات و بعضی از کتابهای شیخ اشراق و کتابهای سید حیدر آملی و قسمت زیادی از کتابهای صدر المتألهین از جمله مفاتیح الغیب، اسرار الآیات، شواهد الربوبیه و اسفار اربعه.

از جمله کسانی که در بیان عرفان به زبان برهان تا حدی موفق بودند جناب شیخ رئیس و خواجه طوسی در سه نمط آخر اشارات است.

و از آن جمله است جناب قیصری در مقدمات شرح فصوص.

و ابن فناری در مصباح الانس ص ۳ می‌گوید:

و اجتهدت في تأنيس تلك القواعد الكشفية حسب الإمكان بما يوافق عقل المحجوبين بالنظر و البرهان، إلى أن قال:  
و سميته مصباح الانس بين المعقول و المشهود.

و از آن جمله است کتاب تمهید القواعد و قواعد التوحید که شرح و متن بوده

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۸

و تألیف صائن الدین بن ترکه و صدر الدین ابو حامد اصفهانی است.

ابن ترکه در ص ۱۰ تمهید القواعد می‌گوید:

و أما الرسالة التي صنفها مولاي و جدي أبو حامد محمد الاصفهاني المشتهر بترکه قدس سره، فإنه مع جعلها مشتملة على البراهين القاطعة و الحجج الساطعة على أصل المسألة وفق ما ذهب اليه المحققون قد بالغ في دفع تلك الشبهات بلطائف بيانه، إلخ فراجع.

و از جمله آنان که به موفقیت بیشتری هم نائل شده است جناب صدر المتألهین است، جناب علامه طباطبائی در مقاله‌ای که در باره صدر المتألهین نوشته و در یادنامه ملاصدرا چاپ شده است در ص ۱۷ آن یادنامه می‌گوید:

صدر المتألهین پایه بحثهای علمی و فلسفی خود را روی توفیق میان عقل و کشف و شرع گذاشت و در راه کشف حقایق الهیات از مقدمات برهانی و مطالب کشفی و مواد قطعی دینی استفاده نموده، و اگر چه ریشه این نظر در کلمات معلم ثانی ابی نصر فارابی و ابن سینا و شیخ اشراق و شمس الدین ترکه و خواجه طوسی نیز به چشم می‌خورد ولی صدر المتألهین است که توفیق کامل انجام دادن این مقصد را پیدا کرد (آخر کلام علامه).

اصولاً جناب صدر المتألهین در موارد متعدد به این حقیقت اشاره می‌کند و معتقد است که عرفان به برهان و برهان به عرفان محتاج است و هیچکدام بدون دیگری به کمال مطلوب نخواهند رسید:

در مقدمه کتاب اسفار ص ۹ می گوید:

قد اندمجت فيه العلوم التأهية في الحكمة البحثية و تدرعت فيه الحقائق الكشفية بالبيانات التعليمية، تسربت الأسرار الربانية بالعبارات المأنوسة للطباع، واستعملت المعاني الغامضة في الألفاظ القريبة من الأسماع، فالبراهين تتبخر اتضاحا، و شبه الجاهلين للحق تتضاءل افتضاحا.

و در جلد ۲ اسفار ص ۳۱۵ تحت عنوان: تثبیت و احکام می فرماید:

إياك و أن تظن بفظانتك البتراء أن مقاصد هؤلاء القوم خالية عن البرهان، ... و عدم تطبيق كلامهم على القوانين الصحيحة البرهانية و المقدمات الحقّة الحکمیة ناش عن قصور الناظرين ... و إلا فمرتبة مكاشفاتهم فوق مرتبة البراهين في

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۸۹

إفادة اليقين، بل البرهان هو سبيل المشاهدة في الأشياء التي يكون لها سبب. تا آخر.

در کتاب المبدأ و المعاد در ص ۳۸۱ طبع جدید می فرماید:

من جملة هذه الأشياء التي لا يمكن أن يصل إلى معرفتها الإنسان بفظانته البتراء و بصيرته الحولاء، بل إدراكه يحتاج إلى ولادة ثانية و فطرة مستأنفة، و طور آخر من العقل، هي أمور القيامة و أحوال الآخرة، لأنه يستحيل جواب السائل عنه على وجهه ما دام السائل مشغول القلب بالدنيا، مسحورا بسحر الطبيعة. إلى أن قال:

أن أكثر أحوال الآخرة أسرار غيبية يجب الإيمان بها تقليدا لمن لم يكن له قدم راسخ في المعارف الإلهية و الأسرار القيومية، و لا يمكنه أن يتجاوز عن استجلاء نظر الخلق و حب الرياسة و الاستيلاء على مآرب الدنيا، و الشهرة عند الناس، لكن أكثر من رزق فطنة زكية يقوى بها على المباحثة و الاستدلال، لا يكتفي بالتقليد الذي يحصل به نوع من النجاة عن الضلال و الإضلال و الوبال في المال، بل يتشرف على شيء فوقه و يكثر تعبه في طلبه آناء الليل و أطراف النهار و يصرف عمره في تزايد النظر في المؤلفات و تكرير التأمل فيها، فالأولى لمثله إذا اشتاق إلى أن يفهم المطالب العلمية بالبرهان اليقيني بعد أن عاد النظر في كتب القوم و استفاد كثيرا من فوائدهم و خصوصا وجد في كتب الشيخين: (أبي نصر) و (أبي علي) في طريقة المشاءين و كتب الشيخ الإلهي صاحب الإشراق، أن يرجع إلى طريقتنا في المعارف و العلوم الحاصلة لنا بالممازجة بين طريقة المتألهين من الحكماء و المليين من العرفاء، فإن ما تيسر لنا بفضل الله و رحمته و ما وصلنا إليه بفضل وجوده من خلاصة أسرار المبدأ و المعاد، مما لست أظن أن قد وصل إليه أحد ممن أعرفه من شيعة المشاءين و متأخريهم دون أئمتهم و متقدميهم كأرسطو و من سبقه، و لا أزم إن كان يقدر على إثباته بقوة البحث و البرهان شخص من المعروفين بالمكاشفة و العرفان من مشايخ الصوفية من سابقهم و لاحقهم، و ظني أن هذه المزية إنما حصلت لهذا العبد المرحوم من أمة المرحومة عن الواهب العظيم و الجواد الرحيم.

این سبک یعنی جمع بین عرفان و برهان را پس از صدر المتألهین بزرگانی از پیروان مکتب ایشان از قبیل جناب حاجی سبزواری، و جناب محمد رضای قمشهای و جناب میرزا محمود قمی و جناب میرزا هاشم اشکوروی و دیگران و اخیرا جناب علامه

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۰

طباطبائی و حضرت امام خمینی ادامه دادند.

این بزرگان تحقیقات خود را به صورت تعلیقه به کتابهای اسفار و شواهد الربوبية صدر المتألهین، و تعلیقه به تمهید

القواعد ابن ترکه، و تعلیقه به مصباح الانس ابن فناری، و شرح فصوص قیصری پیاده کردند، و جناب حاجی سبزواری علاوه از تعلیقه بر اسفار و شواهد الربوبیه مطالب ارزنده و بلند و عمیقی هم در تعلیقه و حاشیه‌های خود به شرح منظومه دارد.

از جمله بزرگان عرفان که بین برهان و عرفان و قرآن، عقل و ذوق و نقل، جمع کرده و اصولاً به این جمع تأکید می‌کند جناب شیخ محمود شبستری در رساله: (حق الیقین) است.  
جناب شبستری در گلشن راز می‌گوید:

بین معقول و منقول و حقایق مصفاً کرده در علم دقایق

و رساله حق الیقین را بر اساس جمع بین قرآن و عرفان و برهان تنظیم کرده است، در مقدمه آن رساله می‌گوید:  
ای جان عزیز این کتاب را که مسماً است به حق الیقین فی معرفة رب العالمین، حضرت عزت از خزانه غیب بدین ضعیف مسکین کرامت فرموده، مشتمل بر هشت باب به ازای درهای بهشت، و هر بابی از آن مشتمل بر حقایق و دقایق و لطایف، و ترتیب بابها این است:  
پس از ذکر عناوین ابواب هشتگانه می‌گوید:

بر اهل بصیرت پوشیده نیست که مبداً جمله مشکلات و معضلات نظری، و ماده اختلاف موحد و متکلم و حکیم، منحصر است در این اباحت که از فضل باری تعالی در این کتاب به حد یقین رسیده، بر وفق نقل و عقل و ذوق، و به تصدیق هر حقیقتی از حقایق و اثبات هر دعوی از دعوی دو گواه عدل عقلی و نقلی، اعی برهان واضح و قرآن ناطق، قایل گشته. تمام شد کلام ایشان.

در اینجا بی‌فایده نخواهد بود به رساله‌ای که اخیراً بنام: «رساله‌ای در حکمت متعالیه و سیر و سلوک» از جناب شیخ ابراهیم امامزاده زیدی چاپ و منتشر شده است اشاره شود، مطالب رساله نامبرده بسیار شیرین و جامع برهان و عرفان و قرآن است، و لکن برای اهل تحقیق و تتبع پوشیده نخواهد ماند که گویا آن رساله ترجمه رساله حق

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۱

الیقین جناب شیخ شبستری باشد گرچه تفاوت‌هایی هم از حیث کمیّت «یعنی اضافه و کم بودن مطالب در بعضی از ابواب» با اصل دارد، احتمالاً آن مطالب اضافی از خود جناب امامزاده زیدی باشد و یا نسخه کاملتری از حق الیقین در اختیار ایشان بوده است.

رساله حق الیقین مشتمل بر هشت باب است و رساله نامبرده هم مشتمل بر مطالب همان هشت باب بوده و به ترتیب آن ابواب تنظیم و تألیف شده است.

در پایان این بحث جهت حسن ختام و تأیید مطالب مذکور کلماتی از جناب علامه طباطبائی ذیلاً می‌آوریم، جناب ایشان در تفسیر قیم المیزان ج ۵ ص ۲۸۲ ذیل یک بحث تاریخی در مورد کلام و فلسفه و عرفان می‌فرماید:

و بالجملة فهذه طرق ثلاثة في البحث عن الحقائق والكشف عنها: الظواهر الدينية وطريق البحث العقلي وطريق تصفية النفس، أخذ بكل منها طائفة من المسلمين، على ما بين الطوائف الثلاث من التنازع والتدافع، و جمعهم في ذلك

كزوايا المثلث كلما زدت في مقدار واحدة منها نقصت من الآخرين و بالعكس. و قد عرفت أن الكتاب يصدق من كل من الطرق ما هو حق، و حاشا أن يكون هناك باطن حق و لا يوافق ظاهره، و حاشا أن يكون هناك حق من ظاهر أو باطن و البرهان الحق يدفعه و يناقضه. و لذلك رام جمع من العلماء بما عندهم من بضاعة العلم على اختلاف مشاربهم أن يوقفوا بين الظواهر الدينية و العرفان كابن العربي و عبد الرزاق الكاشاني و ابن فهد و الشهيد الثاني و الفيض الكاشاني. و آخرون أن يوقفوا بين الفلسفة و العرفان كأبي نصر الفارابي و الشيخ السهروردي صاحب الإشراق و الشيخ صائن الدين محمد تركه. و آخرون أن يوقفوا بين الظواهر الدينية و الفلسفة كالفارابي سعيد و غيره. و آخرون أن يوقفوا بين الجميع كابن سينا في تفاسيره و كتبه و صدر المتألهين الشيرازي في كتبه و رسائله و عدة ممن تأخر عنه.

### علت اقامة برهان جهت اثبات حقایق عرفانی:

عرفا در ثبوت مبانی و معارفشان برای خویش نیازی به برهان ندارند زیرا که آنان با شهود آن معارف را مشاهده می کنند، و طریق مشاهده امری نیست که انسان

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۲

در حال شهود کمترین شکمی به خود راه دهد، و لکن ایشان از جهاتی دیگر احتیاج به برهان دارند:

الف- اینکه مشهودات و مکاشفات خود را با بیان برهانی تحلیل کرده و به اثبات برسانند.

ب- و نیز احتیاج به برهان در تبیین مکاشفات برای خودشان هم أحيانا مورد نیاز است و آن در حالت پس از حال شهود و منامات است، زیرا شهود يك عارف أحيانا با شهود عارفی دیگر متفاوت می شود، و در این صورت آنکه حق است بطور مسلم یکی از آن دو است و یا هیچکدام، و لذا از طریق برهان می تواند به آنکه شهود حق است پی برده و به دست آورد.

ج- در مقام اثبات مشهودات برای دیگران از قبیل حکما و فلاسفه و اهل کلام احتیاج به برهان دارند، زیرا شهود برای آنان ملاك صحّت مدعای عرفا نخواهد بود و ناچار باید از طریق برهان وارد بشوند.

بحث اینکه آیا مکاشفه و تزکیه هم می تواند همچون عقل و تجربه و نقل ملاك تحقیق و ثبوت معارف و حقایقی باشد از حوصله این مقدمه نویسی بیرون است و در بعضی از کتب عرفانی و فلسفی در این جهت بحث و بررسی شده است، از جمله در کتاب تمهید القواعد ص ۲۵-۲۳ و ص ۳۴۸-۲۷۴ و همچنین جناب صدر المتألهین هم در موارد متعددی در اسفار و کتابهای دیگر از آن بحث کرده است مراجعه گردد.

و لکن تذکر این نکته لازم است که معیار و میزان صحّت کشف در نهایت امر قول معصوم علیه السلام است زیرا که قول معصوم (نور لا ظلمة فيه) و مراجعه نهائی عارف به معصوم تقلیدی است فوق برهان که تقلید اصطلاحی تقلیدی است دون برهان، و الوزن یومئذ الحق.

در خاتمه این بحث عبارتی از جناب قیصری از فصل ششم فصول مقدمه شرح فصوص ص ۳۲ ذیلا می آوریم:

... و مشاهدة الصور تارة یكون في اليقظة، و تارة في النوم، و كما ان النوم ينقسم بأضغاث أحلام و غيرها، كذلك ما یری في اليقظة ينقسم إلى أمور حقیقیة محضة واقعة في نفس الأمر، و إلى أمور خیالیة صرفة لا حقیقة لها شیطانیة، و قد

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٩٣

يخطئها الشيطان بيسر من الأمور الحقيقية، ليضل الرائي، لذلك يحتاج السالك إلى مرشد يرشده و ينجيه من المهالك. و الأول (أي الأمور الحقيقية المحضة) إما أن يتعلق بالحوادث أو لا، فإن كان متعلقاً بها فعند وقوعها كما شاهدها، أو على سبيل التعبير.

و (عند) عدم وقوعها يحصل التميز بينها و بين الخيالية الصرفة و عبور الحقيقة عن صورتها الأصلية إنما هو للمناسبات التي بين الصور الظاهرة هي فيها و بين الحقيقة، و لظهورها فيها أسباب كلها راجعة إلى أحوال الرائي ... و أما إذا لم يكن كذلك، فللفرق بينها و بين الخيالية الصرفة موازين يعرفها أرباب الذوق و الشهود بحسب مكاشفاتهم كما أن للحكماء ميزاناً يفرق بين الصواب و الخطأ، و هو المنطق. منها (أي الموازين) ما هو ميزان عام و هو القران و الحديث المنبئ كل منهما على الكشف التام المحمدي صلى الله عليه و آله.

و منها ما هو خاص و هو ما يتعلق بحال كل منهم، الفاضل عليه من الاسم الحاكم و الصفة العالية.

## قرآن و مباني شناخت و معرفت

آنچه مسلم است قرآن کریم در مورد مبانی شناخت ظن و تقلید کور را رد کرده و سخت مورد مذمت قرار داده است، و لكن حس و تجربه، تعقل و تفکر، عقل و برهان، فطرت و دل، تزکیه و تقوی، شهود و وحی، شرح صدر، معرفت نفس، عبادت و یقین، علم لدنی و حکمت و الهام، جهاد و هدایت را مورد تأیید قرار داده، و در این موارد تأکید می کند، و اینک چند نمونه از موارد مذکور در آیات قرآن:

الف - ظن و تقلید:

وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا [يونس / ٣٦].

وَ إِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا الْفِينَا عَلَيْهِ آباءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ [البقرة / ١٧٠].

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٩٤

ب - حس:

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَ إِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَ إِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَ إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ [الغاشية / ١٧ - ٢٠].

ج - تجربه:

وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لِمَ تَوَدُّ أَنْ تُؤْمِنَ قَالَ بَلَىٰ وَ لَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَ اعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [البقرة / ٢٦٠].

د - تعقل:

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَ بَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَ السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ [البقرة / ١٦٤].

هـ- تفكر:

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ [آل عمران / ١٩٠-١٩١].

و- برهان و عقل:

صغرى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا [الأنبياء / ٢٢].

كبرى و فساد تالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا وهو حسير [الملك / ٣-٤].

در تفسير قمى تفاوت را بفساد معنى مى كند.

نتيجه فسبحان الله رب العرش عما يصفون [الأنبياء / ٢٢].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٩٥

و هو الذي في السماء إله و في الأرض إله [الزخرف / ٨٤].

آيه ديگر صغرى ألا يعلم من خلق و هو اللطيف الخبير [الملك / ١٤].

كبرى ألا له الخلق و الأمر [الأعراف / ٥٤].

الذي أحسن كل شيء خلقه [السجدة / ٧].

هل من خالق غير الله [فاطر / ٣].

الله خالق كل شيء [الزمر / ٦٢].

نتيجة ان الله بكل شيء عليم [العنكبوت / ٦٢].

دو آيه ديگر:

و من يدع مع الله إلها آخر لا برهان له به [المؤمنون / ١١٧].

قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين [البقرة / ١١١].

ز- فطرت و دل:

فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها [الروم / ٣٠].

إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد [ق / ٣٧].

و من يؤمن بالله يهد قلبه [التغابن / ١١].

هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا [الفتح / ٤].

ح- تزكيه و تقوى:

اتقوا الله و يعلمكم الله [البقرة / ٢٨٢].

يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا [الأنفال / ٢٩].

ط- شهود و وحي:

إن كتاب الأبرار لفي عليين و ما أدراك ما عليون كتاب مرفوم يشهده المقربون [المطففين / ١٨-٢١].

وَ كَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ [الأنعام / ۷۵].

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۶

رَأَى [النجم / ۹- ۱۱].

مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ [النجم / ۳- ۴].

ی- شرح صدر:

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ [الزمر / ۲۲].

ک- معرفت نفس:

وَ فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [الذاریات / ۲۰- ۲۱].

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ [فصلت / ۵۳].

ل- عبادت و یقین و علم:

وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ [الحجر / ۹۹].

آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [القصص / ۱۴].

م- علم لدنی و حکمت و الهام:

فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عِلْمًا [الكهف / ۶۵].

وَ لَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ [لقمان / ۱۲].

وَ نَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا فَالْتَمَسْنَا لَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا [الشمس / ۷- ۸].

وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ [القصص / ۷].

ن- ایمان و جهاد و هدایت:

وَ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا [العنكبوت / ۶۹].

إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى [الكهف / ۱۳].

## جداول و دوائر

یکی از خصوصیات بسیار ارزنده آثار قلمی جناب سید حیدر آملی انشاء دوائر و جداول است، جناب ایشان در کتاب شرح فصوص و نیز در همین کتاب تفسیر، در

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۷

موارد مختلفی مطالب بسیار مهم و پیچیده، و یا دارای شقوق را در صورت دایره و جدول بیان می‌کند.

بیان مطالب به صورت شکل دایره و جدول حاکی از ذوق و سلیقه بسیار لطیف و فکر روشن و هنری جناب ایشان است، حدود هفتصد سال قبل توجه به بیان تصویری مطالب جهت تسهیل در تفهیم مطالب بسیار تحسین انگیز است.

در مقدمات کتاب نصّ النصوص حدود ۲۸ جدول و دوائر وجود دارد که محقق محترم آنها را در آخر کتاب آورده است.

از آنجا که خط اکثر آن تصویرها خوانا نبوده و قابل استفاده نیستند بسیار مناسب و لازم بود در مورد هر یکی از دوائر و جداول حد اقل متن عبارت را در تعلیقه بطور معمول می‌نوشتند، همان گونه که در این کتاب عمل شده است، هر جا که دایره‌ای را جناب مؤلف انشاء کرده است، در تعلیقه متن آن دایره را به طور کامل جهت استفاده بیشتر نوشته ضمن اینکه تصویری هم از اصل دایره به خط مؤلف آورده‌ایم.

مؤلف بزرگوار در ص ۳۱ مقدمات نص النصوص مقصود و غرض خود را از دوائر به بیان زیر تقریر کرده است: و الغرض من الدوائر كلها هو تشكيل ما حصل لنا من المعارف الإلهية و الحقائق الربانية بطريق الكشف و الذوق في صورة الأمثلة العقلية، ثم في صورة الأوضاع الحسية، تسهيلا لإدراك المقصود و تحصيل المطلوب، فإن كمال التمكن من التقرير و التحرير من طريق الخطابة أو قاعدة البرهان، هو هذا النهج لا غير، و في الحقيقة قوله تعالى: **اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ [النور/ ۳۵]**. إشارة إلى هذا المعنى، لأن المشكاة إشارة إلى عالم الحس، و الزجاجة إلى عالم العقل، و المصباح إلى عالم الكشف، و لله المثل الأعلى.

اصولا انشاء دوائر و بیان حقایق و معارف در قالب دایره و جدول‌های مختلف فرضی کاری است الهام گرفته از آیات و احادیث، البته تفصیل و توضیح این الهام، و بیان واقعیات‌های دایره، و مسئله قوس صعودی و قوس نزولی و غیر ذلك، از موضوعات بسیار زیبا و عمیق بوده و أحيانا در کتابهای عرفانی کم و بیش و به طور متفرقه

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۹۸

اشاراتی به آن شده است.

در این مقام دو مورد از آیات و روایات به عنوان نمونه اشاره می‌شود:

الف- وَ هُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى [النجم/ ۷-۹].

اشاره إليه السيد المؤلف في جامع الأسرار ص ۲۹۳ و نقد النفوس ص ۶۹۵، فراجع.

ب- از حضرت رسول اکرم منقول است که فرمود:

«إِنَّ الزَّيْمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَةِ يَوْمِ خَلَقَ اللَّهُ فِيهِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ».

توضیحی در باره دایره‌های کتاب تفسیر.

بی‌فایده نخواهد بود که عین عبارت جناب مؤلف در باره دوائر موجود در تفسیر (آن مقداری که در دست است) در اینجا نقل شود، مجموعاً نه دایره در نسخه خطی تفسیر موجود است، سه دایره در مقدمه اول، دو دایره در مقدمه ششم و چهار دایره در قسمت تفسیر سوره حمد.

اینک ضمن ارائه تصویری از آن دوائر اجمالی از سخنان مؤلف را در باره آنها در اینجا نقل کرده و توضیح بیشتر و بیان محتوای آنها را به محل هر کدام محول می‌کنیم.

و أما الدائرة الاولى و هي دائرة الأسماء الحسنى، و أما متن الدائرة فراجع التعليقة ۸۲ في المجلد الأول فقد وضحناها فيها تسهيلا للقراءة، و أما ما قال السيد المؤلف فيها فهو هذا:

و أما الدائرة (الأسماء) فقد رتبها على الترتيب المذكور في أسماء الذات و الصفات و الأفعال، مشتملة على ثلاثة جداول، كل واحد منها مخصوص بقسم من الأقسام في هذه الأسماء بحيث يكون الجدول الأول القريب إلى الدائرة



الوسطية المركزية الموضوعية للذات الأحادية للأسماء الذاتية.

و الجدول الثاني بعده للأسماء الوصفية.

و الجدول الثالث بعدهما للأسماء الفعلية.

و عيّنت فيها منشأ القرآن و الحديث القدسي و الحديث النبوي، و منشأ الوحي و الإلهام و الكشف.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٩٩

و طبقت هذا الباب بثلاثة من العوالم، كالمملك و الملكوت و الجبروت.

و وضعت فوق كل جدول من الجداول الثلاثة المذكورة في صورة الدوائر دائرة مخصوصة بتلك الأسماء أو الحضرة المخصوصة بها توضيحا و تحقيقا.

و أشرت إلى أن هذه المراتب كلها دائرة على الأسماء الأربعة من: الأول و الآخر و الظاهر و الباطن:

و كتبت كل اسم من هذه الأسماء على طرف من أطراف الدوائر مشيرا إلى أن الأسماء كلها دائرة على هذه الأربعة، و إلى أن معرفة الله تعالى كبيت له أربعة أركان ما يقوم ذلك البيت إلا بها، و إلى أن هذه الأسماء هي كليات الأسماء كلها.

و هذه هي صورة الدائرة:

[انظر الصفحة التالية] و أما الدائرة الثانية و الثالثة فهما الدائرتان: الأفقية و الأنفسية، تطبيقا بالأقطاب و الأئمة صورة و معنى.

أما متنبهما فراجع تعليقتنا الرقم ١٦٨ في هذا المجلد.

و أما ما قال السيد المؤلف فيهما فهذه عبارته:

اعلم أن رئيس المعارف كلها ثلاثة، معرفة الحق تعالى، و معرفة العالم المسمى بالآفاق، و معرفة الإنسان المسمى بالأنفس، لأن كل من حصلت له هذه المعارف الثلاث فقد حصلت له جميع المعارف من الملك و الملكوت و الجبروت، و تحصيل هذه المعارف بدون تطبيق الآفاق بالأنفس مستحيل ممتنع ... و هذا التطابق يحتاج إلى علم جم جامع للعلوم الظاهرة و الباطنة أو إلى كشف كامل جامع لكشف الصوري و المعنوي، أو إلى صحبة نبي كامل، أو إمام معصوم، أو إلى صحبة من يكون على قدمهم.

و نحن بعناية الله تعالى و حسن توفيقه قد وضعنا لك دائرتين معتبرتين:

الاولى مشتملة على الآفاقي و ما يتعلق به من العوالم صورة و معنى.

و الثانية على الأنفسي و ما يتعلق به من المراتب صورة و معنى.

و قد بينا فيهما مراتب الأنبياء و الأقطاب و الأقاليم و البروج و الكواكب و الأئمة و الأوصياء على أحسن الوجوه.

فخذ بقدر استعدادك منهما ما شئت فإنهما يعطيان لك ما أردت، إلى أن قال:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٠

الدائرة الاولى: دائرة الأسماء الحسنی.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠١

الدائرة الثانية: الدائرة الأفقية

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٢

الدائرة الثالثة: الدائرة الأنفسية

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٣

و أما الدائرة الرابعة و الخامسة و هما دائرتا الفرق من أهل الإسلام و أهل الكفر، يأتي متنبهما في آخر المقدمة السادسة أعني المجلد الثالث من الكتاب.

و أما ما قال السيد المؤلف فيهما فيها، مع صورتهما:

اعلم ان الدائرتين جعلناهما مشتملتين على اثنتين و سبعين فرقة من أهل الإسلام و اثنتين و سبعين فرقة من أهل الكفر، و لم يتفق لأحد من المتقدمين و المتأخرين بحسن هاتين الدائرتين و لا بلطفهما، و أشرنا إلى تعريف كل واحدة واحدة من الطائفتين بشيء قليل لضيق المكان اختصارا على مقدار تميز هو من غيره، معتمدا على النقل الصريح و العقل الصحيح.

و فُكك الله تعالى لفهم معانيهما و درك فحوايهما، فإنهما معظمتان معتبرتان مشتملتان على أبحاث كثيرة و أسرار جمّة.

و هذه صورة الدائرتين المجدولتين: [انظر صورة الدائرتين في الصفحتين التاليتين] و أما الدائرة السادسة و السابعة و هما دائرتا العوالم الكلية، يأتي متنبهما في تفسير سورة الحمد في المجلد الرابع إن شاء الله تعالى.

و أما ما قاله السيد المؤلف فيهما و في الغرض في إنشاء الدائرة:

و إذا تحققت هذا و عرفت تطبيق العالم بحروف بسم الله الرحمن الرحيم مرتين:

الاولى على مذهب أهل الله و أهل التوحيد، و الثانية على مذهب الحكماء من أرباب العقول.

فلنشرع فيه على سبيل التشكيل الصوري بطريق الدوائر و الجداول، و نجعل لك هناك صورة دائرتين مشتملتين على هذه العوالم، الاولى على طريقة الطائفة الاولى، و الثانية على طريقة الثانية.

و الغرض من ذلك مؤانسة النفس بالقوى الخيالية الحسية و أخذ المعاني المعقولة عنها بواسطة الحس الخيالي، لأن التصرف و إن كان للنفس في جميع الأمور لكن لها أسباب و آلات لا تتصرف في شيء من الجزئيات إلا بها و الحواس العشرة، هذه علتها أي علة إيجادها لتأخذ النفس بواسطتها حظها من عالم عند تجردها عنها من عالم العقل، و من هذا قيل إنها مدركة للكليات بذاتها و للجزئيات بالآتها لأنها ما تتمكن من التصرف في شيء من عالم الحس إلا بواسطة الحواس، و ذلك لو لم يكن كذلك ما جعل الله تعالى في كتابه الكريم أكثر الأخبار الغيبية و الأسرار الأخروية

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٤

الدائرة الرابعة: دائرة الفرق من أهل الإسلام.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٥

الدائرة الخامسة: دائرة الفرق من أهل الكفر.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٦

في صورة مثال حسّي، و ضرب مثل شهودي، كإخباره مثلا عن اللذات المعنوية الحقيقية، و النعيم الجنانية الذوقية في صورة اللبن و العسل و الفاكهة و الحور و القصور و الغلمان و الرضوان و أمثال ذلك، لأن هذه كلها لو كانت من حيث الصورة كما تصوّرها المحجوبون لم يكن يقول في القرآن:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [السجدة/١٧].

و لم يكن يقول في الحديث القدسي:

«أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر».

و لم يكن يقول العارف الرباني عليه السلام:

«كل شيء من الدنيا سماعه أعظم من عيانه و كل شيء من العقبي عيانه أعظم من سماعه».

و لم يكن العارف يقول:

«إن لله تعالى جنة ليس فيها حور و لا قصور و لا لبن و لا عسل بل يتجلى فيها ربنا ضاحكا متبسما».

و هذا إخبار عن كمال الكشف و نهاية المشاهدة بالنسبة إلى جماله و جلاله و إلا و هو منزّه عن الضحك الصوري و التبسّم الحسي.

و كذلك قول النبي عليه السلام:

«سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر».

فإنه إخبار عن الكشف التام بحيث لا يبقى معه شك و لا شبهة المعبر عنه أيضا بحق اليقين لقوله:

إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ [الواقعة / ٩٥].

و إلا و هو منزّه عن رؤية البصريّة بمعاونة الحسّ، و الدليل على هذا كله أنه أخبر عن مشاهدته في صور الأسماء و مظاهرها الفعلية بضرب مثل في صورة المشكاة و المصباح و الزجاج و الشجرة و الزيتون و أمثال ذلك لقوله جل ذكره:

اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٧

زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَانَتْهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ [النور / ٣٥].

فهذا لو لم يكن كذلك لم يكن نخبره عنه بهذا الوجه، فعرفنا أن المراد مثل هذا في جميع المواضع تقريبا إلى المعاني المقصودة بالذات و إليه الإشارة بقوله أيضا:

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ [الزمر / ٢٧].

و سرّ هذه الأمثال المضروبة في صورة هذه الأشباح الحسية و قد تقدّم (في الكتاب) مبسوطا و سيجيء (في الكتاب) أبسط.

إلى أن قال:

و الغرض منه أن تعرف ان في أكثر المواضع من هذا الكتاب ذكر المعاني المعقولة و المعارف الكشفية في صورة أشكال و دوائر هذا هو لا غير أي إيصال المعاني إلى الذهن بواسطة التشكيل الحسي الصوري، و أيضا قد ضربنا من أنفسنا و شاهدنا في عقولنا، أما إذا رأينا صورة مسألة عقلية في أشكال حسية تميل قلوبنا إليها بعد أن كانت متنفرة عنها في غير تلك الصورة لأن كثيرا من المسائل قد رأيناها يشكّل علينا في صورة المعقول و يسهل علينا في صورة المحسوس، و هذا أمر وجداني يجده كل عاقل من نفسه و أقل ذلك مشاهدة وحدة الوجود و كثرته في صورة البحر و أمواجه، فإن هذا من أشكال المسائل و أصعبها، ثم مشاهدته في صورة الواحد و كثرته العديدة، و أمثال ذلك.

و يعرف صدق هذا أيضا من الرويا في النوم، فإن الرويا في الحقيقة ليست إلا مشاهدة عالم المعقول في صورة المحسوس لقوة تصرف الحسّ الباطن في تلك الحالة، سيما القوة الخيالية المقيدة المحاذية للقوة الخيالية المطلقة المعبر

عنها بعالم المثال المشتمل على العرش و الكرسي و السموات و الأرضين و ما بينهما من الموجودات. و بالجملة بين النفس و الحواس تعلق العشق بسبب أنها آله لها بها تدرك المحسوسات و بها تحفظ المعقولات، فكلما كانت المعاني في صورة الحواس أحسن و الطف فأخذها منها يكون أسهل و أيسر. إلى أن قال:

و أما الدائرة، فالدائرة الأولى من الدائرتين و هي مشتملة على ثماني عشرة دائرة

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٨

ملصقة بالدائرة الكبرى المحيطة فتلك صورة العوالم المعبر عنها بثمانية عشر ألف عالم، و الدائرة الوسيطة المخصوصة بالإنسان و هي تمام العدد المطابق لحروف بسم الله التي هي التسعة عشر، و الدوائر الثلاث هي حوايلها أعني على طرف الدائرة الوسيطة هي إشارة إلى العوالم الثلاثة الإلهية المخفية بإزاء الألفات الثلاثة المخفية في بسم الله الرحمن الرحيم، الأولى منها بين الباء و السين، و الثانية بين لام الله و بين هائه، و الثالثة بين ميم الرحمن و بين نونه و عبرت عنها الألفات المملوطة لا الملكوتة هذا ترتيب الدائرة الأولى.

و أما الدائرة الثانية مرتبتها في الجداول هذا بعينه لكن يتغير بتعيين العالم فيها بحسب الاصطلاح و العبارة، و العدد لا يزيد على عدد حروف بسم الله الرحمن الرحيم، و الدائرة بأسرها مشتملة على تسع عشرة دائرة فقط و هذه صورة الدائرتين و بالله التوفيق.

[انظر الصفحة التالية] و أما الدائرة الثامنة و هي الدائرة الكلية الوجودية (قاب قوسين) أما متنها و بيانها يأتي إن شاء الله في المجلد الرابع في تفسير سورة الحمد، و أما ما قال المؤلف (رض) فيها اجمالاً و هو هذا:

و إذا عرفت هذا (المطالب و الضوابط و الدلائل المذكورة فيه) فلنشرع في تحقيق تعيين الوجود و تقسيمه إلى المطلق و المقيد و الواجب و الممكن، و بيان أن الوجود في نفس الأمر واحد لكنه بحسب الظهور و الاعتبارات متكثر و تلك الاعتبارات و الظهور هي المسمّاة بالعالم، و العالم كالخط الوهمي الفرضي بين الدائرة الوجودية الواجبة كما سنشكّلها و نقررها في صورة جدول مشتمل على معنى قاب قوسين أو أدنى.

إلى أن قال:

و يعرف من هذا سرّ قاب قوسين، لأن نبينا صلى الله عليه و آله في آخر الأمر عند نهاية عروجه إلى أوج السماء الأحادية المعبر عنه بالمعراج المعنوي حيث حصل له هذا الشهود.

نجعل قوسي الوجوب و الإمكان الذي يحصل من فرض خط وهمي بين دائرة الوجود المطلق قوساً واحداً و دائرة واحدة قال تعالى في حقّه:

ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ [النجم / ٩].

لأن القوسين هاهنا ليس إلا الوجود أي الوجود الواجبي الإلهي و الوجود الإمكانى

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٠٩

الدائرة السادسة: دائرة العوالم الكلية على مذهب أهل الله و أهل التوحيد.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٠

الدائرة السابعة: دائرة العوالم الكلية على مذهب الحكماء من أرباب العقول.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١١

الخلقي للذات هما في الحقيقة واحد كما بيناه:

إن الوجود من حيث هو وجود واحد و الباقي موجود بالإضافة إليه.

إلى أن قال:

و حيث إن بين الحسّ و العقل و الكشف رابطة كلية و مناسبة ازلية و جودية نجعل هذه المعاني في صورة أشكال جمعية دورية، لأنّ الحقائق الكشفية مثلا إذا لم يكن التعبير عنها كالذوقيات و البديهيات يجب إنزالها إلى المراتب العقلية ليفهم بواسطتها المقصود منها، و كذلك المعارف العقلية إذا لم يمكن التعبير عنها كالكشفيات بالنسبة إلى العقلية يجب إنزالها إلى المراتب الحسية.

و بالله التوفيق و العصمة و هو يقول الحق و هو يهدي السبيل.

(و هذه هي صورة الدائرة و الجدول: قاب قوسين:) [انظر الصفحة التالية] و أما الدائرة التاسعة و هي دائرة النبوة المطلقة، أما متنها و بيانها تفصيلا يأتي إن شاء الله في المجلد الرابع، و أما ما قال المؤلف السيد فيها إجمالاً و تلخيصاً منا و هو هذا:

و حقيقة هذه الدوائر هي الروح الأعظم الذي هو حامل معنى النبوة، و له بداية هي أول نقطة الإنباء و هو وجود آدم عليه السلام، و حركة دورية في نقط وجودات الأنبياء عليهم السلام، و نهاية منطبقة على البداية هي النقطة الأخيرة المحمدية صلى الله عليه و آله و سلم، و هذا البيان يرشد إلى معنى قوله:

«إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السموات و الأرض».

فظهر من ضرب هذا المثل أن نبوة الرسول عليه أفضل الصلوات، ذاتية دائمة لأنها المنتهى و منتهى عين المبتدأ، و المبتدأ هو الروح الأعظم المتجلي في كل نقطة من نقط الإنباء بوصف من أوصافها و في نقطة الصورة المحمدية بذاتها.

و كما أن النبوة دائرة متألّفة في الخارج من نقط وجودات الأنبياء كاملة بوجود النقطة المحمدية (ص) فالولاية أيضا دائرة متألّفة في الخارج من نقط وجودات الأولياء، كاملة بوجود النقطة التي ستختم بها الولاية و هو المهدي عليه السلام.

(و هذه هي صورة دائرة النبوة المطلقة و الولاية المطلقة:) [انظر الصفحة ١١٣] و أما الدائرة العاشرة و هي دائرة الولاية

المطلقة، و هي مع الأسف غير موجودة في النسخة التي عندنا و هي مفقودة عنها، و يأتي

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٢

الدائرة الثامنة: الدائرة الكلية الوجودية (قاب قوسين).

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٣

الدائرة التاسعة: دائرة النبوة المطلقة و الولاية المطلقة.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٤

بيان ما قال فيها المؤلف من البيان تفصيلا في المجلد الرابع في تفسير سورة الحمد، و أما ما قال به تلخيصاً منا و هو هذا:

و حيث إن هذه الدائرة (الدائرة التاسعة) وقعت مرموزة شديدة الفهم بعيدة الغور، نشكل دائرة اخرى في هذا المعنى أوضح منها ليسهل عليك و على غيرك إدراكها و إدراك ما ضمنها من الأمور و الأسرار، لأنّ نظرنا و نظر أهل الله من أصحابنا دائما على إيصال المعاني و المعارف إلى الأذهان و الأصماغ، لا على الإغلاق و الاشكال كما هو عادة الغير من

علماء الظاهر و أرباب المعقول، و نريد أن نضيف إليها جدولاً آخر فوق الجدولين محيطاً بهما مشتملاً على الأسماء الإلهية التي النبوة و الولاية مطلقاً و مقيداً من مظاهرها و مجاليتها بحيث نجعل موضع كل نقطة من نقاط الدوائر الثلاث أمّا اسماً من أسماء الله، أو اسم نبي من أنبياء الله، أو اسم ولي من أولياء الله، موضوعة في الدائرة الملتصقة بالدائرة المحيطة بها، و نعين فيها الاسم الأعظم الذي كل الأسماء تحته، و نعين فيها أول مظهر منها في الأنبياء، و كذلك آخر مظهر منهم، و نعين أول مظهر من الأولياء و آخر مظهر منهم، و نعين أيضاً مظهر النبوة المطلقة و المقيدة، و مظهر الولاية المطلقة و المقيدة، و محل الفيض الخاص و العام، و التجلي الخاص و العام.

و حيث تقرر أن أول مظهر من مظاهر النبوة المطلقة بحكم الأسماء الإلهية و هو أبونا آدم عليه السلام نجعل أول نقطة و دائرة مخصوصة به في أول الدائرة المحيطة بكل منهم، و حيث تقرر أن آخر مظهر من مظاهر النبوة المقيدة محمد صلى الله عليه و آله و سلم نجعل أول نقطة و دائرة مخصوصة به في آخر الدائرة المحيطة لكل منهم، و كذلك بالنسبة إلى الأولياء أعني نجعل أول مظهر من مظاهر الولاية المطلقة شيث عليه السلام و نجعل أول نقطة و دائرة مخصوصة به في أول الدائرة المحيطة لكل منهم و نجعل آخر مظهر من مظاهر الولاية المقيدة المهدي عليه السلام و نجعل آخر نقطة و دائرة مخصوصة به في آخر الدائرة المحيطة لكل منهم. إلى أن قال:

و بناء على هذا يجب أن يكون خاتم الأولياء مطلقاً غير منفك عن خاتم الأنبياء حقيقة و معنى، و كذلك حقيقته عن حقيقته، و ليس هذا المعنى صادقاً إلا على علي عليه السلام عقلاً و نقلاً و كشفاً، فيجب أن يكون خاتم الأولياء مطلقاً هو لا غيره، و كذلك خاتم الأولياء مقيداً لا يجوز أن يكون إلا المهدي عليه السلام فإنه منهم و من حقيقتهم، و الحقائق الثلاث المذكورة في الحقيقة واحدة، فجميع الأنبياء يجب أن

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٥

يكونوا مظهراً لخاتم الأنبياء الذي هو محمد صلى الله عليه و آله و سلم، و جميع الأولياء يجب أن يكونوا مظهراً لخاتم الأولياء مطلقاً و هو علي عليه السلام ...،  
و إذا عرفت هذا فلنشرع في صورة الدائرة المودعة و هي هذه:  
(و هي كما ذكرنا مفقودة و لم نجد لها في النسخة مع الأسف).

و لمشابهة الدائرتين الرقم ٥٩٦ في مقدمات كتاب نص النصوص للدائرة العاشرة المذكورة مشابهة ما في الجملة ضممناهما هاهنا [انظر الصفحتين التاليتين] در تاريخ تالیف و تصنیف کتب و رسائل، بسیاری از علماء در علوم مختلف از جمله عرفان - فقه - اسطراب - هیئت و نجوم - علوم ریاضی - انساب - طبقات و مشایخ رجالی - ادعیه - حروف و اعداد - علوم غریبه، کتابها و رساله‌های به صورت دوائر و جداول و مشجرات نوشته‌اند، جمع آوری نام و مشخصات این کتب و مؤلفین آنها مجموعاً یک کتاب قطور ترجمه و تذکره و فهرس می‌تواند باشد، و حاکی از دقت و عمق و در عین حال سلیقه و ذوق و هنر علماء اسلام دارد، همان گونه که از کلمات جناب سید حیدر و جناب محیی‌الدین هم استفاده می‌شود، اینگونه نویسنده‌ها و مؤلفین از علماء سعی و همتشان این بوده است که مطالب عمیق و دقیق را در قالبی بیان کنند که برای متعلم آن علم و مطالعه کننده آن کتاب و رساله به سهولت قابل درک باشد. و این یک واقعیتی است که باید مورد توجه قرار گیرد، خصوصاً در این عصر که وسائل مختلف هنری و کامپیوتری وجود دارد و می‌تواند برای تبلیغ اسلام و نشر معارف قرآن و حقایق علوم اهل بیت عصمت و طهارت بسیار

نافع و سودمند باشد.

از جمله کتابهای که تحت عنوان دواير نوشته شده است كتاب إنشاء الدوائر از جناب محیی الدین عربی است، جناب محیی الدین در ص ٦ آن کتاب در باره إنشاء دائره و نوشتن مطالب به صورت جداول می گوید:

... كل ذلك و أشباهه في أبواب مبوبة في هذا المجموع و أشكال منصوبة بصناعة عملية ليقرب على الطالب مأخذ الفوائد و المعاني منها و يتصور المعنى في نفسه صورة متجسدة تسهل عليه العبارة عنها لقوة حصولها في الخيال و يحرض الناظر على استيفاء النظر حتى يقف على كلیة معانيها، إذ المعنى إذا أدخل في قالب الصورة و الشكل تعشق به الحس و صار له فرجة يتفرج عليها و يتنزه فيها فيؤديه ذلك إلى

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٦

الدائرة العاشرة: بالنظر لفقدان هذه الدائرة العاشرة فقد استعنا بالدائرتين رقم ٥٩٦ من مقدمات كتاب نص النصوص لوجود بعض التشابه.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٨

تحقيق ما نصب له ذلك الشكل و جسدت له تلك الصورة فلهذا أدخلناه في التصوير و التشكيل. انتهى كلامه.

نذكر هنا بعض الكتب التصويرية و الشجرية و الدائرية.

منها كتاب صور الكواكب الثمانية و الأربعين للفلكي الشهير أبي الحسين عبد الرحمن بن عمر الرازي المعروف بالصوفي المتوفى ٣٧٦ و هو كتاب مفيد و جميل جدا.

و منها مشجرة إجازات العلماء الإمامية للسيد أبي القاسم الطباطبائي التبريزي المتوفى ١٣٦٢.

و منها مشجرة مواقع النجوم للمحدث المتتبع الحاج الميرزا حسين النوري صاحب مستدرک الوسائل المتوفى ١٣٢٠.

و منها دوائر العلوم و جداول الرسوم و يسمى تحفة الخاقان أيضا و هو تأليف الميرزا محمد الإخباري الأسترآبادي النيشابوري المتوفى قتيلا ١٢٣٢، جمع فيه علوما كثيرة غريبة و غير غريبة.

و فيه دوائر كثيرة في العوالم، و المعارف، و القرآن، و النبي (ص) و الفلكيات، و الرمل، و الأعداد و الحروف، و سائر العلوم الغريبة، و البروج، و الملوك، و احكام النجوم، و العقل و الجهل و القلب، و البلاد، و الجواهر و الأغراض، و الفقه و الأصول و غير ذلك فراجع المطبوع و المخطوط، و المخطوط منه محفوظ في المكتبة العامة للعلامة الحجة المرعشي النجفي في بلدة قم تحت الرقم ٥٢٧٥.

و يليه رسالة مشجرة في نسب النبي (ص) و الولي عليه السلام للشيخ يوسف بن حسن بن عبد الهادي الحنبلي.

### كتمان الأسرار و الوصية به

من جملة ما اختص به العرفاء و الفلاسفة الأجلاء و العلماء بالله الربانيون هو كتمان الأسرار و الوصية به، و من هذا خص المؤلف السيد في مقدمات كتابه نص النصوص و في كتابه جامع الأسرار فصلين في بيان هذا الكتمان و علته و الوصية به، مضافا على خاتمة كتابه جامع الأسرار و هي أيضا في الوصية.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١١٩

قال في عنوان الفصل في نص النصوص ص ٣٢ - ٤٢:

الوصية في كتمان العلوم الإلهية.

وقال في عنوان الفصل في جامع الأسرار ص ١٩ - ٤٨:

مقدمة مشتملة على كتمان الأسرار المودعة في هذا الكتاب عن غير أهلها.

نذكر هاهنا بعض كلمات المؤلف أولا و بعض الوصايا بالكتمان عن بعض الاعلام ثانيا.

قال في جامع الأسرار ص ١٩:

و أسرار الله تعالى كلها أماناته في أرضه و قلوب أوليائه، فأوصيك بكتمانها و إخفائها وصية واجبة، تحفظ بها نفسك و نفس غيرك من الضرر العاجل الذي هو القتل أو الصلب أو الرجم، و الضرر الآجل الذي هو النار أو السخط أو العذاب، لأن الإهمال بالأمر الواجب موجب للسياسة الشرعية في الظاهر، و السياسة الإلهية في الباطن بمقتضى حكمته و مشيئته و ذلك تقدير العزيز العليم.

و هذا أمر الله تعالى به عباده المخلصين من الأنبياء و الأولياء عليهم السلام، و بالغ معهم، و أمرهم أيضا أن يأمرؤا بذلك و يبالغوا فيه، و لذلك لم يزلوا أمرين به مبالغين فيه، حتى قالوا: إفشاء سر الربوبية كفر، و هتك أستار الألوهية زندقة.

إلى أن قال:

و بالجملة، الخيانة في هذه الأمانة هي إبداعها عند غير أهلها، و إمساكها عن أهلها، و كلاهما غير جائز، و إليه أشار جل ذكره في قوله:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ.

أي: لا تخونوا الله و الرسول بإبداع أسرارهم عند غير أهلها.

إلى أن قال:

و منها قول النبي (ص):

«من وضع الحكمة في غير أهلها جهل، و من منع عن أهلها ظلم، إن للحكمة حقا و إن لها أهلا فأعط كل ذي حق حقه».

إلى أن نقل عن علي عليه السلام:

«و الله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه و مولجه و جميع شأنه لفعلت، و لكنني أخاف أن يكفروا برسول الله».

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٢٠

إلى أن قال:

أنه مروى برواية صحيحة، عن كل واحد منهم (عليهم السلام):

«إن أمرنا صعب مستصعب، لا يحتمله إلا ملك مقرب أو نبي مرسل، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان».

وقال:

«خالطوا الناس بما يعرفون، و دعوهم بما ينكرون، و لا تحملوا على أنفسكم و علينا، إن أمرنا صعب مستصعب» الحديث.

إلى أن قال:

و روى محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن عمار بن مروان، عن جابر، عن الصادق عليه السلام، أنه قال:

«أمرنا سر مستور في سر، و سر مستتر، و سر لا يفيد إلا سر، و سر على سر، مقنع بسر».



و روى أيضا أنه قال:

«إن أمرنا سرٌّ مستور في سرٍّ، مقنَعٌ بالميثاق، من هتكه أذله الله».

إلى أن قال:

و إلى كتمان هذا السرِّ أشار بقوله عليه السلام:

«التقيّة ديني و دين آبائي، فمن لا تقيّة له لا دين له».

إلى أن قال:

و إذ تحقّق هذا، فعليك بحفظ هذه الأسرار و كتمانها و إخفائها عن غير أهلها، لأنّه ليس علينا غير الذي فعلناه، و ما على الرسول إلاّ البلاغ.

فراجع أيها القارئ العزيز في توضيح كل ما نقلناه جامع الأسرار ص ١٩ إلى ٤٨ في مقدّمة الكتاب، و أيضا خاتمة الكتاب.

و أيضا قال في كتابه نصّ النصوص ص ٣٤:

و عند التحقيق كلّ فساد حصل في الدين و الاعتقاد، و كلّ طعن ظهر في حقّ العارفين و المحقّقين لم يكن إلاّ من عدم الفهم في كلمات الله و كلمات أنبيائه و أوليائه، و سوء التصرف فيها و في معانيها و حقائقها.

و ذلك من كمال بعدهم عن مقامهم - أي بعد عامّة أصحاب الدين عن مقام

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٢١

الأنبياء و الأولياء - و طردهم عن منزلتهم، لقوله تعالى:

وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا [الأعراف/ ١٤٦].

و لقوله:

و مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم و اتبعوا أهواءهم و الذين اهتدوا زادهم هدى و آتاهم تقواهم فهل ينظرون إلاّ الساعة أن تأتيهم بغتة [محمد (ص) / ١٦ - ١٨].

و من هنا كان دائما أولياء الله و خلفاؤه يتبادرون في الوصية لمريديهم و أصحابهم و إخوانهم و تابعيهم و يبالغون فيها، حتّى لا يتصرفوا في كلامهم و كلامهم بغير الشروط التي قرّرها من الاستعداد الجبلي و المناسبة الذاتية و القرابة المعنوية ...

و الغرض ان فهم كلام هؤلاء القوم في غاية الصعوبة، خصوصا إذا كان من معدن النبوة و منبع الرسالة و مشرب الولاية، فيجب على الطالب تحصيل شرائط الفهم أولا، ثمّ الشروع فيه كما بيّناه مرارا، و إذا فهم الطالب و عرف و أدرك و تحقّق يجب عليه وجوبا لازما إخفاؤه عن الأغيار، و إظهاره عند الأسرار، لئلا يتصف بالظلم و السفه، لقولهم:

فمن منح الجهال علما أضاعه و من منع المستوجبين فقد ظلم

إلى أن قال:

والمقصود كل المقصود هنا التأكيد في المحافظة على الأسرار الإلهية عن غير أهلها بعد الفهم، و المبالغة في إخفائها عن الأغيار بعد الإدراك، لقوله تعالى:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا [النساء / ٥٨].

و لقول عيسى عليه السلام:

«كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع الداء».

و إلا فمن زمان آدم إلى محمد (ص) ما نزل كتاب من السماء على نبي من الأنبياء إلا و أنكر عليه أكثر أمته و أغلب أهل زمانه، خواصا كانوا أو عواما.

و كذلك ما صنّف أحد من الأولياء و المشايخ كتابا إلا و أنكروا عليه كذلك.

و منها القرآن الذي هو أعظم الكتب و أجلها، و نزل على أعظم الأنبياء و أجلهم،

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٢٢

فإنهم قالوا فيه:

مَا هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ [الأنعام / ٢٥].

و قالوا:

إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ [الأنعام / ٧].

حتّى قال تعالى فيهم:

قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هَدَىٰ وَ شَفَاءٌ وَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمَىٰ أُولَئِكَ يَنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ [فصلت / ٤٤].

و قال:

يُضِلُّهُ بِهٖ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهٖ كَثِيرًا وَ مَا يُضِلُّ بِهٖ إِلَّا الْفَاسِقِينَ [البقرة / ٢٦].

و أحواله صلى الله عليه و آله و سلم مع أمته و أصحابه في حال حياته و بعد وفاته معلومة مشهورة غير خفية على أحد من المسلمين، لأنهم في حال حياته نسبوه إلى السحر و الشعر و الكذب و الإفتاء و الجنون و الجهل، و بعد وفاته قصدوا أهله و أولاده حتّى أحرقوا كتابه، و قتلوا أولاده و نهبوا أمواله، و خربوا بلاده، مع أنه عليه الصلاة و السلام قال:

«إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله و عترتي أهل بيتي» الحديث.

فراجع في تفصيل ما نقلناه نص النصوص ص ٣٢ - ٤٢.

البتة كتمان أسرار همان حقيقى است كه حضرت رسول (ص) مى فرمود:

«إنا معاشر الأنبياء نكلم الناس على قدر عقولهم».

و لهذا حضرات معصومين عليهم السلام هر مطلبى را به هر كسى نمى گفتند، غرر معارف و غرر احاديث را به افراد خاصى بيان مى كردند.

معارفي كه به امثال سلمان، كميل، هشام بن سالم مثلا، گفته مى شده به ديگران نمى فرمودند، و به همين جهت بعضى از احاديث و غرر اخبار كه متضمن معارف بلند هستند، داراى سند واحد، يا احيانا بدون سند، و يا مجهول السند و

گاهی هم بصورت نوادر، نقل شده است، و بعضی از راویان آنها را به غلو متهم کردند. جمع آوری این قبیل از غرر احادیث خود احتیاج به تحقیق و تتبع و سعی دارد و نهایتاً خدمت بزرگی خواهد بود.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲۳

اصولاً موضوع کتمان و اذاعه از جمله موضوعاتی هستند که در روایات و سخنان حضرات معصومین علیهم السلام مورد توجه قرار گرفته و مطرح شده است، و جناب کلینی رحمة الله علیه در کتاب شریف اصول کافی در دو باب تحت عنوان باب الکتیمان و باب الإذاعة روایاتی را نقل کرده است:

از جمله خبر ۳ و ۵ و ۸ و ۱۱ باب کتمان در ص ۵-۲۲۲ ج ۲ از باب کتمان و دو خبر ۱ و ۷ از باب اذاعه ص ۳۶۹، را ذیلاً نقل می‌کنیم.

الف- قال الصادق علیه السلام:

«یا سلیمان (سلیمان بن خالد) إنکم علی دین من کتمه أعزه الله، و من أذاعه أذله الله».

ب- قال الصادق علیه السلام:

«إنه لیس من احتمال أمرنا التصدیق له و القبول فقط، من احتمال أمرنا سره و صیانته من غیر أهله».

ج- قال الصادق علیه السلام:

«یا معلی (معلی بن خنیس) اکتّم أمرنا و لا تدعه، فإنّه من کتم أمرنا و لم یذعه أعزه الله به فی الدنیا و جعله نوراً بین عینیّه فی الآخرة، یقوده إلى الجنة» الخبر.

د- قال الصادق علیه السلام: قال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم:

«طوبی لعبد نومة، عرفه الله و لم یعرفه الناس، أولئك مصابیح الهدی و ینابیح العلم ینجلي عنهم کل فتنة مظلمة، لیسوا بالمذابیح البذر و لا بالجفافة المرءین» الحدیث.

ه- قال الصادق علیه السلام:

«إن الله عزّ و جلّ عیر أقواماً بالإذاعة فی قوله عزّ و جلّ:

وَ إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ [النساء / ۸۲] فإیاکم و الإذاعة».

و- قال الصادق علیه السلام فی قوله الله عزّ و جلّ:

وَ یَقْتُلُونَ النَّبیینَ بِغَیْرِ حَقٍّ [البقرة / ۶۱].

«أما و الله ما قتلوهم بأسیافهم و لكن أذاعوا سرهم، و أفشوا علیهم فقتلوا».

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲۴

#### فرمایش حضرت امیر المؤمنین

قال علی علیه السلام:

«ها إن هاهنا لعلماء جمّاً (و أشار بیده إلى صدره) لو أصبت له حملة، بلی أصبت لقنا غیر مأمون علیه، مستعملاً آله الدین للدنیا و مستظهاً بنعم الله علی عبادته و بحججه علی أولیائه، أو منقاداً لحملة الحق لا بصیرة له فی أحنائه ینقدح الشکّ فی قلبه لأول عارض من شبهة، ألا لا ذا و لا ذاك، أو منهوماً باللذّة سلس القیاد للشهوة، أو مغرماً بالجمع و الادّخار لیسوا

من رعاة الدين في شيء أقرب شيء شبيها بهما الأنعام السائمة!.

لذلك يموت العلم بموت حامله. [نهج البلاغة، الكلام ١٤٧ - صبحي الصالح].

صرح عليه السلام أن من فيه هذه الأوصاف ولو كان في العلوم متبحراً أو مجتهداً مثلاً فإنه لا يليق على تحمّل العلوم

الإلهية و المعارف الحقّة فإنها لمن آمن بالحق سبحانه و جاهد فيه تعالى فتأمل في آيات القرآن ذيلًا:

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ [يوسف / ١٠٦].

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا [العنكبوت / ٦٩].

وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ [التغابن / ١١].

وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ [النور / ٤٠].

و روى عن رسول الله صلى الله عليه و آله:

«دبيب الشرك في أمّتي أخفى من دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء».

هذا فقد ظهر من ذلك كله معنى الكريمتين و ما معنى العالم و من هو و ما معنى الشكور و من هو:

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ [فاطر / ٢٨].

وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّكُورُ [سبأ / ١٣].

اشعار منسوب به حضرت على بن الحسين امام سجاد عليه السلام در بارة كتمان:

إني لأكتنم من علمي جواهره      كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتننا

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٢٥

و قد تقدّمنا فيها أبو حسن

مع الحسين و وصى قبلها الحسننا

يا ربّ جوهر علم لو أبوح به      لقليل لي: أنت ممن يعبد الوثنا

و لاستحلّ رجال مسلمون دمي      يرون أقبح ما يأتونه حسنا

و أمّا كلمات غير المؤلف من الأعلام في كتمان الأسرار فراجع أولاً كتاب بحار الأنوار للمجلسي رحمه الله تعالى ج ٢

ص ١٨٢ الباب ٢٦: باب أن حديثهم عليهم السلام صعب مستصعب و ان كلامهم ذو وجوه كثيرة و فضل التدبّر في

أخبارهم عليهم السلام و التسليم لهم و النهي عن ردّ أخبارهم.

وأيضا الباب ٢٧ من المجلد الثاني ص ٢١٢: باب العلة التي من أجلها كتم الأئمة عليهم السلام بعض العلوم والأحكام. و نذكر من الأعلام الشيخ الرئيس ابن سينا و شيخ الإشراق السهروردي، و صدر المتألهين الشيرازي، و الإمام الخميني و هو عارف الفقهاء و فقيه العرفاء و كان بالحق نائبا لولي الحق أرواح العالمين له الفداء.

أما الشيخ فقد قال في آخر كتابه الإشارات ج ٣ ص ٤١٩:

خاتمة و وصية:

أيها الأخ إنني قد مخضت لك في هذه الإشارات عن زبدة الحق، و القمتمك قفني الحكم في لطائف الكلم، فصنه عن الجاهلين و المبتدلين و من لم يرزق الفطنة الوقادة و الدربة و العادة، و كان صغاه مع الغاغة، أو كان من ملاحدة هؤلاء المتفلسفة و من همجهم، فإن وجدت من تثق ببقاء سيرته و استقامة سيرته و بتوقفه عما يتسرع إليه الوسواس و بنظره إلى الحق بعين الرضا و الصدق، فاته ما يسألك منه مدرجا مجزئا مفرقا، تستفرس مما تسلفه لما تستقبله و عاهده بالله و بأيمان لا مخارج لها ليجزي فيما يأتيه مجزاك متأسيا بك، فإن أذعت هذا العلم أو أضعته فالله بيني و بينك و كفى بالله و كيلا.

و أما الإمام الخميني رضي الله تعالى عنه، فقال في آخر كتابه مصباح الهداية إلى الخلافة و الولاية ص ٢١٣:

خاتمة و وصية:

إياك أيها الصديق الروحاني، ثم إياك و الله معينك في أولاك و أخراك، أن تكشف هذه الأسرار لغير أهلها أو لا تضمن على غير محلها، فإن علم باطن الشريعة

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٢٤

من النواميس الإلهية و الأسرار الربوبية، مطلوب ستره عن أيدي الأجانب و أنظارهم، لكونه بعيد الغور عن جلي أفكارهم و دقيقتها، و إياك و أن تنظر نظر الفهم في هذه الأوراق إلا بعد الفحص الكامل عن كلمات المتألهين من أهل الذوق، و تعلم المعارف عند أهلها من المشايخ العظام و العرفاء الكرام، و إلا فمجرد الرجوع إلى مثل هذه المعارف لا يزيد إلا خسرا و لا ينتج إلا حرمانا.

و أما صدر المتألهين صاحب الكتاب الكبير الشريف المبارك الأسفار الأربعة (الحكمة المتعالية) و التفسير و شرح اصول الكافي و مفاتيح الغيب و غيرها، فإن مسلكه غير ما كان متعارفا عند العرفاء و المتألهين غالبا فهو بذول و ليس بكتوم و إن كان هو أيضا موافق معهم في الكتمان في بعض الأحيان، قال في مقدمة كتابه مفاتيح الغيب ص ٨:

و لقد أتيتك بما يمكنني من الأسرار التي ما زالت العرفاء الكبار و الحكماء أولي الأيدي و الأبصار كتموها عن أهل الاغترار، و لما كثرت الأغيار و جب صون الأسرار عن الأشرار، إلا أنني لم أناج بها إلا (أهل) الصدور المنشرحة بالنور، لا القلوب القاسية بظلمات عالم الغرور في صدور مضيقه كالقبور.

فعليك بتقديسها عن القلوب القاسية الميئة، و احذر عن استيادها إلا الصدور المنشرحة و الأنفس الزكية الحية، و اتل قوله جل ذكره:

وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ [الحديد/١٦].

و قوله:

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ [الزمر/٢٢].

و راجع أيضا في تفسيره لآية الكرسي ص ۱۰.

جناب علامه آية الله سيد ابو الحسن رفيعي قزويني در مقاله‌ای که در شرح حال جناب صدر المتالیهين نوشته‌اند و در یادنامه جناب ایشان چاپ شده است ص ۲ می‌گوید:

به اعتقاد حقیر با همه فضائل که در صاحب ترجمه (صدر المتالیهين) بوده، قدری ساده طبیعت بوده و عنان قلم را مالک نبوده است، چه که بعضی از مباحث علمی که هر چند حق دانسته شود نایست در کتاب که سند عمومی است ثبت بشود، زیرا

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲۷

که به طور قطع در مباحث دقیقه علم الهی و فن اعلی پاره حقائقی است که فهم و نیل آن در هر عصر مخصوص به يك یا دو نفر است، اذهان دیگران طاقت فهم و تحمل آن را ندارند، بلکه مطلبی بر خلاف واقع از کتاب تصور نموده به فهم قاصر خود آن را به مصنف نسبت می‌دهند، بالأخص اگر به اغراض نفسانی و امراض روحیه شخص توأم گردد، و البته تولید تشنیع و اهانت نسبت به مصنف کتاب خواهد بود چنانکه صاحب ترجمه (صدر المتالیهين) خود گرفتار بوده است.

و همچنین جناب صدر المتالیهين در ابتدا کتاب المبدأ و المعاد به مطلب اشاره کرده اضافه می‌کند: این کتمان و وصیت به آن، نه از جهت بخل و خست است:

در ص ۸ مبدأ و معاد می‌گوید:

فإن هذه المباحث و نظائرها غامضة دقيقة المسلك لا يقف على حقيقتها إلا واحد بعد واحد من أكابر العرفاء، و لا يهتدي إلى كنهها إلا وارد بعد وارد، من أمجد الحكماء كما قال الرئيس: «جل جناب الحق عن أن يكون شريعة لكل وارد أو يطلع عليه إلا واحد بعد واحد».

و قال المعلم الأول: «من أراد أن يشرع في علومنا فليتحذث لنفسه فطرة أخرى». معناه: ان العلوم الإلهية مماثلة للعقول القدسية لاتحاد العاقل و المعقول و إدراكها يحتاج إلى لطف شديد و تجرد تام و هو الفطرة الثانية.

و اذهان الخلق من أول الفطرة غير ملطفة و لا مرتاضة بل جاسية كثيفة فلا يمكنها إدراك المعقولات المحضة كما هي هي، و هو المسمى بالفطرة الأولى، و لهذا أولياء الحكمة و أبناء الحقيقة ارتاضوا بالرياضات الملطفة و عالجوا أنفسهم بالمعالجات المصححة حتى تيسر لهم الخوض في بحر المعارف الإلهية و التعمق في الحقائق الربوبية و ملاحظة المبدأ الأعلى على نحو ما يستطيع المخلوق أن يلاحظ خالقه.

و ليس ان الحكماء الإلهيين حيث ستروا هذه العلوم و أمروا بالکتم عنها كان ذلك منهم ضنة (خسة) و بخلا، کلا. فإنهم لتقدسهم و ترفع شأنهم عن الاتصاف برداءة الأخلاق و خباثة الملكات يتحاشون عن ذلك، و ان الذين خلصت نفوسهم بصفائهم عن هذه المقبرة الظلماء و حصلت لهم ملكة خلع الأبدان و الارتقاء إلى ملکوت السماء، كيف منعوا المستحق عن حقه و دفعوا السائل عن مستحقه، بل لما رأوا، عقول أكثر الخلق ضعيفة جاسية

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲۸

مثوفة يلحقها عند ملاحظة المعاني الإلهية ما يلحق عيون الخفافيش إذا نظرت إلى نور الشمس منعوا عن إبداع العلوم صدورهم الغير الزكية و إلقاءه على عقولهم الغير القوية إلا لمن يستن بسنن الحكماء و يتخلق بأخلاق الأصفياء من

رفض اللذات الحسیة و ترك المألوفات الطبیعیة، لأن من لم تصف نفسه من الكدورات البدنیة و لم یرتض عقله بالرياضات العلمیة و العملیة فلا سبیل له إلى السعادات الأبدیة و لا سلوك له فی المناهج الإلهیة.

قال صائن الدین بن تركه فی تمهید القواعد ص ۱۰۴:

و هذا من جملة حکم الله البدیعة أن جعل الوهم حارسا لحضرتة المنیعة عن أن یكون شریعة لكل بصیرة حولاء و فطانة بتراء، إلا لعباده المخلصین الذین فتح الله بصیرتهم بنور الیقین حتی رأوا الحق علی ما هو علیه بنوره المبین: و من لم یجعل الله له نورا فما له من نور.

قال الشیخ الرئیس فی آخر النمط التاسع من الإشارات ج ۳ ص ۳۹۴:

جل جناب الحق عن أن یكون شریعة لكل وارد، أو یطلع علیه إلا واحدا بعد واحد، و لذلك فإن ما یشتمل علیه هذا الفن ضحكة للمغفل، عبرة للمحصل، فمن سمعه فاشماز عنه فلیتهم نفسه لعلها لا تناسبه، و كل میسر لما خلق له. قال الشارح الطوسی فی ذیله:

و المراد ذکر قلة عدد الواصلین إلى الحق، و الإشارة إلى أن سبب إنكار الجمهور للفن المذكور فی هذا النمط هو جهلهم به فإن الناس أعداء ما جهلوا، و إلى أن هذا النوع من الكمال لیس مما یحصل بالاکتساب المحض بل إنما یحتاج مع ذلك إلى جوهر مناسب له بحسب الفطرة.

و لنختم الكلام بما قاله شیخ الإشراق فی وصیته فی كتابه حکمة الإشراق ص ۲۵۷:

أوصیکم إخوانی بحفظ أوامر الله، و ترك مناهیه، و التوجه إلى الله مولانا نور الأنوار بالکلیة، و ترك ما لا یعینکم من قول و فعل، و قطع كل خاطر شیطانی.

و أوصیکم بحفظ هذا الكتاب و الاحتیاط فیهِ، و صونه عن غیر أهله، و الله خلیفتی علیکم، ... فلا تمنحوه إلا أهله ممن استحکم طریقة المشاءین و هو محب لنور الله.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۲۹

#### مقاله ای در باره تفسیر، و مفسر، و اسماء حسنی الهی و درجات و درکات انسان

در خاتمه مقدمه برای حسن ختام رساله ای در باره تفسیر و مفسر، و اسماء حسنی الهی، و اسامی و اوصاف قرآن، و اسامی و اوصاف و مقامات حضرت خاتم صلی الله علیه و آله و سلم، و مقامات نورانی انبیاء علیهم السلام، و درجات و کمالات انسان صاعد و درکات و رفتارهای انسان ساقط، در قرآن، ضمیمه می کنیم.

از آنجا که کتاب، کتاب تفسیری بوده و از جمله مباحث آن در باره اسماء حسنی خدای متعال خواهد بود، برای تکمیل بحث، ضمیمه این رساله که از مدتها قبل با تفحص و استقصاء تقریبا دقیق، و مستقیم از قرآن کریم استخراج شده و آماده بود، ان شاء الله تعالی بی فایده نخواهد بود.

اصولا (همان گونه که ضمن مقاله تا حدی معلوم خواهد شد) محتوای مقاله متنی است برای تفسیر مفصل و موضوعی قرآن در بیان آنچه محور و تمام محتوای قرآن است یعنی: خدا و انسان.

هر کدام از کلمه کلمه بخش های این مقاله احتیاج به تفسیر و تبیین دقیق و مستوفی، با استفاده از قرآن و روایات اهل بیت عصمت و طهارت دارد تا مفاهیم عالی و حقایق نورانی آنها بیان گردد.

هیچیک از اسماء حسنی الهی، و اسامی و اوصاف قرآن و پیامبر عظیم الشان (ص) و دیگر انبیاء، و نیز عناوینی که در قرآن در مورد کمال و سقوط انسان آمده است، مشابه اسامی و القاب، و عناوین اعتباری ما مردم عادی، که یا بعنوان تبرک و یا برای شناسائی افراد از یکدیگر و حسب و نسب و یا به عنوان احترام می‌باشند، نیستند. آن اسامی را نباید بصوت فقط (لفظ) به حساب آورد، بلکه هر کدام از آنها منطبق دقیقاً با مسمی، و مرآت و تابلوی حقائق نورانی و عینی بی‌کران هستند.

هر کدام از اسامی و اوصاف انبیا علیهم السلام کلماتی هستند که از مقامات عینی و وجودی و نورانی در وجود آنان حکایت می‌کنند، اگر در باره قرآن (نور) یا

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۰

(حکیم) گفته میشود، لازم است توجه شود که آن مقام نورانی و آثار آن چیست و حقیقت حکمت و مقام حکیم کدام است.

و همچنین اگر گفته می‌شود حضرت ابراهیم علیه السلام مسلم است، یا مثلاً حضرت ایوب علیه السلام صابر است و یا حضرت خاتم صلی الله علیه و آله و سلم (عبده) است همه اینها حکایت از درجات عالی و فوق عالی وجودی آنان دارند، به طوری که آن مقام و درجه نورانی با وجود آنان عینیت پیدا کرده است و وجودشان عین همان مقامات بوده و نورانیت آن مقامات را در وجود خود دارا هستند، و هرگز فقط به صورت تنها لفظ نبوده و برای احترام و یا به عنوان محبت صرف، اطلاق نشده‌اند.

و نیز مقامات و درجاتی از قبیل: ابرار، مقربین - مخلصین - مخلصین و غیر ذلك، و یا درکاتی از قبیل: غافلین - سفهاء - طبع علی قلوبهم - مثلاً، که در قرآن در باره انسانهای صاعد و با کمال، و یا در باره انسانهای ساقط و رذل، بیان شده است، همه حکایت از ماهیت و حقیقت وجودی آن انسانها دارد، زیرا انسان ساخته عمل و علم خودش بوده و می‌تواند با علم و عمل مثبت و یا منفی برای خود ماهیت جدید و جدیدتر کسب کند.

و از همه مهمتر در مورد اسماء الهی - ذکر و دعا از طریق آن اسماء که مورد سفارش و تأکید قرآن و روایات می‌باشد، حقیقی است و آثاری مخصوص به خود دارد - و لکن واقعیت آن اسما که هر کدام مرتبه‌ای از مراتب وجود بوده و ظهوری از مراتب ظهور وجود صمدی حضرت حق سبحانه و تعالی هستند، حقیقت و مطلب دیگری است، که این مورد دوم مورد نظر این مقاله است.

اما در باره مقامات اهل بیت عصمت و طهارت و ائمه اطهار و حضرت صدیقه طاهره، سلام الله علیهم اجمعین، مقامات آنان فوق مقام انبیا علیهم السلام بوده و با حضرت رسول اکرم (ص) نور واحدند.

بیان حتی متنی آن مقامات از طریق قرآن و احادیث، خود به یک رساله دیگری نیازمند است، و به دلیل اینکه نباید مقدمه بیش از حد طولانی گردد، این قسمت را برای محل مناسب دیگری واگذار می‌کنیم.

البته همان‌گونه که تفسیر و تبیین مقامات پیغمبران، و تفسیر کلیه مقامات انسانهای صاعد (همه) در حقیقت تفسیر مراتب و شئون وجودی حضرت خاتم (ص)

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۱

است، تفسیر مراتب و شئون وجودی حضرات ائمه اطهار و ام‌الائمة حضرت زهرا علیهم السلام هم خواهد بود.



پس از بیان این مجمل به اصل مقاله می پردازیم:

### اولین مفسر

علم تفسیر همزمان با نزول قرآن از طریق پیامبر اکرم (ص) آغاز شده و اولین مفسر و مبین قرآن شخص حضرت خاتم (ص) بوده و اصولاً تفسیر و تبیین آیات قرآن وظیفه و رسالتی بود که از ناحیه حق تعالی بر عهده آن حضرت گذاشته شده است:

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ [النحل / ۴۴].  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ [المائدة / ۱۵].

### مفسر دوم

در مرحله دوم، پس از نزول آیات قرآن، خود قرآن است که مفسر و مبین کامل و مطمئن، آیات قرآن خواهد بود، و این تفسیر و مفسر علی الدوام زنده و جاوید بوده و راهگشا در بیان معارف قرآن است. و این حقیقت را قرآن یادآوری کرده، از آنجا که قرآن بیانگر همه معارف و روشنگر همه تاریکی‌ها بوده و خود نور است و نور ذاتا روشن بوده و مظهر غیر است.

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ [النحل / ۸۹].  
قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ [المائدة / ۱۵].  
وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [الأنعام / ۵۹].  
آنچه بیانگر همه چیز است بیانگر خودش هم خواهد بود.

این حقیقت در سخنان نورانی حضرت امیر المؤمنین قرآن ناطق هم در نهج البلاغه خطبه ۱۳۳ آمده است:

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۲

«کتاب الله ... و ينطق بعضه ببعض و يشهد بعضه على بعض».

### مفسر سوم

در مرحله سوم، مفسر حقیقی قرآن، اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام هستند، چه اینکه آنان باب علوم اولین و آخرین بوده، و وارثان علم نبی صلی الله علیه و آله و سلم، و ثقل اکبر در حقیقت و ثقل اصغر در ظاهر و ظهور، هستند.

اصولاً هر چه از منبع عصمت و اهل بیت نبوت و صاحبان حقیقت ولایت، رسیده است، از قبیل احادیث و اخبار و ادعیه و مناجات، همه تفسیر قرآن هستند.

عن الصادق علیه السلام:

«نحن ولادة أمر الله و خزنة علم الله و عيبة وحي الله» [اصول کافی جلد ۱ ص ۱۹۲ حدیث ۱].

عن الباقر علیه السلام:

«نحن خزائن علم الله و نحن تراجمه وحي الله» [اصول کافی جلد ۱ ص ۱۹۲ حدیث ۳].

عن الكاظم علیه السلام:

«نحن الذين اصطفانا الله عز و جل و أورثنا هذا الذي فيه تبيان كل شيء» [اصول کافی ج ۱ ص ۲۲۶ حدیث ۷].  
عن الرضا عليه السلام:

«فان محمداً (ص) أمين الله في خلقه فلما قبض (ص) كنا اهل البيت ورثته».

[اصول کافی ج ۱ ص ۲۲۳ حدیث ۱].

### طریق استفاده از روایات در تفسیر قرآن

برای استفاده از روایات و سخنان اهل بیت علیهم السلام در فهم و تفسیر قرآن، حد اقل مراعات امور زیر ضروری است:

الف- مراجعه به روایاتی که به طور خاص ذیل قسمتی از آیات قرآن و در تفسیر

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۳

و تطبیق و جری آنها وارد شده است، البته با توجه به اینکه در غالب آن روایات (موارد یاد شده) بیان مصداق و به عنوان نمونه بیان شده است، و این خود راهی برای کشف ضابطه و الگویی برای تفسیر آیات خواهد بود. قابل ذکر است: در بعضی از آیات بیان مصداق به عنوان مصداق منحصر به فرد است، مثل آیه تطهیر که مخصوص اهل بیت علیهم السلام است.

ب- لازم و ضروری است، با مراجعه به روایات و دقت و تأمل در احادیث تفسیری اهل بیت علیهم السلام، روش و سبک تفسیری آن بزرگواران را به دست آورد، در صورتی که طرز استفاده از آیات قرآن، و تفسیر و تطبیق آنها با یکدیگر، و راه کشف معانی و معارف را از قرآن، از طریق روایات به دست آید، به راحتی می توان با همان روش در تفسیر قرآن وارد شده و به دریای بی کران نور راه پیدا کرد.

ج- از آنجا که کلیه فرمایشات حضرات معصومین علیهم السلام تفسیر قرآن به حساب می آید، و نیز از آن جهت که آنان در بیان و تشریح موضوعی از موضوعات متنوع اسلامی و قرآنی و انسانی فروگذاری نداشته و تمام آنچه را که انسان از آن جهت که انسان است و در علوم و معارف انسانی احتیاج دارد، بیان کرده اند، باید آیات قرآن و موضوعات و عناوین قرآنی و حتی کلمات آن با همان بیانات ائمه اطهار علیهم السلام در مورد همان موضوعات و کلمات و عناوین تفسیر شود.

### تفسیر در مرحله دوم (دست دوم)

آنچه تاکنون در باره تفسیر و مفسر گفته شد تفسیر و مفسرین دست اول بودند، و اما در این مرحله از تفسیر، تفسیر و مفسرین کلا از نوع دست دوم هستند.

در این مرحله تفسیری کامل و جامع و خالص و مطمئن خواهد بود که متکی و مستفاد و مستند به سه منبع مذکور بوده، و با انس و تدبیر در آیات قرآن، آیات قرآن را تفسیر کرده و علوم و معارف و حقایق ظاهر و باطن آن را کشف و تبیین کند.

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۴

### انس با قرآن و تدبیر در آن

اصولاً یکی از بهترین راههای آشنائی با قرآن و معارف آن انس گرفتن و مانوس شدن با قرآن و تدبّر در آیات قرآن است، انس با قرآن «که در روایات هم به طور خاص به آن تأکید فراوان شده است» موجب نورانیت قلب و وجود انسان شده و باعث می‌شود انسان انسان قرآنی و نورانی گردد.

از طرفی تدبّر در قرآن از جمله وظائف انسان محسوب گردیده است:

أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [النساء / ۸۲].

و نیز فرمود:

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ [ص / ۲۹].

و فرمود:

أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبِ أَقْفَالِهَا [محمد / ۲۴].

در تلاوت آیات قرآن هرگز نباید بدون تدبّر و تأمل رد شد زیرا آیات قرآن با تدبّر در آنها خودشان را نمایان می‌کنند. تدبّر در آیات هرگز معطل شدن و توقف بی حرکت و تفکر نیست، تدبّر در آیات قرآن در واقع تفسیر آیات به آیات دیگر است، تطبیق آیات با یکدیگر و توأم با حرکت فکری است، در اثر تدبّر در آیات همسوئی و هماهنگی معانی و معارف آنها نمایان می‌شود آنگاه انسان می‌تواند به معانی اصیل و ناب آیات قرآن دست یابد، البته لازم است تدبّر در آیات قرآن با فکر خالص و با ذهن خالی و دلی پاک و همراه با تعقل، انجام گیرد و گر نه:

وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا [الإسراء / ۸۲].

از دو آیه فوق ظاهر است که تدبّر در آیات هم می‌تواند از طریق قلب پاک و هم می‌تواند از طریق عقل ناب به عمل آید.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۵

#### مفهوم تدبّر:

تدبیر و تدبّر در شیء یعنی توجه به عاقبت و پایان و ما ورای آن شیء و رسیدن به باطن شیء:

التدبّر: النظر في عواقب الأمور، و الفرق بين التدبّر و التفكير: ان التدبّر تصرف القلب بالنظر في العواقب، و التفكير تصرف القلب بالنظر في الدلائل. [مجمع البيان ج ۳ ص ۱۳۴ - سورة يوسف].

التدبیر: التفكير في دبر الأمور (فالمدبّرات أمرا) یعنی ملائكة موكلة بتدبیر امور.

[مفردات راغب].

الدبّر بالتحريك: الجرح الذي يكون في ظهر البعير، و قيل دبار جمع دبر، و هو آخر أوقات الشيء، كالإدبار في قوله تعالى: (و إدبار السجود). [النهاية ابن الأثير].

قوله: ففقطع دابر القوم الذين ظلموا، أي أهلك آخر من بقي منهم، و الدابر: الآخر، قوله: أفلا يتدبّرون القرآن، من التدبّر و هو النظر في إدبار الأمور و تأملها، و الدبّر: خلاف القبل من كل شيء، و منه يقال لآخر الأمر: دبر، و التدبیر في الأمر: أن تنظر إلى ما توول إليه عاقبته، و تدبّر الأمر: التفكير فيه. [مجمع البحرين].

الدبیر من الرجل: ما خلفه، يقال: هو لا يعرف قبيله من دبیره، أي لا يعرف ما قدّامه و ما خلفه، یکنون بذلك عن فرط

جهله، دبر الأمر: تفکر فيه و نظر في عاقبته، اعتنى به و نظمه، تدبر الأمر: نظر في أذاره أي عواقبه و تفکر فيه، استدبر الأمر: رأى في عاقبته ما لم يره في صدره. [المنجد].

غرض از نقل عبارات فوق این بود، که اطراف تدبر در قرآن و شرایط و اثار آن معلوم گردد.

### محتوای قرآن: خدا و انسان

در قرآن دو کلمه بیشتر نیامده است و آن دو کلمه عبارتند از:

الله و هو الحق سبحانه و تعالی، و انسان، و سایر معانی و معارف و حقایق هر چه هست یا در باره اسماء حسنیای خدای

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۶

سبحان و مظاهر اسماء و صفات و أفعال حضرت حق تعالی بوده، و یا مربوط به افراد و مراتب انسان و در باره سیر تکاملی او صعود و نزول و یا از قبیل درجات و درکات انسانی و یا در مورد سایر شئون و عوالم انسان است، و آیات مربوط به انبیاء علیهم السلام و افراد شیطانیه در مقابل آنان و نیز مباحث مربوط به نبوت و ولایت و معاد و اخلاق و احکام و همه برای انسان و مربوط به انسان است.

و از آنجا که انسان مظهر اسم جلال و جمال الهی می باشد بنابر این قرآن فقط يك کلمه دارد و آن حق تعالی و مظاهر او، و هو الأول و الآخر و الظاهر و الباطن.

و بدین جهت همه جمیل و زیبا خواهند بود، عالم: نظام أحسن، قرآن: أحسن الحدیث، انسان: أحسن المخلوقین.

و این سه واحد: يك حقیقت بیش نیستند چه اینکه قرآن صورت کتبی انسان و عالم است، و عالم صورت تکوینی انسان و قرآن است، و انسان صورت نفسی عالم و قرآن است:

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ بِنَا بَرَّ أَنْجَهِ كَفْتَهُ أَمَد، در عالم و انسان و قرآن جز او را نباید دید و جز او را نمی شود یافت و جز او را نمی شود خواند، یا هو یا من لا هو إلا هو.

#### من عرف نفسه فقد عرف ربه

یستفاد من الحدیث أن نفس الإنسان هي مجلى الحق سبحانه و تعالی لمن تدبر فيها و عرفها و عرف قدرها و منزلتها، و لا یظلمها بجهله في عدم معرفتها و اضمحلال حقها و لا یغفل عن عظمتها و مراتبها لربها، و لكن الإنسان كان ظلوما جهولا حيث قال تعالی:

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا [الأحزاب / ۷۲].

و هذا هو السر في قوله تعالی:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [فصلت / ۵۳].

و قوله تعالی:

#### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۷

و فِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [الذاریات / ۲۱].

و کیف لا و خالق الإنسان هو أحسن الخالقین كما أن الإنسان هو أحسن المخلوقین، لقوله تعالی:

ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ [المؤمنون / ۱۴].

و قوله تعالى:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ [التين / ۴].

و لهذا لا بد في تربيته و تزكيته و تعالیه إلى مراتب كماله دستورا أحسن الدستور و كتابا هو أحسن الكتب و أكملها و

هو القرآن الحكيم، لقوله تعالى:

اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا [الزمر / ۲۳].

و قوله تعالى:

وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ [الزمر / ۵۵].

و قوله تعالى:

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ [يوسف / ۳].

و كان النبي المبعوث إليه هو خاتم الأنبياء يعني صمدهم و أكملهم و أفضلهم أي أحسنهم.

ما كان محمدًا أبًا أحدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَ لَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ [الأحزاب / ۴۰].

و لهذا أيضا لا ينبغي للإنسان أن يقنع في سلوكه و عمله و في جميع شئونه و أطواره و حالاته المتنوعة بالعمل على

حسن الأعمال بل لا بد عليه العمل بأحسنها و انتخاب أحسن الأحوال و أحسن الطرق و الأقوال في جميع الأمور

المتوقعة منه و المتعلقة له بما أنه انسان، هذا ما قاله به الحق سبحانه في القرآن الذي أنزله لهداية الإنسان، فانظر في

الآيات التالية:

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا [الملك / ۲].

وَ مَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَ جَهَّهَ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ [النساء / ۱۲۵].

صِبْغَةَ اللَّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً [البقرة / ۱۳۸].

وَ جَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [النحل / ۱۲۵].

الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ [الزمر / ۱۸].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۸

وَ قُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [الإسراء / ۵۳].

وَ إِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا [النساء / ۸۶].

### اسماء حسنى الهى و مقامات انبياء و اسماء قرآن و صفات انسان

از آنجا كه قرآن مشتمل بيان مظاهر خداوند متعال و مراتب انسان است، لذا اسماء حسناي الهى، و نيز مقامات انبياء، و

درجات انسانهاى صاعد و به كمال رسیده و دركات انسانهاى از راه مانده و نيز اسما و صفات خود قرآن كريم، به طور

مشروح ضمن آيات قرآن بيان شده است.

در اين رساله به ترتيب زير به تفصيل عناوين مذکور می پردازيم:

الف- اسماء حسنى در قرآن.

ب- مقامات (اسما و أوصاف) حضرت رسول خاتم (ص) در قرآن.

ج- مقامات انبیا علیهم السلام در قرآن.

د- اسامی و اوصاف قرآن در قرآن.

ه- صفات و درجات انسان صاعد در قرآن.

و- صفات و درکات انسان ساقط در قرآن.

### الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى

وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا [الأعراف / ۱۸۰].

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى [الإسراء / ۱۱۰].

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى [طه / ۸].

هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى [الحشر / ۲۴].

گرچه از آیه سوره اعراف مشکل است استفاده کنیم که لفظ جلاله - الله - هم از اسماء حسنی باشد، و لکن از بقیه آیات به خوبی مستفاد است که مسمی (هو) بوده و - الله - هم یکی از اسماء حسنی محسوب شده است.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۳۹

ضابطه ما در اسماء عبارت است از اشتقاق - ذو - و ظهور آیات و بر همین اساس و احتیاطاً لفظ جلاله (الله) و (هو) را خارج از اسماء می نویسیم.

در این صورت تعداد اسماء در قرآن ۱۱۴ خواهد بود، به تعداد سوره های قرآن.

و باید توجه داشت اسمائی مثل: السریع، و الشدید و الخیر مثلاً، یک بار انهم به صورت (مفرد) بحساب آمده و آنچه که بطور مرکب مانند: خیر الحاکمین، سریع الحساب، شدید العقاب و امثال اینها در قرآن آمده است از آنجا که همان سه اسم مفرد شامل مرکب ها هم می شود و اگر ذکر می شد تکرار محسوب می گردید، بنابر این در شمارش اسماء فقط صورت مفرد آن اسماء ذکر شده است.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### هو - الله

ألف:

۱- الأبقی: وَ اللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى [طه / ۷۳].

۲- الأحد: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ [التوحید / ۱].

۳- أحسن الخالقین: فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [المؤمنون / ۱۴].

۴- أحکم الحاکمین: وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ [هود / ۴۵].

۵- الآخر: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ [الحدید / ۳].

۶- أرحم الراحمین: فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ [یوسف / ۶۴].

۷- أسرع الحاسبین: أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ [الأنعام / ۶۲].

۸- الأعلى: سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى [الأعلى / ۱].

۹- الأکرم: أَقْرَأُ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ [العلق / ۳].

١٠- الأول: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ [الحديد/ ٣].

١١- أهل التقوى: هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى. [المدثر/ ٥٦].

١٢- أهل المغفرة: وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ [المدثر/ ٥٦].

ب:

١٣- الباري: هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِيُّ [الحشر/ ٢٤].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٠

١٤- الباطن: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ [الحديد/ ٣].

١٥- البديع: سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ، بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [الأنعام/ ١٠٠- ١٠١].

١٦- البر: إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ [الطور/ ٢٨].

١٧- البصير: إِنْ اللَّهُ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا [النساء/ ٥٨].

ت:

١٨- تبارك: تَبَارَكَ الْأَلَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ [الأعراف/ ٥٤].

١٩- تعالی: فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ [طه/ ١١٤].

٢٠- التَّوَابُ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَابُّ الرَّحِيمُ [التوبة/ ١١٨].

ج:

٢١- الجبار: هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ [الحشر/ ٢٣].

٢٢- الجاعل: الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا [فاطر/ ١].

٢٣- الجامع: رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ [آل عمران/ ٩].

ح:

٢٤- الحسيب: كَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا [النساء/ ٦].

٢٥- الحفيظ: وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ، اللَّهُ حَفِيزٌ عَلَيْهِمْ [الشورى/ ٦].

٢٦- الحفي: إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا [مريم/ ٤٧].

٢٧- الحق: ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ [الحج/ ٦].

٢٨- الحكيم: فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [البقرة/ ٢٠٩].

٢٩- الحليم: وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ [البقرة/ ٢٦٣].

٣٠- الحميد: وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ [البقرة/ ٢٦٧].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤١

٣١- الحي: اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ [البقرة/ ٢٥٥].

خ:

٣٢- الخالق: هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِيُّ [الحشر/ ٢٤].

٣٣- الخبير: إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ [الحج/ ٦٣].

٣٤- الخلاق: **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ** [الحجر / ٨٦].

٣٥- الخير: **وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى** [طه / ٧٣].

ذ:

٣٦- ذو انتقام: **وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ** [المائدة / ٩٥].

٣٧- ذو الجلال والإكرام: **ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ** [الرحمن / ٢٧].

٣٨- ذو الرحمة: **وَرَبُّكَ الْعَنِّي ذُو الرَّحْمَةِ** [الأنعام / ١٣٣].

٣٩- ذو الطول: **غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ** [غافر / ٣].

٤٠- ذو العرش المجيد: **وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ** [البروج / ١٤ - ١٥].

٤١- ذو الفضل العظيم: **وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ** [البقرة / ١٠٥].

٤٢- ذو القوة المتين: **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ** [الذاريات / ٥٨].

٤٣- ذو المعارج: **سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ** [المعارج / ١ - ٣].

ر:

٤٤- الرووف: **وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ** [النور / ٢٠].

٤٥- الرب: **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** [الفاتحة / ١].

٤٦- الرحمان: **وَالْهَيْكَمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** [البقرة / ١٦٣].

٤٧- الرحيم: **وَالْهَيْكَمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** [البقرة / ١٦٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٢

٤٨- الرزاق: **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ** [الذاريات / ٥٨].

٤٩- رفيع الدرجات: **رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ** [غافر / ١٥].

٥٠- الرقيب: **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا** [النساء / ١].

س:

٥١- السبحان: **وَسَبْحَانَ اللَّهِ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** [يوسف / ١٠٨].

٥٢- السريع: **فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** [آل عمران / ١٩].

٥٣- السلام: **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ** [الحشر / ٢٣].

٥٤- السميع: **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** [البقرة / ١٨١].

ش:

٥٥- الشاكر: **فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ** [البقرة / ١٥٨].

٥٦- الشديد: **اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** [المائدة / ٩٨].

٥٧- الشكور: **وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ** [التغابن / ١٧].

٥٨- الشهيد: **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** [الحج / ١٧].

ص:



٥٩- الصمد: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ [التوحيد/ ١- ٢].

ظ:

٦٠- الظاهر: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ [الحديد/ ٣].

ع:

٦١- العالم: هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ [الحشر/ ٢٢].

٦٢- العزيز: فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [البقرة/ ٢٠٩].

٦٣- العظيم: وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ [البقرة/ ٢٥٥].

٦٤- العفو: إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ [الحج/ ٦٠].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٣

٦٥- العلام: قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ [المائدة/ ١٠٩].

٦٦- العليم: فَإِنَّمَا تَوَكَّلُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [البقرة/ ١١٥].

٦٧- العلي: وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ [البقرة/ ٢٥٥].

غ:

٦٨- الغافر: غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ [غافر/ ٣].

٦٩- الغالب: وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ [يوسف/ ٢١].

٧٠- الغفار: وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا [طه/ ٨٢].

٧١- الغفور: إِلَّا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ [الشورى/ ٥].

٧٢- الغني: وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ [البقرة/ ٢٦٧].

ف:

٧٣- الفاطر: الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [فاطر/ ١].

٧٤- الفتح: وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ [سبا/ ٢٦].

٧٥- الفالق: إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى [الأنعام/ ٩٥].

٧٦- الفعال: إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يَرِيدُ [هود/ ١٠٧].

ق:

٧٧- القابل: غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ [غافر/ ٣].

٧٨- القادر: قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَنْزِلَ آيَةً [الأنعام/ ٣٧].

٧٩- القاهر: وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ [الأنعام/ ١٨].

٨٠- القدوس: هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ [الحشر/ ٢٣].

٨١- القدير: إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [البقرة/ ٢٠].

٨٢- القريب: وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ [البقرة/ ١٨٦].

٨٣- القوي: إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ [الأنفال/ ٥٢].

٨٤- القهار: قُلِ اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ [الرعد/١٦].

٨٥- القيوم: اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ [البقرة/٢٥٥].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٤

ك:

٨٦- الكافي: أَلَيْسَ اللهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ [الزمر/٣٦].

٨٧- الكبير: عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ [الرعد/٩].

٨٨- الكريم: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ [المؤمنون/١١٦].

ل:

٨٩- اللطيف: إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ [الحج/٦٣].

م:

٩٠- المؤمن: هُوَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمِنُ [الحشر/٢٣].

٩١- المالك: قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَلِكِ [آل عمران/٢٦].

٩٢- المبين: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ [النور/٢٥].

٩٣- المتعال: عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ [الرعد/٩].

٩٤- المتكبر: هُوَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ [الحشر/٢٣].

٩٥- المجيب: إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ [هود/٦١].

٩٦- المجيد: إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ [هود/٧٣].

٩٧- المحيط: إِلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ [فصلت/٥٤].

٩٨- المحيي: إِنَّ الَّذِي أَحْيَاها لَمْحِي الْمَوْتِى [فصلت/٣٩].

٩٩- المستعان: وَ اللهُ الْمُسْتَعَانُ [يوسف/١٨].

١٠٠- المصور: هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ [الحشر/٢٤].

١٠١- المقتدر: فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ [القمر/٥٥].

١٠٢- الملك: فَتَعَالَى اللهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ [المؤمنون/١١٦].

١٠٣- المليك: فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ [القمر/٥٥].

١٠٤- المهيمن: هُوَ اللهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمِنُ [الحشر/٢٣].

١٠٥- المولى: هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ [الحج/٧٨].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٥

ن:

١٠٦- النصير: فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَى وَ نِعْمَ النَّصِيرُ [الأنفال/٤٠].

١٠٧- النور: اللهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ [النور/٣٥].

و:

۱۰۸- الواحد: قُلِ اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ [الرعد/ ۱۶].

۱۰۹- الواسع: فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهَ اللهِ إِنَّ اللهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [البقرة/ ۱۱۵].

۱۱۰- الودود: إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ [هود/ ۹۰].

۱۱۱- الوكيل: حَسْبُنَا اللهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ [آل عمران/ ۱۷۳].

۱۱۲- الولي: اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا [البقرة/ ۲۵۷].

۱۱۳- الوهاب: وَهَبْنَا لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ [آل عمران/ ۸].

ه- ۱۱۴- الهادي: وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا [الفرقان/ ۳۱].

### اسامی و اوصاف (مقامات) حضرت خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وسلم در قرآن (عبده-رسوله)

قبل از بیان اسامی و اوصاف آن حضرت و ذکر آیات مربوطه، به چند آیه شریفه از قرآن که بطور کلی از مقام انسان کامل حکایت کرده و دلالت به مقام فوق عالی و افضلیت حضرت خاتم (ص) بر سایر انبیاء دارد، ذیلا بدون توضیح و تفسیر ذکر کرده و سپس به ذکر اسامی و اوصاف حضرتشان در قرآن می پردازیم.

ضمنا از جمله مقامات اختصاصی حضرت رسول اکرم عبارت است از مقام:

(عبده)، و مقام: (رسوله)، یعنی انتساب عبودیت و رسالت حضرتشان به (هو) یعنی

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۴۶

هویت مطلقه و حضرت غیب الغیوب، این مقام، مخصوص به عبودیت و رسالت پیامبر خاتم دارد، بنابر این حضرت رسول گرامی محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد مطلق حضرت غیب مطلق و رسول او خواهد بود، و معلوم است که این مقام غیر از مقام عبودیت مضاف به اسم خاص مانند: عبد الله، عبد الرحمن، عبدنا، و همچنین: رسول الله، رسول رب العالمین، بوده و با آن مقامها تفاوت غیر قابل قیاس دارد، اجمالا و لعل (عبده) دلالت بر صادر اول بودن حقیقت محمدی (ص) دارد، که حتی مقام عقل اول و خلق اول، از جمله شئون بی کران حضرت او خواهد بود، و الله هو العالم.

اما آیاتی که وعده ذکر آنها داده شد:

الف- وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى، ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى، فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى [النجم/ ۷-۱۰].

ب- وَ يَوْمَ نَبِّئْتُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ [النحل/ ۸۹].

ج- وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ [النحل/ ۸۹].

د- وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ [سبا/ ۲۸].

ه- مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ [الأحزاب/ ۴۰].

پس از ذکر آیات فوق و توجه اجمالی بمقام بلند و شامخ خدانمای پیامبر اکرم (ص) به ذکر اسامی و اوصاف آن حضرت در قرآن می پردازیم، توجه به این نکته لازم است که ما در صدد بیان اسامی و اوصاف هستیم و در این زمینه فقط، از قرآن مجید استقصاء کرده و آیات را بر اساس ظهور دلالت آنها ذیلا آوردیم و هرگز در مقام استقصاء تمام آیات مربوط به پیامبر عظیم الشأن (ص) نبوده ایم. و آنچه در باره او در قرآن آمده است بسیار بسیار بیشتر از آن است

که در اینجا نقل می شود:

الف:

أحمد: مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ [الصف / ٦].

أسوة حسنة: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ [الأحزاب / ٢١].

الأمي: الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ [الأعراف / ١٥٧].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٧

الأميين: أبلغكم رسالات ربي و أنا لكم ناصح أمين [الأعراف / ٦٨].

أول العابدين: قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ [الزخرف / ٨١].

أولى بالمؤمنين: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم [الأحزاب / ٦].

أول المسلمين: و أمرت لأن أكون أول المسلمين [الزمر / ١٢].

ب:

برهان: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ [النساء / ١٧٤].

بشر صاحب وحي: قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ [الكهف / ١١٠].

بشير: فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ [المائدة / ١٩].

ح:

حريص: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ [التوبة / ١٢٨].

خ:

خاتم النبيين: وَ لَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتِمَ النَّبِيِّينَ [الأحزاب / ٤٠].

صاحب خلق عظيم: وَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ [القلم / ٤].

ز:

رؤوف: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ [التوبة / ١٢٨].

رحمة للعالمين: وَ مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ [الأنبياء / ١٠٧].

رحيم: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ [التوبة / ١٢٨].

رسول الله: وَ لَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتِمَ النَّبِيِّينَ [الأحزاب / ٤٠].

رسولنا: قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ [المائدة / ١٥].

رسول مبين: أَنِّي لَهُمُ الذَّكْرَىٰ وَ قَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ [الدخان / ١٣].

رسوله: هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ [الفتح / ٢٨].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٤٨

د:

الداعي الى الله: وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ [الأحزاب / ٤٦].

س:

سراج منیر: اَنَا أَرْسَلْنَاكَ وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا [الأحزاب / ۴۶].  
ش:

شاهد: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مَبَشِّرًا وَ نَذِيرًا [الأحزاب / ۴۵].  
شہید: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا [النساء / ۴۱].  
ص:

صاحب شرح صدر: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ [الشرح / ۱].

ع:

عبد الله: وَ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا [الجن / ۱۹].  
عبدنا: وَ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا [البقرة / ۲۳].  
عبدہ: فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ [النجم / ۱۰].

ك:

صاحب کوثر: إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ [الكوثر / ۱].

م:

مبشر: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مَبَشِّرًا وَ نَذِيرًا [الأحزاب / ۴۵].  
المبين: وَ أَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ قُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ [الحجر / ۸۸ - ۸۹].  
محمد: وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ [آل عمران / ۱۴۴].  
مدثر: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ [المدثر / ۱ - ۲].  
مذکر: فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ [الغاشية / ۲۱].

تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۴۹

مزمل: يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا [المزمل / ۱ - ۲].

ن:

ناصح أمين: أبلغكم رسالات ربي و أنا لكم ناصح أمين [الأعراف / ۶۸].  
نذير: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مَبَشِّرًا وَ نَذِيرًا [الأحزاب / ۴۵].  
نذير مبين: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ [الحج / ۴۹].  
نور: قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَ كِتَابٌ مُبِينٌ [المائدة / ۱۵].

ي:

يتيم: أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ [الضحى / ۶].

**آیا معرفت مقام حضرت رسول اکرم (ص) ممکن است؟**

چه کسی قدرت معرفت مقامات نورانی وجود حضرت خاتم الانبیاء را دارد؟

کسی که اولین انسان و آخرین پیامبر و کمال پیامبران و کامل آنان است. کسی که آئینه تمام نمای جلال و جمال حق تعالی و بنده خاص و عبد مطلق اوست. هرگز و هرگز، احدی جز خدای سبحان و امیر المؤمنین علی علیه السلام که

نفس او وصی اوست، و یا از طریق قرآن، برای هیچکس قدرت شناخت او نیست. او صاحب قاب قوسین او ادنی بوده و حضرت جبرئیل امین قدرت همراهی او را نداشت، همه انبیا موظف به ایمان به وجود و رسالت او را داشته و همه آمدند تا او را استقبال کنند و او را بشارت داده و زمینه بعثت او را فراهم آورند. او با خدای سبحان خلوتی دارد و مجلس انسی، و مورد خطاب لولاك لما خلقت الأفلاك است. چگونه معرفت او بجز برای خدای متعال که خالق اوست، و علی علیه السلام که نفس اوست و قرآن که تفسیر اوست، برای غیر امکان پذیر خواهد بود در باره گفته‌های فوق به آیات و روایات زیر توجه فرمائید:

وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۵۰

أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ [آل عمران / ۸۱].

الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ [البقرة / ۱۴۶].

وَ إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ [الصف / ۶].

عن علي عليه السلام قال:

«ما أعطى الله عزّ و جلّ نبياً درجة و لا مرسلاً فضيلة إلا و قد جمعها لمحمد (ص) و زاد محمد (ص) على الأنبياء أضعافاً مضاعفة». [بحار الأنوار ج ۱۰ ص ۲۸].

در حدیث نبوی معروف آمده است:

«لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب و لا نبي مرسل، و لا عبد مؤمن امتحن الله قلبه بالإيمان» [بحار الأنوار ج ۱۸ ص ۳۶۰].

و نیز فرمود:

«لي وقت لا يسعني فيه غير ربي». [فتوحات ج ۸ ص ۳۰۸].

و أيضاً قال رسول الله (ص) مخاطباً لعلي عليه السلام:

«إنك تسمع ما أسمع، و ترى ما أرى» [نهج البلاغة خطبة القاصعة].

قال رسول الله (ص) مخاطباً لعلي عليه السلام:

«لا يعرف الله إلا أنا و أنت، و لا يعرفني إلا الله و أنت، و لا يعرفك إلا الله و أنا» [مقتل الحسين (المقرّم) نقلاً عن مختصر البصائر ص ۱۲۵].

در احادیث معراج آمده است:

«فلما بلغ إلى سدرة المنتهى، فانتهى إلى الحجب، فقال جبرئيل: تقدّم يا رسول الله، ليس لي أن أجوز هذا المكان، و لو دنوت أنملة لأحترقت» [بحار الأنوار ج ۱۸ ص ۳۸۲].

قال رسول الله (ص):

«أنا أول الأنبياء خلقاً و آخرهم بعثاً» [عوالي اللثالي ج ۴ ص ۱۲۲].

و أيضا قال (ص):

«كنت أول الناس في الخلق و آخرهم في البعث» [الجامع الصغير ج ٢ ص ٢٩٦ / حديث ٦٤٢٣].

و أيضا قال (ص):

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥١

«أنا و عليّ من نور واحد، و أنا و إياه شيء واحد» [عوالي اللثالي ج ٤ ص ١٢٤].

قوله تعالى:

فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ ابْنَاءَكُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَكُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ.

[آل عمران / ٦١].

### اسامي و أوصاف قرآن

أحسن الحديث: الله نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُمْتَشِبًا بِهَا مَثَانِي [الزمر / ٢٣].

أحسن ما أنزل: وَ اتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ [الزمر / ٥٥].

بشرى: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ هَدَى وَ بَشَّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ [البقرة / ٩٧].

بصائر: هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هَدَى وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ [الأعراف / ٢٠٣].

بلاغ: هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَ لِيُنذِرُوا بِهِ [إبراهيم / ٥٢].

بيان: هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَ هَدَى وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ [آل عمران / ١٣٨].

بينة: فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هَدَى وَ رَحْمَةً [الأنعام / ١٥٧].

تبيان: وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ [النحل / ٨٩].

تذكرة: مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى، إِلَّا تَذَكُّرًا لِمَنْ يَخْشَى [طه / ٢ - ٣].

تفصيل: مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَ لَكِنْ تَصَدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ تَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَ هَدَى وَ رَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ [يوسف / ١١١].

تنزيل: وَ إِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء / ١٩٢].

حبل: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَ لَا تَفَرَّقُوا [آل عمران / ١٠٣].

حديث: فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ [الطور / ٣٤].

الحق: لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ [يونس / ٩٤].

حق اليقين: وَ إِنَّهُ لِحَقِّ الْيَقِينِ [الحاقة / ٥١].

حكيم: يس، وَ الْقُرْآنَ الْحَكِيمِ [يس / ١ - ٢].

رحمة: فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هَدَى وَ رَحْمَةً [الأنعام / ١٥٧].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٢

روح: وَ كَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا [الشورى / ٥٢].

ذكر: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لِحَافِظُونَ [الحجر / ٩].

شفاء: قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ [يونس / ٥٧].

صحف مطهرة: رسول من الله يتلوا صحفاً مطهرة [البينة/ ٢].  
 صدق: و تمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته [الأنعام/ ١١٥].  
 عدل: و تمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته [الأنعام/ ١١٥].  
 عربي مبين: لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين [الشعراء/ ١٩٤-١٩٥].  
 عزيز: و انه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه و لا من خلفه [فصلت/ ٤١-٤٢].  
 عظيم: و لقد اتيناك سبعا من المثاني و القرآن العظيم [الحجر/ ٨٧].  
 علم: و كذلك انزلناه حكما عربيا و لئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك من العلم ما لك من الله من ولي و لا واق [الرعد/ ٣٧].

علي: و انه في ام الكتاب لدينا لعلي حكيم [الزخرف/ ٤].  
 غير ذي عوج: قرانا عربيا غير ذي عوج [الزمر/ ٢٨].  
 فرقان: تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا [الفرقان/ ١].  
 قرآن: شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن [البقرة/ ١٨٥].  
 القول: و لقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون [القصص/ ٥١].  
 قول رسول كريم: انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين [التكوير/ ١٩-٢١].  
 قول فصل: انه لقول فصل [الطارق/ ١٣].  
 الكتاب: الم ذلك الكتاب لا ريب فيه [البقرة/ ١-٢].  
 كريم: انه لقرآن كريم في كتاب مكنون [الواقعة/ ٧٧-٧٨].  
 كلام الله: و ان احد من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله [التوبة/ ٦].  
 كلمة: و تمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته [الأنعام/ ١١٥].  
 مبارك: و هذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه [الأنعام/ ٩٢].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٣

مبين: قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين [المائدة/ ١٥].  
 متشابه: الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها [الزمر/ ٢٣].  
 مثاني: الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني [الزمر/ ٢٣].  
 مجيد: ق و القرآن المجيد [ق/ ١-٢].  
 مصدق: و انزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب [المائدة/ ٤٨].  
 مفصل: و هو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا [الأنعام/ ١١٤].  
 موعظة: هذا بيان للناس و هدى و موعظة للمتقين [آل عمران/ ١٣٨].  
 مهيمن: و انزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب و مهيمنا عليه [المائدة/ ٤٨].  
 ميزان: الله الذي انزل الكتاب بالحق و الميزان [الشورى/ ١٧].  
 نور: قد جاءكم من الله نور و كتاب مبين [المائدة/ ١٥].



الهدی: ذلک الكتاب لا ریب فیہ هدی للمتقین [البقرة / ۲].

### تفاوت اوصاف و درجات (مقامات) پیامبران در قرآن

الف: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات [البقرة / ۲۵۳].

ب: وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن [الانعام / ۱۱۲].

ج- لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا [المائدة / ۴۸].

د- وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء انه علي حكيم [الشورى / ۵۱].

ه- انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة اكبر درجات و اكبر تفضيلا [الاسراء / ۲۱].

و- امن الرسول بما انزل اليه من ربه و المؤمنون كل امن بالله و ملائكته و كتبه و رسله لا نفرق بين احد من رسله [البقرة / ۲۸۵].

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۵۴

انبیاء الهی همه کلمات و اسماء حسناي الهی بوده و نمونه‌های انسانهای صاعد هستند، همه یک حقیقت و نور واحد بوده و همه به صراط مستقیم و توحید دعوت کرده‌اند.

همان گونه که اسماء حسنی مراتب دارند، انبیاء هم در عین حال که همه وسائط فیض خدای سبحان و سفرای الهی هستند، و لکن مراتب باید محفوظ باشد، هر کدام مرتبه‌ای داشته و در رتبه خاصی قرار گرفته‌اند.

معنای ادق توقیفیت اسماء الهی همین حفظ مراتب است، هر اسمی در رتبه خاص خود مظهر و اسم حق تعالی بوده و در موطن خاصی فعلیت خاص دارد گرچه هر اسمی از آن جهت که حکایت ذات و وجود می‌کند، فی الجملة تمام ذات را نشان می‌دهد.

بلکه به این معنی همه اجزاء عالم و همه موجودات نظام احسن، توقیفی هستند، زیرا که در نظام تکوین هیچ موجودی از موطن خود قابل تغییر و تبدیل نیست.

افضلیت پیامبر خاتم (ص) و همچنین تفاضل سایر پیامبران بر یکدیگر بر اساس فضیلت‌های حقیقی و عینی بوده و از تفاوت رتبه مقام ولایت آنان نشأت گرفته است.

انبیاء علیهم السلام همان گونه که از نظر نبوت و مقام أخذ، و رسالت و مقام ابلاغ با هم متفاوتند، از نظر مقام ولایت هم متفاوتند، و اصولا همان گونه که مقام نبوت و رسالت متکی به مقام ولایت بوده و بدون ولایت نبوت و رسالت حاصل نمی‌گردد، تفاوت رتبه در نبوت و رسالت هم مبتنی بر تفاوت رتبه ولایت خواهد بود.

و لکن مقام ولایت بدون نبوت و رسالت میسر بوده و احوانا انسانهای همچون ائمه اطهار علیهم السلام در عین حال که مقام نبوت و رسالت را ندارند در مقام ولایت از همه انبیاء و مرسلین بالاترند.

تفاوت درجات و تفاضل مقامات انبیا که ذیلا از آیات قرآن استفاده شده و ذکر می‌گردد در اصل به تفاوت مقام ولایت آنان بر می‌گردد و الله هو العالم.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۵۵

## مقامات و أوصاف عيني پیامبران

## حضرت آدم عليه السلام:

تائب: فَتَلَقَىٰ آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ [البقرة / ٣٧].  
 خليفة: وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً [البقرة / ٣٠].  
 مخلوق بيدي الله تعالى: قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي [ص / ٧٥].  
 سجود الملائكة: وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ [الأعراف / ١١].  
 مصطفى: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا [آل عمران / ٣٣].  
 معلم بالأسماء: وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا [البقرة / ٣١].  
 منبئ الأسماء للملائكة: قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ [البقرة / ٣٣].

## إدريس عليه السلام:

صابر: وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ [الأنبياء / ٨٥].  
 صالح: وَادْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ [الأنبياء / ٨٦].  
 صديق: وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا [مريم / ٥٦].  
 علو مرتبة: وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا [مريم / ٥٧].  
 مرحوم: وَادْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا [الأنبياء / ٨٦].

## حضرت نوح عليه السلام:

أمين: إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الشعراء / ١٠٦-١٠٧].  
 رسول رب العالمين: قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الأعراف / ٦١].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٦

: سَلَامٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ [الصفات / ٧٩].  
 شكور: ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا [الإسراء / ٣].  
 صالح: كَانَتْ تَحْتِ عِبْدِينَ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ [التحریم / ١٠].  
 عبد: إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا [الإسراء / ٣].  
 عبدنا: كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمَ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا [القمر / ٩].  
 مؤمن: إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصفات / ٨١].  
 متوكل: وَاتَّقِ اللَّهَ يَا نُوحُ إِذْ قَالَ ... فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ ... [يونس / ٧١].  
 محسن: سَلَامٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الصفات / ٧٩-٨٠].  
 مسلم: وَآمُرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ [يونس / ٧٢].  
 مصطفى: إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا [آل عمران / ٣٣].  
 نذير مبين: إِنَّ أَنَا الْإِنذِيرُ الْمُبِينُ [الشعراء / ١١٥].

## حضرت هود عليه السلام:

أمين: إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الشعراء/ ١٢٤-١٢٥].  
رسول رب العالمين: قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الأعراف/ ٦٧].  
متوكل: إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ [هود/ ٥٦].  
ناصح: أبلغكم رسالاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ [الأعراف/ ٦٨].

### حضرت صالح عليه السلام:

أمين: إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الشعراء/ ١٤٢-١٤٣].  
رسول الله: فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا [الشمس/ ١٣].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٧

ناصح: وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا مِنْ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ [الأعراف/ ٧٩].

### حضرت ابراهيم عليه السلام:

أب المسلمين: مَلَأَ أَبْيَكُمُ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ [الحج/ ٧٨].  
أسوة: قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ [الممتحنة/ ٤].  
إمام: وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا [البقرة/ ١٢٤].  
أمة: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا [النحل/ ١٢٠].  
أواه: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ [هود/ ٧٥].  
أول المسلمين: قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ [الأنعام/ ١٦٢-١٦٣].

أولو اليد والبصر: وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ [ص/ ٤٥].

صاحب حسنة: وَاتَّبَعْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ [النحل/ ١٢٢].

حليم: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ [هود/ ٧٥].

حنيف: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا [النحل/ ١٢٠].

خليل: وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا [النساء/ ١٢٥].

خير: وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص/ ٤٧].

صاحب رؤيت ملكوت: وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [الأنعام/ ٧٥].

صاحب رشد: وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلِ [الأنبياء/ ٥١].

صاحب سلام: سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ [الصفوات/ ١٠٩].

شاکر: شَاكِرًا لِنِعْمَةِ اجْتِبَاءِهِ وَهُدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [النحل/ ١٢١].

صالح: وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ [النحل/ ١٢٢].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٨

صديق: وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا [مريم/ ٤١].

عبدنا: وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ [ص/ ٤٥].

قانت: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا** [النحل / ١٢٠].  
 صاحب قلب سليم: **وَإِنْ مِنْ شَيْعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** [الصفّات / ٨٣ - ٨٤].  
 مؤمن: **سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ** [الصفّات / ١٠٩ - ١١١].  
 مجتبي: **شَاكِرًا لِنِعْمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** [النحل / ١٢١].  
 محسن: **كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ** [الصفّات / ١١٠].  
 مخلص: **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ [ص / ٤٦].**  
 مسلم: **مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** [آل عمران / ٦٧].  
 مصطفى: **وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٧].**  
 منيب: **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ** [هود / ٧٥].

### حضرت إسماعيل عليه السلام:

حليم: **فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ** [الصفّات / ١٠١].  
 خير: **وَإِذْ ذَكَرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٨].**  
 ذبيح: **قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ** [الصفّات / ١٠٢].  
 صابر: **وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ** [الأنبياء / ٨٥].  
 صادق الوعد: **وَإِذْ ذَكَرْنَا فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا** [مريم / ٥٤].  
 صالح: **وَإِذْ أَخْلَلْنَا فِي رَحْمَتِنَا إِيَّاهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** [الأنبياء / ٨٦].  
 مجتبي: **وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** [الأنعام / ٨٧].  
 مرحوم: **وَإِذْ أَخْلَلْنَا فِي رَحْمَتِنَا إِيَّاهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** [الأنبياء / ٨٦].  
 مرضي: **وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا** [مريم / ٥٥].  
 مسلم: **رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ** [البقرة / ١٢٨].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٥٩

هبة الله: **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ** [إبراهيم / ٣٩].

### حضرت إسحاق عليه السلام:

إمام: **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا** [الأنبياء / ٧٢ - ٧٣].  
 أولي اليد والبصر: **وَإِذْ ذَكَرْنَا عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ** [ص / ٤٥].  
 خير: **وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٧].**  
 صالح: **وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ** [الصفّات / ١١٢].  
 عابد: **وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ** [الأنبياء / ٧٣].  
 عبدنا: **وَإِذْ ذَكَرْنَا عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ** [ص / ٤٥].  
 محسن: **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ... وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ** [الأنعام / ٨٤].  
 مخلص: **إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ [ص / ٤٦].**

مصطفى: وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٧].  
 هبة الله: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ [إبراهيم / ٣٩].

### حضرت لوط عليه السلام:

حكيم: وَ لُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا [الأنبياء / ٧٤].  
 رسول أمين: إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الشعراء / ١٦١ - ١٦٢].  
 صالح: وَ ادْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ [الأنبياء / ٧٥].  
 مجتبي: وَ اجْتَبَيْنَاهُمْ وَ هَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الأنعام / ٨٧].  
 مرحوم: وَ ادْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ [الأنبياء / ٧٥].  
 مهاجر: فَأَمِنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ [العنكبوت / ٢٦].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٠

### حضرت يعقوب عليه السلام:

إمام: وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ نَافِلَةً وَ كَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ وَ جَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا [الأنبياء / ٧٢ - ٧٣].  
 أولي اليد و البصر: وَ أَذْكَرَ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصَارِ [ص / ٤٥].  
 خير: وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٧].  
 صالح: وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ نَافِلَةً وَ كَلَّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ [الأنبياء / ٧٢].  
 عابد: وَ كَانُوا لَنَا عَابِدِينَ [الأنبياء / ٧٣].  
 عبدنا: وَ أَذْكَرَ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ [ص / ٤٥].  
 متوكل: إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ عَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ [يوسف / ٦٧].  
 محسن: وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ كَلَّا هَدَيْنَا وَ نُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].  
 مخلص: إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارَ [ص / ٤٦].  
 مصطفى: وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْآخِيَارِ [ص / ٤٧].  
 نافلة: وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ نَافِلَةً [الأنبياء / ٧٢].  
 هبة الله: وَ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ [الأنبياء / ٧٢].

### حضرت يوسف عليه السلام:

حفيظ عليم: قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦١

[يوسف / ٥٥].

حكيم: وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [يوسف / ٢٢].  
 عبدنا: إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ [يوسف / ٢٤].  
 محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [يوسف / ٢٢].

مخلص: إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ [يوسف / ٢٤].

### حضرت شعيب عليه السلام:

حليم رشيد: قَالُوا يَا شُعَيْبُ ... إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ [هود / ٨٧].

رسول أمين: إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الشعراء / ١٧٧ - ١٧٨].

صالح: سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ [القصص / ٢٧].

متوكل: وَ مَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ [هود / ٨٨].

منيب: وَ مَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ [هود / ٨٨].

### حضرت موسى عليه السلام:

أول المؤمنين: قَالَ سُبْحَانَكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ [الأعراف / ١٤٣].

حكيم: وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [القصص / ١٤].

رسول أمين: إِنْ أَدَّوْا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ [الدخان / ١٨].

رسول رب العالمين: فَآتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء / ١٦].

رسول كريم: وَ لَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ [الدخان / ١٧].

رسول الله: وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ [الصف / ٥].

صاحب سلام: سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ [الصافات / ١٢٠].

صاحب شرح صدر: قَالَ رَبُّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَ يَسِّرْ لِي أَمْرِي

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٢

[طه / ٢٥ - ٢٦].

عبدنا: إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصافات / ١٢٢].

كليم: وَ كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا [النساء / ١٦٤].

مؤمن: إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصافات / ١٢٢].

محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].

مختار: وَ أَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ [طه / ١٣].

مخلص: وَ أَذْكَرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا [مريم / ٥١].

مصطفى: قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَ بِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ [الأعراف /

[١٤٤].

### حضرت هارون عليه السلام:

رسول رب العالمين: فَآتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الشعراء / ١٦].

صاحب سلام: سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ [الصافات / ١٢٠].

عبدنا: إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصافات / ١٢٢].

مؤمن: إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصافات / ١٢٢].

محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].

### حضرت داود عليه السلام:

أَوَّابٌ: وَ أَذْكَرُ عَبْدُنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ [ص / ١٧].

حكيم: وَ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ [البقرة / ٢٥١].

خليفة: يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ، فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ [ص / ٢٦].

ذو الأيد: وَ أَذْكَرُ عَبْدُنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ [ص / ١٧].

صاحب فضل: وَ لَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا [سبا / ١٠].

صاحب فصل الخطاب: وَ آتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَ فَصَلَ الْخُطَابِ [ص / ٢٠].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٣

عبدنا: وَ أَذْكَرُ عَبْدُنَا دَاوُدَ [ص / ١٧].

محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].

### حضرت سليمان عليه السلام:

أَوَّابٌ: وَ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ [ص / ٣٠].

حكيم: وَ كَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَ عَلِمًا [الأنبياء / ٧٩].

محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].

نعم العبد: وَ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ [ص / ٣٠].

هبة الله: وَ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ [ص / ٣٠].

### حضرت أيوب عليه السلام:

أَوَّابٌ: إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ [ص / ٤٤].

صابر: إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا [ص / ٤٤].

عبدنا: وَ أَذْكَرُ عَبْدُنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ [ص / ٤١].

محسن: وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الأنعام / ٨٤].

نعم العبد: إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ [ص / ٤٤].

### حضرت الياس عليه السلام:

صاحب سلام: سَلَامٌ عَلَىٰ إِلِ يَاسِينَ [الصفافات / ١٣٠].

صالح: وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيَىٰ وَ عِيسَىٰ وَ إِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ [الأنعام / ٨٥].

عبدنا: إِنَّهُ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصفافات / ١٣٢].

مؤمن: إِنَّهُ مِّنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ [الصفافات / ١٣٢].

محسن: إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ [الصفافات / ١٣١].

### حضرت اليسع عليه السلام:

خير: وَ أَذْكَرُ إِسْمَاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ [ص / ٤٨].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٤

مجتبي: وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الأنعام / ٨٧].

### حضرت ذو الكفل عليه السلام:

خير: وَادَّكُرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكُفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ [ص / ٤٨].

صابر: وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكُفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ [الأنبياء / ٨٥].

صالح: إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ [الأنبياء / ٨٦].

مرحوم: وَادْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا [الأنبياء / ٨٦].

### حضرت يونس عليه السلام:

مؤمن: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ [الأنبياء / ٨٨].

مجتبي: وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الأنعام / ٨٧].

مسبح: فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ [الصفوات / ١٤٣ - ١٤٤].

### حضرت زكريا عليه السلام:

خاشع: وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ [الأنبياء / ٩٠].

عبده (مقيدا باسمه (ع)): ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا [مريم / ٣].

مجتبي: وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الأنعام / ٨٧].

### حضرت يحيى عليه السلام:

تقي: وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاءً وَكَانَ تَقِيًّا [مريم / ١٣].

حكيم: يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا [مريم / ١٢].

حضور: إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ [آل عمران / ٣٩].

خاشع: وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ [الأنبياء / ٩٠].

صاحب سلام: وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٥

[مريم / ١٥].

سيد: وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا [آل عمران / ٣٩].

صالح: وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ [آل عمران / ٣٩].

مصدق: مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ [آل عمران / ٣٩].

هبة الله: فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى [الأنبياء / ٩٠].

### حضرت عيسى عليه السلام:

حكيم: وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ [آل عمران / ٤٨].

رسول الله: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ [النساء / ١٧١].

رسولي: وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي [المائدة / ١١١].



روح الله: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ [النساء / ۱۷۱].

صاحب سلام: وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا [مريم / ۳۳].

شهيد: وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ [المائدة / ۱۱۷].

صالح: وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ [الأنعام / ۸۵].

عبد الله: قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا [مريم / ۳۰].

كلمة الله: إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ [النساء / ۱۷۱].

مبارك: وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ [مريم / ۳۱].

مؤيد بروح القدس: وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ [البقرة / ۸۷].

مقرب: عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ [آل عمران / ۴۵].

وجيه: إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ [آل عمران / ۴۵].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۶۶

#### تفسير انسان و بيان درجات و دركات او در قرآن

ابتداء به چند آیه کریمه اشاره می کنیم:

الف- أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَاوَاهُ جَهَنَّمَ وَ بئسَ المصيرُ لهم درجات عند الله و الله بصير بما يعملون [آل عمران / ۱۶۲-۱۶۳].

ب- أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ [الأنفال / ۴].

ج- وَ لَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَ لَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْإِطْعَامِ بَلٍ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ [الأعراف / ۱۷۹].

د- إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا [النساء / ۱۴۵].

اگر چه تفسیر انسان که مظهر تام جلال و جمال خدای سبحان بوده و نهایتا باید متخلق به اخلاق حق تعالی و آئینه تمام نمای اسماء حسناي او گردد، از همان ابتدا این رساله شروع شده است، و لکن از آنجا که مطالب قبل هر کدام می بایست تحت عنوان خاص خود قرار می گرفتند، و از طرفی اوصاف و مقامات مذکور در این قسمت از رساله در باره انسان بما آنه انسان خواهد بود، از این جهت این بخش از رساله را تحت عنوان تفسیر انسان بیان می کنیم.

هر کدام از کلمات و مقامات ذیل که در باره انسان خواهد آمد، در موارد متعددی از قرآن و ضمن آیات مختلفی ذکر گردیده و برای هر کدام شرایط و عوامل و آثار مختلفی بیان شده است. فهم درست و درک حقیقی هر کدام از آن اوصاف و مقامات وقتی میسر خواهد بود که تمام موارد و تمام شرایط و آثار هر یک در کنار هم قرار گرفته و با توجه به روایات و احادیث و سخنان اهل بیت علیهم السلام در همان زمینه ها جمع بندی گردد، البته در این صورت همان شرح و تفسیر خواهد بود که قبلا به آن اشاره کرده ایم، و لکن از آنجا که فعلا در مقام متن گویی و متن نویسی هستیم،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ۱، ص ۱۶۷

برای هر مورد از اوصاف و مقامات انسانی فقط يك نمونه از آیات کریمه قرآن ذکر خواهیم کرد:

### أوصاف و درجات انسانهای صاعد

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ [فاطر / ١٠].

الف:

أبرار: إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا [الإنسان / ٥].

أبيضت وجوههم: وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وَجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَتِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ [آل عمران / ١٠٧].

أخيار: وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفِينَ الْأَخْيَارِ [ص / ٤٧].

أصحاب الجنة: لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ، أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ [الحشر / ٢٠].

أصحاب الميمنة: فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ [الواقعة / ٨].

أصحاب اليمين: وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ [الواقعة / ٢٧ - ٢٨].

إمام مبين: وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ [يس / ١٢].

الأمرون بالمعروف: الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ [التوبة / ١١٢].

أمة وسط: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا [البقرة / ١٤٣].

أولو العزم: فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ [الأحقاق / ٣٥].

أولو العلم: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ [آل عمران / ١٨].

أولو الأمر: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ [النساء / ٥٩].

أولو الأبصار: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ [آل عمران / ١٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٨

أولو النهي: إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لَأُولِي النَّهْيِ [طه / ٥٤].

ت:

تائبون: التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ [التوبة / ١١٢].

توابون: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ [البقرة / ٢٢٢].

الحافظون لحدود الله: وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ [التوبة / ١١٢].

ح:

الحامدون: الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ [التوبة / ١١٢].

حزب الله: أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ هَرَسُوا حَزْبَ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حَزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [المجادلة / ٢٢].

حكيم (من يوت الحكمة): يُوْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا [البقرة / ٢٦٩].

خ:

خاشعون: وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ [البقرة / ٤٥].

من خاف مقام ربه: وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ [النازعات / ٤٠ - ٤١].

من خشى الرحمن: إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ [يس / ١١].  
خليفة الله: وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً [البقرة / ٣٠].

ر:

راسخون في العلم: وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ [آل عمران / ٧].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٦٩

راشدون: وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ وَزِينَةً فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرِهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ [الحجرات / ٧].

راكعون: وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكَّعِينَ [البقرة / ٤٣].

ذ:

ذاكرون: وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا [الأحزاب / ٣٥].  
يذكرون: وَهَذَا صِرَاطٌ رَبُّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ [الأنعام / ١٢٦].

س:

ساجدون: فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ [الحجر / ٩٨].

سائحون: التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّكَعُونَ السَّاجِدُونَ [التوبة / ١١٢].

سعيد: وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ [هود / ١٠٨].

صاحب سكينه: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ [الفتح / ٤].

ش:

شاكرون: بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ [الزمر / ٦٦].

شاهدون: رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ [آل عمران / ٥٣].

صاحب شرح صدر: أَمْ مَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ [الزمر / ٢٢].

شكور: وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ [سبا / ١٣].

شهداء: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ [البقرة / ١٤٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٠

شهداء: الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ [النساء / ٦٩].

شهداء بالقسط: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ [المائدة / ٨].

شهداء لله: كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ [النساء / ١٣٥].

ص:

صائمون: وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ [الأحزاب / ٣٥].

صابرون: إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ [الزمر / ١٠].

صادقون: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ [الحجرات / ١٥].

صالحون: وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ  
[النساء / ٦٩].

صَبَّارٌ شَكُورٌ: إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَاتٌ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ [لقمان / ٣١].

صَدِيقُونَ: فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا [النساء /  
٦٩].

ط:

طَبِيبُونَ: الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ [النحل / ٣٢].

ع:

عَابِدُونَ: التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ [التوبة / ١١٢].

عَاكِفُونَ: أَنْ طَهَّرْنَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ [البقرة / ١٢٥].

عَامِلُونَ: وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ  
[العنكبوت / ٥٨].

عِبَادِ الرَّحْمَنِ: وَعِبَادِ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا [الفرقان / ٦٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧١

عِبَادِ اللَّهِ: عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا [الإنسان / ٦].

عِبَادِي: فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي [الفجر / ٢٩ - ٣٠].

عَبْدٌ مُنِيبٌ: إِنْ فِي ذَلِكَ لآيَةٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ [سبا / ٩].

ف:

فَائِزُونَ: وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ [النور / ٥٢].

ق:

قَانِتُونَ: الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّحَابِ [آل عمران / ١٧].

صَاحِبِ قَلْبٍ خَاشِعٍ: أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ [الحديد / ١٦].

صَاحِبِ قَلْبٍ سَلِيمٍ: إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ [الشعراء / ٨٩].

صَاحِبِ قَلْبٍ مُنِيبٍ: مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ [ق / ٣٣].

صَاحِبِ قَلْبٍ مُطْمَئِنٍّ: الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ [الرعد / ٢٨].

صَاحِبِ قَلْبٍ مَمْتَحِنٍّ: أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ [الحجرات / ٣].

صَاحِبِ قَلْبٍ وَجَلٍّ: وَالَّذِينَ يَأْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ [المؤمنون / ٦٠].

قَوَامُونَ بِالْقِسْطِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَامِينَ بِالْقِسْطِ [النساء / ١٣٥].

قَوَامُونَ لِلَّهِ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَامِينَ لِلَّهِ [المائدة / ٨].

م:

مُؤْتُونَ الزَّكَاةَ: وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا [النساء /

[١٦٢].

مؤمنون: أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم [الأنفال / ٤].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٢

متصدقون: و المتصدقين و المتصدقات و الصائمين و الصائمات [الأحزاب / ٣٥].

متطهرون: إن الله يحب التوابين و يحب المتطهرين [البقرة / ٢٢٢].

متقون: إن المتقين في جنات و نهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر [القمر / ٥٤ - ٥٥].

متوكلون: فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين [آل عمران / ١٥٩].

مجاهدون: لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر و المجاهدون في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم [النساء / ٩٥].

محبوبون و محبوبون: فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه [المائدة / ٥٤].

محسنون: و الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا و إن الله لمع المحسنين [العنكبوت / ٦٩].

مخلصون: و نحن له مخلصون [البقرة / ١٣٩].

مخلصون: قال فبعتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين [ص / ٨٢ - ٨٣].

مسلمون: و الهنا و الهكم واحد و نحن له مسلمون [العنكبوت / ٤٦].

مستغفرون: الصابرين و الصادقين و القانتين و المنفقين و المستغفرين بالأسحار [آل عمران / ١٧].

مصدقين: إن المصدقين و المصدقات و أقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم و لهم أجر كريم [الحديد / ١٨].

مصطفون: و إنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار [ص / ٤٧].

مصلحون: إنا لا نضيع أجر المصلحين [الأعراف / ١٧٠].

مصلون: إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون [المعارج / ٢٢ - ٢٣].

مطهرون: إنه لقرآن كريم، في كتاب مكنون، لا يمسه إلا المطهرون [الواقعة / ٧٧ - ٧٩].

مفلحون: و أولئك لهم الخيرات و أولئك هم المفلحون [التوبة / ٨٨].

مقربون: كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين و ما أدراك ما عليون كتاب

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٣

مرفوم يشهده المقربون [المطففين / ١٨ - ٢١].

مقسطون: و إن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب المقسطين [المائدة / ٤٢].

مقيموا الصلاة: و المقيمين الصلاة و المؤتون الزكاة [النساء / ١٦٢].

مكرمون: إلا عباد الله المخلصين أولئك لهم رزق معلوم فواكه و هم مكرمون [الصفات / ٤٠ - ٤٢].

منفقون: و المنفقين و المستغفرين بالأسحار [آل عمران / ١٧].

موقنون: و كذلك نري إبراهيم ملكوت السماوات و الأرض و ليكون من الموقنين [الأنعام / ٧٥].

مهتدون: أولئك عليهم صلوات من ربهم و رحمة و أولئك هم المهتدون [البقرة / ١٥٧].

ن:

نبيون: و من يطع الله و الرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين [النساء / ٦٩].  
صاحب نفس مطمئنة: يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي و ادخلي جنتي [الفجر / ٢٧ - ٣٠].

و:

وارثون: و الذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون [المؤمنون / ٩ - ١١].

ي:

يؤمنون: إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون [الأنعام / ٩٩].  
يتفكرون: إن في ذلك لآية لقوم يتفكرون [النحل / ٦٩].  
يسمعون: إن في ذلك لآية لقوم يسمعون [النحل / ٦٥].  
يعقلون: إن في خلق السموات و الأرض ... لآيات لقوم يعقلون [البقرة / ١٦٤].  
يعلمون: تلك حدود الله بينها لقوم يعلمون [البقرة / ٢٣٠].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٤

يفقهون: قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون [الأنعام / ٩٨].

يوقنون: قد بينا الآيات لقوم يوقنون [البقرة / ١١٨].

### أوصاف و دركات بشرهاى ساقط

الف:

آثمون: و لا نكتم شهادة الله إنا إذا لمن الآثمين [المائدة / ١٠٦].  
أخسرون: أولئك الذين لهم سوء العذاب و هم في الآخرة هم الأخسرون [النمل / ٥].  
أخذ إلى الأرض: و لو شئنا لرفعناه بها و لكنه أخذ إلى الأرض و اتبع هواه [الأعراف / ١٧٦].  
أسودت و جوههم: فاما الذين أسودت و جوههم أكفرتم بعد إيمانكم [آل عمران / ١٠٦].  
أصحاب الجحيم: و الذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم [الحج / ٥١].  
أصحاب السعير: إنما يدعوا حزبه ليكونوا من أصحاب السعير [فاطر / ٦].  
أصحاب الشمال: و أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال [الواقعة / ٤١].  
أصحاب المشئمة: و أصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة [الواقعة / ٩].  
أصحاب النار: بلى من كسب سيئة و أحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون [البقرة / ٨١].  
أفك أئيم: هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفك أئيم [الشعراء / ٢٢١ - ٢٢٢].  
أولو الطول: و إذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله و جاهدوا مع رسوله استأذنتك أولوا الطول منهم و قالوا ذرنا نكن مع القاعدين [التوبة / ٨٦].

أولو النعمة: و ذرني و المكذبين أولي النعمة و مهلهم قليلا [المزمل / ١١].

أولياء الشيطان: فقاتلوا أولياء الشيطان إن كيد الشيطان كان ضعيفا [النساء / ٧٦].

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٥

ج:

جاهلون: وَ عِبَادِ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا [الفرقان / ٦٣].  
جبار: كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ [غافر / ٣٥].

ح:

حزب الشيطان: اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ [المجادلة / ١٩].  
حلاف مهين: وَلَا تَطْعُ كُلِّ حِلَافٍ مَهِينٍ [القلم / ١٠].

خ:

خائضون: وَ كُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ [المدثر / ٤٥].  
خائنون: إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا [النساء / ١٠٥].  
خاسرون: الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ [البقرة / ٢٧].

خيثون: الْخَيْثَاتُ لِلْخَيْثِثِينَ وَالْخَيْثُونَ لِلْخَيْثَاتِ [النور / ٢٦].

خصمون: وَقَالُوا الْهَيْثَنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ [الزخرف / ٥٨].

خوان اثيم: وَلَا تَجَادَلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا [النساء / ١٠٧].

خوان كفور: إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَانٍ كَفُورٍ [الحج / ٣٨].

ذ:

ذليل: ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا ثَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النَّاسِ وَ بَاوُءُ بَعْضِهِ مِنَ اللَّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ [آل عمران / ١١٢].

ساخرون: أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّاخِرِينَ [الزمر / ٥٦].

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٦

ساهون: فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ [الماعون / ٤ - ٥].

سفهاء: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَ لَكِن لَّا يَعْلَمُونَ [البقرة / ١٣].

ش:

شقي: يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَ سَعِيدٌ [هود / ١٠٥].

ص:

صم بكم: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ [الأنفال / ٢٢].

ض:

ضالون: فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ [الأنعام / ٧٧].

ضيق الصدر: وَ مَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَانَمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا

يُؤْمِنُونَ [الأنعام / ١٢٥].

ط:

طاغوت: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى [البقرة / ٢٥٦].  
طاغون: هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ لَشَرَّ مَا ب [ص / ٥٥].

ظ:

ظالمون: وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا [الإسراء / ٨٢].

ع:

عادون: فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَاوْلِيكَ هُمُ الْعَادُونَ [المؤمنون / ٧].

عاكفون: فَاتُوا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ [الأعراف / ١٣٨].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٧

غ:

غابرون: فَانجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ [الأعراف / ٨٣].

غافلون: لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ  
أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ [الأعراف / ١٧٩].

غاوون: إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ [الحجر / ٤٢].

ف:

فاسقون: وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ [الحشر / ١٩].

فجار: وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ [الانفطار / ١٤].

فرحون: إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ [القصص / ٧٦].

ق:

قاسطون: وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا [الجن / ١٥].

قاعدون: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ [النساء / ٩٥].

آثم قلبه: وَلَيْتَقَىٰ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ [البقرة / ٢٨٣].

في قلوبهم رين: كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ [المطففين / ١٤].

في قلوبهم زيغ: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ [آل عمران / ٧].

طبع على قلوبهم: أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ [النحل / ١٠٨].

القاسية قلوبهم: لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةَ قُلُوبُهُمْ [الحج / ٥٣].

صاحب القلب الغافل: وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٧٨

أمره فرطًا [الكهف / ٢٨].

صاحب القلب المتكبر: الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ



عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ [غافر / ٣٥].

في قلوبهم مرض: إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينَهُمْ [الأنفال / ٤٩].

ختم الله على قلوبهم: خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ [البقرة / ٧].

صرف الله قلوبهم: وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بَانَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ [التوبة / ١٢٧].

لم يطهر قلوبهم: أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ [المائدة / ٤١].

ك:

كذاب كفار: إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ [الزمر / ٣].

كاذبون: إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ [النحل / ١٠٥].

كافرون: فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ [البقرة / ٢٤].

كفار أثيم: يَمْحَقُ اللَّهُ الرَّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ [البقرة / ٢٧٦].

كفار عنيد: الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ [ق / ٢٤].

الكفرة الفجرة: أُولَئِكَ هُمُ الْكُفْرَةُ الْفَجْرَةُ [عبس / ٤٢].

كفور: فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ أَثِمًا أَوْ كُفُورًا [الإنسان / ٢٤].

ل:

لا يؤمنون: وَمَا تَعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ [يونس / ١٠١].

لاعبون: قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ [الأنعام / ٩١].

لا يعقلون: وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ١٧٩

لَا يَعْقِلُونَ [المائدة / ٥٨].

لا يفقهون: رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ [التوبة / ٨٧].

لمزة: وَيَلِ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةٌ [الهمزة / ١].

م:

ماكرون: وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَتَّبِعُوكَ أَوْ يَقتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ [الأنفال / ٣٠].

متكبرون: قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبئسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ [الزمر / ٧٢].

مجرمون: وَكَذَلِكَ نَفِصَلُ الْآيَاتِ وَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ [الأنعام / ٥٥].

محضرون: أَمْ مَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَا يَأْتِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ [القصص / ٦١].

مختال فخور: إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا [النساء / ٣٦].

مرتاب: كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مِنْهُ مَسْرِفٌ مَرْتَابٌ [غافر/ ٣٤].

مرتدون: وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ [البقرة/ ٢١٧].

مستكبرين: لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ [النحل/ ٢٣].

مستهزؤون: إِنَّا كَفِينَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ [الحجر/ ٩٥].

مسحورون: لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ [الحجر/ ١٥].

مسرفون: وَإِنْ فَرَعُونَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ [يونس/ ٨٣].

مشاء بنميم: هَمَّازٌ مَشَاءٌ بِنَمِيمٍ [القلم/ ١١].

مشركون: هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ [التوبة/ ٣٣].

مضلون: وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ [آل عمران/ ٦٩].

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ١٨٠

مطفون: وَيَلِّ لِلْمُطَفِّينَ [المطففين/ ١].

معتد أثيم: وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ [المطففين/ ١٠-١٢].

معتد مريب: الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلِّ كَفَّارٍ عِنْدَ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مَرِيبٍ [ق/ ٢٤-٢٥].

معتدون: فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ [يونس/ ٧٤].

مغضوب عليهم: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ [الفاحة/ ٧].

مفترون: إِنْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ [الأعراف/

[١٥٢].

مفسدون: وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ [الأعراف/ ٨٦].

مقبوحون: وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ [القصص/ ٤٢].

مقتسمون: وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ [الحجر/ ٨٩-٩٠].

مكذبون: قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ [الأنعام/ ١١].

ملعونون: مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقَّفُوا أَخَذُوا وَقَتَلُوا تَقْتِيلًا [الأحزاب/ ٦٠].

ممترون: لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ [يونس/ ٩٤].

مناع للخير: مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ [القلم/ ١٢].

منافقون: يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ [التوبة/ ٦٤].

منكرون: قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَنكُرُونَ [الحجر/ ٦٢].

هـ

همزة: وَيَلِّ لِكُلِّ هَمْزَةٍ لَمْزَةٍ [الهمزة/ ١].

من اتخذ إليه هواه: أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ [الجاثية/ ٢٣].

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ١٨١

ي:

الذين يأكلون أموال الناس: إن كثيراً من الأحرار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل و يصدون عن سبيل الله [التوبة/ ٣٤].

الذين يأكلون أموال اليتامى: إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا و سيصلون سعيراً [النساء/ ١٠].

الذين يأكلون الربا: الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس [البقرة/ ٢٧٥].  
الذين يصدون عن سبيل الله: و يصدون عن سبيل الله [التوبة/ ٣٤].

يفرقون: و يحلفون بالله إنهم لمنكم و ما هم منكم و لكنهم قوم يفرقون [التوبة/ ٥٦].

يعكفون على الأصنام: و جاوزنا بني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم [الأعراف/ ١٣٨].

الذين يكنزون الذهب: و الذين يكنزون الذهب و الفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم [التوبة/ ٣٤].  
و الحمد لله رب العالمين اللهم لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين.

هذا ما عندنا من المقدمة، حرره أذل الأذلين السيد محسن الموسوي التبريزي مستغفرا منيا إليه سبحانه و تعالى.

قم المشرفة ١٢ محرم الحرام ١٤١٣ القمري من الهجرة النبوية المطابق ٢٢ تير ١٣٧١ الشمسي من الهجرة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٣

#### خطبة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين الحمد لله أنزل القرآن على عبيده بلسان النبي الصادق الكريم، و جعل افتتاحه تبركا و تيمنا باسمه الأعظم الذي هو بسم الله الرحمن الرحيم، و جعله جامعا للكتب السماوية المنزلة على أنبيائه و رسله من عيسى و موسى و داود و إبراهيم، و وشحه بجميع الحقائق و الدقائق العلوية و السفلية من الحقيقير و العظيم، ليظهر على خلقه أسرار الشريعة و الطريقة و الحقيقة التي هي عبارة عن دينه القويم، و يحصل لكل واحد منهم الاستقامة على طريق الحق الذي أشار إليه بصراطه المستقيم.

و صلى الله على من خص أزا بمثل هذه الموهبة و لطفه الجسيم، و على آله و أصحابه و أهل بيته أهل الفوز و الجنة و النعيم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٥

#### (بقية خطبة الكتاب)

(دليل تأليف الكتاب و جامعته بجميع المراتب المحمدية (ص)) ... أن أكتب لهم كتابا جامعا للتأويل و التفسير مشحونا بتلك النحو، بحيث يكون التأويل مطابقا لأرباب التوحيد و أهل الحقيقة غير خارج عن قاعدة أهل البيت (ع) بحسب الظاهر. أعني يكون جامعا للشريعة و الطريقة و الحقيقة، لقول النبي (ص):

«الشريعة أقوالي، و الطريقة أفعالي، و الحقيقة أحوالي» الحديث (١).

لأن كل كتاب يكون جامعا لهذه المراتب الثلاث التي هي جامعة لجميع المراتب المحمدية يكون جامعا لجميع المراتب الإلهية و الكونية، حاويا لمجموع الكمالات المنسوبة إلى الأنبياء و الأولياء بأجمعهم لقوله (ع):

(١) قوله: «الشريعة أقوالى الحديث».

فى أسرار التوحيد فى مقامات الشيخ أبى سعيد ج ٢، ص ٣٠٩: الشريعة أفعال فى أفعال، و الطريقة أخلاق فى أخلاق، و الحقيقة أحوال فى أحوال، فمن لا أفعال له بالمجاهدة و متابعة السنة فلا أخلاق له بالهداية و الطريقة، و من لا أخلاق له بالهداية و الطريقة فلا أحوال له بالحقيقة و الاستقامة و السياسة.

روى الحديث ابن أبى جمهور فى عوالى اللئالىء مجلد ٤، ص ١٢٤، ح ٢١٢، و رواه أيضا مستدرك الوسائل عن النبى (ص)، ج ١١، ص ١٧٣ كتاب الجهاد، أبواب جهاد النفس باب ٤، ح ٨، و تمام الحديث على ما فى المستدرك هكذا: عن النبى (ص) قال:  
الشريعة أقوالى، و الطريقة أفعالى، و الحقيقة أحوالى، و المعرفة رأس مالى، و العقل أصل دينى، و الحب أساسى، و الشوق مركبى، و الخوف رقيقى، و العلم سلاحى، و الحلم صاحبى، و التوكل زادى (ردائى)، و القناعة كنزى، و الصدق منزلى، و اليقين مأواى، و الفقر فخري و به افتخر على سائر الأنبياء و المرسلين. و يأتى نقل الحديث فى المقدمة السادسة من الكتاب مع شرح و تبين إن شاء الله فانتظر.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٦

«أوتيت جوامع الكلم» (٢).

«و بعثت لأتمم مكارم الأخلاق» (٣).

(٢) قوله (ص): «أوتيت جوامع الكلم».

نهج الفصاحة ص ١٩٥، حديث ٩٦٩. عوالى اللئالىء ج ٤، ص ١٢٠، حديث ١٩٤، و كنز العمال ج ١١، ص ٤٤٠، حديث ٣٢٠٦٨: أوتيت جوامع الكلم، و اختصرت لى الأمور اختصارا.

و فى صحيح مسلم ج ١، ص ٣٧١، حديث ٥٢٣ كتاب المساجد، بسنده عن رسول الله (ص) قال: فضلت على الأنبياء بست: أعطيت جوامع الكلم (بعثت بجوامع الكلم) و نصرت بالرعب، و أحلت لى الغنائم، و جعلت لى الأرض طهورا و مسجدا، و أرسلت لى الخلق كافة، و ختم بى النبىون. و فى مسند أحمد ج ٢، ص ٢٥٠، مثله فى جملتين فقط، و فى ص ٢١٢ بسنده عن رسول الله (ص) فقال: أنا محمد النبى الأمى، أنا محمد النبى الأمى ثلاثا، و لانى بعدى، أوتيت فواتح الكلم و جوامعه و خواتمه، و علمت كم خزنة النار و حملة العرش، و تجور بى، و عوفيت و عوفيت أمتى. الحديث.

و أيضا فى البحار ج ١٨، ص ٣٧٠، حديث ٧٧، عن الشيخ الطوسى فى أماليه عن المفيد، عن أحمد بن الوليد، عن أبىه، عن سعد، عن عبد الله بن موسى، عن محمد بن عبد الرحمان العزمى، عن المعلى بن هلال، عن الكلبي، عن أبى صالح، عن ابن عباس، قال: سمعت رسول الله (ص) يقول:

أعطانى الله تعالى خمسا، و أعطى عليا خمسا: أعطانى جوامع الكلم، و أعطى عليا جوامع العلم، و جعلنى نبيا، و جعله وصيا، و أعطانى الكوثر، و أعطاه السلسبيل، و أعطانى الوحي، و أعطاه الإلهام، و أسرى بى إليه، و فتح له أبواب السماء و الحجب حتى نظر لى و نظرت إليه. الحديث و فى صحيح البخارى باب المفاتيح فى اليد من أبواب باب التعبير ج ٩، ص ٤٧، و أيضا فى سنن النسائى كتاب الجهاد باب وجوب

الجهاد ج ٦، ص ٣، بسندهما عن النبي (ص) قال:

بعثت بجوامع الكلم، ونصرت بالرعب، و بينا أنا نائم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي الحديث فراجع.

و في الجامع الصغير للسيوطي ج ١، ص ٣٩٣، الحديث ٢٥٧٣: إنما بعثت فاتحا و خاتما، و أعطيت جوامع الكلم و فواتحه الحديث.

(٣) قوله (ص): «بعثت لأتمم مكارم الأخلاق».

رواه أمين الإسلام الطبرسي في مجمع البيان ذيل الآية: **وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ [من سورة القلم، الآية: ٤].**

و روى عنه مستدرك الوسائل ج ١١، ص ١٨٧، باب استحباب التخلق بمكارم الأخلاق من أبواب جهاد النفس.

و الحديث معروف و روي مضمونه و معناه بالفاظ مختلفة، روى البيهقي في باب بيان مكارم الأخلاق من كتاب الشهادات ص ١٩٢ بسنده

عنه (ص): إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق.

و روى أيضا بسند آخر: بعثت لأتمم صالح الأخلاق. و رواه أيضا مالك في الموطأ باب ما جاء في حسن الخلق ح ٨، ص ٤٧، من كتاب

حسن الخلق ج ٢ و قال:

و حدثني عن مالك، أنه قد بلغه أن رسول الله (ص) قال: بعثت لأتمم حسن الأخلاق.

و رواه أيضا في المستدرك على الصحيحين ج ٢، ص ٦١٣.

و في جامع الصغير أيضا ٢٥٨٤: إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق.

و رواه أيضا أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٣٨١.

و في الأمالي للشيخ الطوسي (رض) ج ٢، ص ٢٠٩، بإسناده عن إسحاق بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر (ع) عن أبيه عن آبائه عن رسول

الله (ص) قال: بعثت بمكارم الأخلاق و محاسنها.

و فيه ص ٩٢ أيضا بإسناده عن محمد بن علي بن الحسين بن زيد بن علي، عن موسى بن جعفر (ع) عن أبيه، عن آبائه عن رسول الله (ص):

عليكم بمكارم الأخلاق، فإن الله عز و جل بعثني بها الحديث.

و في معاني الأخبار للصدوق (رض) ص ١٩١ باب معنى مكارم الأخلاق الحديث ٣: بإسناده عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله (ع)

قال: إن الله تبارك و تعالى خص رسول الله (ص) بمكارم الأخلاق الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٧

فحيث رأيت أن هذا أيضا إلهام إلهي، و فيض رباني و ارد على قلوبهم من عالم الغيب و حضرة القدس المشار إليه في

قوله:

أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ [سورة المجادلة: ٢٢].

و تحققت أنه من أعظم عبادة الله و أفضل طاعاته، لقوله:

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا [سورة النساء:

١١٤].

شرعت فيه بموجب التماسهم، و سلكت مسلكا مناسبا بحالهم، و شرطت على نفسي أن أكتب لهم هذا الكتاب، بعون

الله و حسن توفيقه من غير إهمال و لا إخلال شيء يتعلق به و أضفت إليه تلك اللطائف و النكات كما سبق ذكره.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٨

### (ترتيب كتابته في نسخته رحمه الله)

و ترتيبه، أن أكتب القرآن أولاً في كل موضع منه بالحمرة لتمييز كلام الخالق عن المخلوق، ثم التفسير المنقول، ثم التأويل الذي يفيض علينا من الله الجواد المطلق بحسب الوقت و الحال مع إضافة تلك اللطائف و النكات المذكورة، و جعلت علامة التفسير أن أكتبه بعد القرآن بلا فصل بينه و بينه، و علامة التأويل: تأويل، بالحمرة، لئلا يشتبه الكلام بعضه بالبعض، أعني التفسير بالتأويل و التأويل بالتفسير، و وشحته بمقدمات سبعة معتبرة مقدمة على الكتاب، و هي مقدمات لا بد لهذا الكتاب منها بحيث لو خلى عنها لم يكن تاماً في طريقه و لا مشبعا في فنه.

### (عناوين المقدمات السبع)

المقدمة الأولى منها، في بيان التأويل و التفسير، و الفرق بينهما و بيان أن تأويل القرآن واجب عقلا و شرعا. المقدمة الثانية، في بيان كتاب الله الكبير الآفاقي و تطبيقه بكتاب الله القرآني الجمعي. المقدمة الثالثة، في بيان حروف الله الآفاقي و تطبيقها بحروف الله القرآنية. المقدمة الرابعة، في بيان كلمات الله الآفاقي و تطبيقها بكلمات الله القرآنية. المقدمة الخامسة، في بيان آيات الله الآفاقي و تطبيقها بآيات الله القرآنية. المقدمة السادسة، في بيان الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و بيان أنها أسماء مترادفة صادقة على حقيقة واحدة باعتبارات مختلفة. المقدمة السابعة، في بيان التوحيد و أقسامه و مراتبه من التوحيد الفعلي و الوصفي و الذاتى، انحصارها في التوحيد الألوهي و الوجودي، و ما اشتمل عليهما من الأبحاث الدقيقة و الأسرار الشريفة. و رتب هذه المقدمات ... في مجلدات كبار بحيث تكون المقدمات .. و سميته بالمحيط الأعظم في البحر الخضم «٤».

(٤) قوله: و سميته بالمحيط الأعظم في البحر الخضم أقول: نقل في عنوان الكتاب عبارات مختلفة:

(أ) المحيط الأعظم و البحر الخضم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم.

(ب) المحيط الأعظم في البحر الخضم.

(ج) المحيط الأعظم في تفسير القرآن الكريم.

(د) المحيط الأعظم و الطود الأشم في تأويل كتاب الله العزيز المحكم.

و من العناوين العنوان: ب و العنوان: د من المؤلف، قال بالأول في المجلد الثاني من النسخة في تفسير سورة الحمد و بالتالي في مقدمة كتابه نصّ النصوص و فصلنا التوضيح في عنوان الكتاب في مقدمتنا للكتاب فراجع. و أما معنى الخضم: البحر الواسع و البحر المحيط و البحر العظيم و الجمع الكثير و السيف القاطع فراجع الصحاح و لسان العرب و المعجم الوسيط و المنجد.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ١٩٩

جزى الله خيرا من تأمل صنعتي و قابل ما فيها من السهو بالعفو

و أصلح ما أخطأت فيها بفضلته و فطنته و استغفر الله من سهوي

و العذر عند كرام الناس مقبول.

اللهم اغفر لي رمزات الألفاظ، و سقطات الألفاظ، و شهوات الجنان، و هفوات «٦» اللسان، برحمتك يا أرحم الراحمين، إنك أنت الوهاب.

و إذا تقرّر هذا، و تحقق ترتيب الكتاب و علة تصنيفه و تأليفه فاعلم: أن هذا المكان قبل الخوض في المقدمات، و التأويلات، يحتاج إلى تحقيق ثلاثة أشياء:

الأول: إلى علة تقديم المقدمات و وجه انحصارها في السبع.

و الثاني: إلى علة تطبيق التأويل.

و الثالث: إلى علة خصوصية التأويل بأهل التوحيد و أهل البيت (ع) دون غيرهم و بيان الأولوية و الترجيح و تخصيص الرسوخ بهم، و بيان تفضيلهم في جميع ذلك على غيرهم صورة و معنى بحكم العقل و النقل.

(٥) قوله: رمزات الألفاظ:

أقول: لحظه و لحظ إليه، أي نظر إليه بمؤخر عينه عن يمين و يسار أي من أحد جانبيه. اللحاظ:

مؤخر العين مما يلي الصدغ. لحظ العين: باطنها، اللحظ مصدر جمعه لحاظ و الحاظ: باطن العين. لاحظ الشيء: راقبه، تلحظ: ضاق.

(٦) قوله: و هفوات اللسان:

أقول: هفو، هفوا و هفوة و هفوانا: اسرع. الهفوة جمعها هفوات يعني السقطة و الزلة، يقال:

الإنسان كثير الهفوات. الأهفاء: الحمقى من الناس.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٠

و حيث إن تحقيق هذا البحث الأخير يحتاج إلى بسط تام، فالأصلح أن يجعل مكانه آخر المقدمة الأولى في فصل منفرد برأسه.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠١

علة تقديم المقدمات و وجه حصرها في السبع

البحث الأول في علة تقديم المقدمات و وجه حصرها في السبع

## (سبب تقديم المقدمات)

اعلم، وفقك الله تعالى لتحصيل مرضاته، أن كل من يريد أن يكتب تأويل القرآن على طريقة أهل الله، و أرباب التوحيد، لا بد له من تقديم هذه المقدمات السبعة، لأنها كالأسس بالنسبة إلى تشييد «٧» أركانه و بنيانه، و كالتسليم للعروج إلى ذروة «٨» معانيه و علو أسراره، لأن الطالب أو السالك إن لم يتحقق هذه القواعد و الأصول في أول الكتاب و لم يتبين له هذه الضوابط و القوانين في صدر الفصول و الأبواب، لم يلتفت أصلاً إلى التأويل و إلى ما في ضمنه من الأسرار و اللطائف

(٧) قوله: لأنها كالأسس بالنسبة إلى تشييد:

أقول: شيّد البناء: رفعه و أعلاه. تشييد البناء: إحكامه قال تعالى: **وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ [الحج: ٤٥]**، و قوله تعالى: **فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ [النساء: ٧٨]**. كل ما أحكم من البناء، فقد شيّد. شيّد قواعده: أحكمها. و في حديث عن الرضا (ع): **إن الإمامة خص الله عزّ و جلّ بها إبراهيم (ع) و أشاد بها ذكره الحديث (أصول الكافي ج ١، ص ١٩٨، ح ١، يعني رفع بها قدره و محلّه و منزلته حتى كادت لا تخفى على أحد.**

(٨) قوله: إلى ذروة:

أقول: الذروة: بالكسر و الضم: من كل شيء أعلاه و اسماءه، و الجمع الذرى: العلوّ و المكان المرتفع.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٢

و الحقائق و المعارف، و يكون ذلك موجبا لتنفّر منه، و سببا للظعن فيه و في أهل الله خاصة، و يمكن أن يؤدي إلى غير ذلك من المفساد كالتقصّد بالقتل و البراءة و أمثالها، و دفع ذلك و رفعه عن الوجود واجب على كل عاقل مسلم، خصوصا على العلماء و الراسخين الذين هم في صدد إثبات هذه الدعوى، و في موضع إظهار هذا المعنى. و الشيخ الكامل نجم الدين الرازي، و كمال الدين عبد الرزاق رحمة الله عليهما، قد غفلا عن ضبط هذه المعاني، و تمهيد هذه المباني، و حيث ما حصل لهما هذه السعادة العظمى و الدرجة الشريفة الكاملة العليا، و كان الحق تعالى قد ادّخرها «٩» لأجلي، و أودعها خزائن سرّي، فها أنا أبرزتها على الوجه المذكور، و جعلتها متقدمة على الكل لاحتياج الكل إليها، و دوران الكل عليها. و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، هذا علة التقديم لها.

## (وجه حصر المقدمات في السبع)

و أما وجه حصرها في السبع فلعدم الاحتياج إلى أكثر منها و شدة الاحتياج إليها، و للتبرك و التيمّن أيضا بسبع القرآن التي هي عبارة عن الأقسام السبعة القرآنية باتفاق القراء من حيث الصورة، و لاشتمال القرآن على العلوم السبعة الكلية القرآنية المطابقة للمراتب السبعة الآفاقية ... و السبعة الآفاقية كالأقطاب بحسب المعنى، و الأفلاك بحسب الصورة أو الأقاليم السبعة، و الأرضين السبع، و الكواكب السبعة السموات ... الظاهر و الباطن.



(٩) قوله: قد ادخرها لأجلي، أقول: ادخر و ادخر: بمعنى ذخر، ذخر الشيء: خبأه لوقت الحاجة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٣

#### بيان الأغراض من المقدمات إجمالاً

لقوله (ع):

إن للقرآن ظهراً و بطناً و لبطنه بطناً إلى سبعة أبطن (١٠).

و أما التفصيل في موضعها، لكن هاهنا على سبيل الإجمال و الاختصار، فنقول:

#### الغرض من المقدمة الأولى التي في بيان التاويل و تعريفه و تحقيقه

(وجوب تأويل القرآن عقلاً و نقلاً) فهو أن يتحقق عندك، أن تأويل القرآن واجب عقلاً و نقلاً (.....)

(١٠) قوله (ع): إن للقرآن ظهراً و بطناً الخ، رواه الفيض رحمه الله أيضاً في تفسيره الصافي عن النبي (ص) (ج ١، ص ١٨).

و أما مضمون الرواية مروية عن الخاصة و العامة بتعابير مختلفة، و نحن نذكر بعضها إجمالاً:

١- عن الصادق (ع) قال: إن للقرآن ظاهراً و باطناً، الحديث (فروع الكافي، ج ٤، ص ٥٤٩، ح ٤).

أقول: راجع الحديث فتدبر فيه فتعرف أن باطن القرآن ليس رزق كل أحد.

٢- عن الباقر (ع) قال: إن للقرآن ظاهراً و باطناً، الحديث. (علل الشرائع ص ٦٠٦، ح ٨١).

أقول: راجع الحديث فتدبر جيداً - جعلك الله تعالى مؤمناً مستبصراً - حتى تعرف ما قيمة الإيمان مع الولاية و ما قيمة العمل بلا ولاية؟ و

تجد فيه كيف يكون العلم علماً مكنوناً من خزائن علم الله سبحانه و تعالى، و ما معنى الباطن في القرآن، و بعض مصاديقه في بعض آياته.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٤

٣- عن الكاظم (ع) قال: إن القرآن له ظهر و بطن الحديث. (أصول الكافي، ج ١، ص ٣٧٤، ح ١٠).

٤- عن الصادق (ع)، عن أبيه، عن رسول الله (ص) قال: له ظهر و بطن فظاهره حكمة و باطنه علم، ظاهره أنيق و باطنه عميق، له تخوم و

على تخومه تخوم الحديث. (تفسير العياشي ج ١، ص ٢، ح ١).

٥- عن الباقر (ع) قال: ما في القرآن آية إلا و لها ظهر و بطن، و ما فيه حرف إلا و له حد و لكل حد مطلع. (تفسير العياشي ج ١، ص ١١، ح ٥)

و قريب من ذلك في كنز العمال ج ١، ص ٥٥٠، الحديث ٢٤٦١.

٦- عن حماد بن عثمان، قال: قلت لأبي عبد الله (ع): إن الأحاديث تختلف عنكم، قال:

فقال: إن القرآن نزل على سبعة أحرف و أدنى ما للإمام أن يفتي على سبعة وجوه، ثم قال: هذا عطاءنا فامنن أو أمسك بغير حساب. (تفسير

العياشي ج ١، ص ١٢، ح ١١) الخصال ج ٢، ص ٣٥٨ الحديث ٤٣.

٧- عن ابن عباس، عن رسول الله (ص) قال: أقراني جبرائيل (ع) على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده فيزيديني، حتى انتهى إلى سبعة أحرف.

(صحيح مسلم ج ١، ص ٥٦١، ج ٨١٩، و صحيح البخاري ج ٤، ص ٢٢٧، و البيهقي ج ٢، ص ٣٨٣ قريب من ذلك).

أقول: لعلَّ والله سبحانه العالم، أن المراد من النزول على سبعة أحرف هو هذا المعنى (أعني سبعة أبطن) وهذا لا ينافي ما روي عن الصادق (ع) بأنه قال: إن القرآن واحد نزل من عند واحد. و ما روي أيضا عن الباقر (ع): نزل على حرف واحد من عند الواحد (أصول الكافي ج ٢، ص ٦٣٠، ح ١٣-١٢).

لأن حقيقة القرآن واحدة ظهرت في مواطن و نزلت على مراتب، و ما أمر الله إلا واحدة، و قوله تعالى خطابا لرسوله الأمين (ص): اقرأ، لعله يعني: أنزله على مرتبة القراءة أي المادة و الطبيعة و التكلم، هذا فتدبر حتى تتبين لك الحقيقة إن شاء الله تعالى.

٨- عن الباقر (ع) قال: تفسير القرآن على سبعة أحرف، منه ما كان، و منه ما لم يكن بعد، ذلك تعرفه الأئمة. (بصائر الدرجات ص ١٩٦، حديث ٨).

٩- عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سألت أبا جعفر (ع) عن شيء من التفسير فأجابني، ثم سألته عنه ثانية فأجابني بجواب آخر، فقلت: جعلت فداك، كنت أجبتني في هذه المسألة بجواب غير هذا قبل اليوم؟ فقال: يا جابر إن للقرآن بطنا و للبطن بطنًا، و له ظهر و للظهر ظهر، يا جابر! ليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن، إن الآية يكون أولها في شيء و آخرها في شيء، و هو كلام متصل منصرف على وجوه. (المحاسن ص ٣٠٠، حديث ٥).

١٠- عن فضيل بن يسار قال: سألت أبا جعفر (ع) عن هذه الرواية: ما من القرآن آية إلا و لها ظهر و بطن، فقال: ظهره تنزيله و بطنه تاويله. الحديث. (بصائر الدرجات ص ١٩٦، حديث ٧).

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٥

و المراد بجاء ربك، جاء أمر ربك، فيكون تقديره: و جاء ثواب ربك و الملائكة صفا صفا، و الوجهان موجّهان و ليس فيهما شيء من المفساد، مع أن هذا على طريق أهل الظاهر و أرباب الأصول تنزيها للحق من النقائص و تقديسا له من العيوب اللازمة للإمكان و الحدوث.

و أما على طريق أهل الباطن و أرباب التأويل فلهما معان، ستعرفها في موضعها إن شاء الله. هذا من حيث الدلائل العقلية. و أما من حيث الشواهد النقلية، فمنها قوله تعالى:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَ أُخْرَى مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَ مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

و منها قول النبي (ص):

«ما من آية إلا و لها ظهر و بطن و لكل حرف حد و لكل حد مطلع» (١١).

فإن هذين القولين شاهدان على أن التأويل واجب و مع وجوبه مخصوص بالله و الخواص عبیده، و مدار التأويل و أربابه على هذه الآية و الخبر، فإنهما برهانان قاطعان على صدق دعواهم و سيجيء بيانهما أبسط من ذلك في موضعهما إن شاء الله.

(١١) عن الصادق (ع): كتاب الله على أربعة أشياء: العبارة والإشارة، واللطائف والحقائق، فالعبارة للعوام، والإشارة للخواص، واللطائف للأولياء، والحقائق للأنبياء.

رواه الفيض في المقدمة الرابعة من تفسيره الصافي ج ١، ص ١٩ ورواه أيضا الجيلاني في كتابه بيان الآيات ص ٦. وفيه أيضا عن المجمع: ما من حرف من حروف القرآن إلا وله سبعون ألف معنى.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٦

#### و أما الغرض من المقدمة الثانية التي في بيان الكتاب الأفقي وتطبيقه بالكتاب القرآني

(في أن العالم المعبر عنه بالآفاق مصحف رباني) فهو أن يتحقق عندك وعند غيرك أيضا، أن العالم المعبر عنه بالآفاق كله كتاب إلهي ومصحف رباني مشتمل على الآيات والكلمات والحروف، لأن البسائط والمفردات منه كالحروف البسيطة المفردة من القرآن، والمركبات منه من المواليِد وأمثالهما كالكلمات الممكنة من القرآن، والكليات منه كالآفلاك والأجرام، والعلويات والسفليات مطلقا كآيات من القرآن لأن القرآن صورة إجماله وتفصيله وشهد بصحة الآيات الأفقية الممكنة من الكلمات والحروف المذكورة في قوله تعالى:

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلِقَاءَ رَبِّكُمْ تُوفَّقُونَ [سورة الرعد: ٢].

لأن الآيات لا تكون مركبة إلا من الكلمات، ولا الكلمات إلا من الحروف، وشهد أيضا بأن لقاء الله والوصول إليه موقوف على مطابقة آياته وكلماته في ضمن كتابه الأفقي بموازنة كتابه القرآني، وقوله أيضا:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَو لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ [سورة فصلت: ٥٣-٥٤].

شاهد على صدق هذه الدعوى أي على صدق هذين المعنيين أعني على أن العالم صدق على كتابه الكريم ومصحفه المجيد، وعلى أن مشاهدة الكتاب موقوفة على مطالعته ومطالعة آياته وكلماته.

أما الأول فلأن الآية لا تنسب إلا إلى الكتاب، وقد نسب الحق تعالى الآية إلى الآفاق، فعرفنا أنه الكتاب، لأن الآية عبارة عن الهيئة الجامعة المركبة من

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٧

الكلمات، والكلمات عن الهيئة الجامعة من الحروف، والكل لازمة للكتاب لأن الكتاب هيئة جامعة عن هذه الثلاث، وصدق على العالم أنه كتاب إلهي ومصحف رباني.

و أما الثاني، فلقوله الدال عليه:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [سورة فصلت: ٥٣].

(الآفاق والقرآن كلاهما مظهران لأسمائه وصفاته وأفعاله تعالى) وعند التحقيق إلى هذين الكتابين أي الأفقي والقرآني الدالين على ذاته وصفاته من مظاهر أفعاله وأسمائه أشار بقوله:

قُلْ فَاتَّبِعُوا كِتَابَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَوْهَدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

لأن غير هذين الكتابين ليس هناك كتاب يدل على مشاهدته ومشاهدة أسمائه وصفاته، والذي قال: المراد به التوراة و

الإنجيل ليس بصحيح وإن جاز ذلك بحسب الظاهر مع أنه لا يخلو من فساد، وهو أن هدايتهما أعلى من هداية القرآن، وهذا غير جائز وعلّة ذلك قوله فيهما: (أهدى منهما)، ومن هذا ذكرنا في الخطبة: أن معرفته علما وبيانا ومشاهدته كشفا وعيانا لا يمكن إجمالا إلا بمطالعة هذين الكتابين ومشاهدة هاتين النسختين، إذا كانت المطالعة والمشاهدة على شرائط المطالعة والمشاهدة وذلك لأن مشاهدة الظاهر بدون المظاهر مستحيل ممتنع، وإدراك المعاني بدون الألفاظ ممنوع متعذر، فكما أنك إذا شاهدت الألفاظ شاهدت المعاني منها من غير منع، فكذلك إذا شاهدت المظاهر شاهدت الظاهر منها من غير مانع، وحجاب الحق بالمظاهر بعينه حجاب المعنى بالألفاظ، ولهذا قال جعفر بن محمد الصادق (ع):  
لقد تجلّى الله لعباده في كتابه ولكن لا يبصرون (١٢).

(١٢) قوله: لقد تجلّى الله في كتابه ولكن لا تبصرون. (عوالي اللئالي ج ٤، ص ١١٦، رقم [...]).

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٨

و فيه قيل:

ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر

لكن بطنت بما أظهرت محتجبا فكيف يعرف من بالعرف مستترا؟

والقرآن لو لم يكن صورة إجماله وتفصياله والحقائق التي تحدّه آياته وكلماته المعبرة عنهما بالعلويات والسفليات والبسائط والمركبات، لم يكن الحق يصفه بأنه:  
لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا [سورة الإسراء: ٨٨].

لا والله لم يكن يصفه بل تعظيمه وتشريفه ليس إلا من هذا، وكذلك جميع الأقوال الواردة، فيه كقوله تعالى:  
وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين [سورة يونس: ٦١].

فإنه عند البعض إشارة إلى اللوح المحفوظ الذي كان القرآن فيه مسطورا أولا لقوله:

وقد رواه العارف عبد الرزاق القاساني في تأويلاته (المطبوع أخيراً باسم محيي الدين العربي سهواً) ج ١، ص ٤، إلا أنه نقل: في كلامه، عوض: في كتابه. و عن الوصي أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام في خطبة له (ع) قال: فتجلى لهم سبحانه في كتابه من غير أن يكونوا رأوه.

(خطبة ١٤٧، نهج البلاغة صبحي الصالح ص ٢٠٤، والوفاي ج ٣، ج ١٤، ص ٣٢).

وقد ذكر الرواية العارف ميرزا جواد الملكي التبريزي في كتابه المراقبات ج ١، ص ٣١٧ ونقله عن الصدوق رحمه الله في كتابه التوحيد: إن الله تجلى لعباده في كلامه ولكن لا تبصرون. وقد رواه أيضاً الإمام الخميني رضي الله عنه في شرح دعاء السحر ص ٩٢. هذا وقد ورد عن النبي (ص) أيضاً: «إن الله خلق آدم فتجلى فيه». ذكره صدر المتألهين في تفسيره سورة يس، ص ٢٧٤. أقول: فتدبر في الحديثين وتطبيق الإنسان مع القرآن وبالعكس وكريمتين من القرآن الحكيم:

**لَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩]. وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ [سورة يس: ١٢].**

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٩

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ [سورة البروج: ٢١، ٢٢].

وعند البعض إشارة إلى القرآن والكل صحيح.

و كقوله تعالى:

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

**(المقصود من الرطب واليابس)**

لأن المراد بالرطب بالنسبة إلى الآفاق: العلويات والروحانيات للطافتها ورطوبتها الجبلية، وباليابس: السفليات الجسمانيات لكثافتها ويسها الطبيعية، وبالنسبة إلى القرآن المراد بالرطب: المعاني الخفية والتأويلات الباطنة، وباليابس: التفاسير الظاهرة والأحكام الشرعية.

وقوله أيضاً:

كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا [سورة الإسراء: ٥٨].

المراد به الكتاب الآفاقي المعبر عنه من حيث الإجمال بالعقل الأول، والنفس الكلية. ومن حيث التفصيل بالآفاق والأنفس، كما قيل في معنى قوله:

وَالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ [سورة الطور: ١-٣].

لأنه أيضاً إشارة إلى هذا، ومن هذا قال العارف:

تجلى لي المحبوب من كل جهة فشاهدته في كل معنى و صورة

فقال: كذاك الأمر لكنما إذا تعينت الأشياء بي كنت نسختي

لأن هذا خطاب إلى الإنسان الكبير المسمى بالآفاق، أو الإنسان الصغير المسمى بالأنفس لأنهما المظهران الأعظمان للذات لا يمكن مشاهدة الحق إلا بهما، وهذه الآيات تعضد جميع ما قلناه، والله أعلم وأحكم.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٠

### و أما الغرض من المقدمة الثالثة التي في بيان حروف الله الآفاقية و تطبيقها بحروف الله القرآنية (الملكوت لا تنفك عن الملك كما أن الباطن لا ينفك عن الظاهر)

فهو أن يتحقق عندك أن حروف الكتاب القرآني كما هي بسائط حروف التهججي و مفرداته، فكذلك حروف الكتاب الآفاقي فإنها عبارة عن بسائط حروف الموجودات و مفرداتها كما أشرنا إليها في أول الخطبة، و أن حروف القرآن و مفرداتها كما هي منحصرة في ثمانية و عشرين حرفا، فكذلك حروف الآفاق و مفرداتها فإنها أيضا منحصرة في ثمانية و عشرين حرفا، أما الحروف القرآنية فتلك معلومة مشهورة، و أما الحروف الآفاقية فتلك من حيث الملك عبارة عن الهيولى الكلية الأولية و العرش و الكرسي و الأفلاك السبعة و العناصر الأربعة، و من حيث الملكوت عن بواطن هذه البسائط، لأن الملكوت قط لا تنفك عن الملك، كما أن الباطن لا ينفك عن الظاهر، و معلوم أن ملكوت كل شيء هو باطنه لا غير، و إليه أشار الحق تعالى في قوله:

فَسَبِّحْهُنَّ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ [سورة يس: ٨٣].

و ذلك لو لم يكن كذلك ما قال النبي (ص):

«ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم» (١٣).

و ما قال أمير المؤمنين عليه الصلاة و السلام:

(١٣) قوله: قال النبي (ص): «ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم».

أقول: قال الهمداني في كتابه بحر المعارف ص ٣٩٤:

ورد عن النبي (ص): «ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم».

و فيه أيضا ص ٣٧٤: قال علي عليه الصلاة و السلام: «ظهرت الموجودات عن بسم الله الرحمن الرحيم».

و في بيان الآيات للجيلاني ص ٣٢: عن أمير المؤمنين (ع): «ظهرت الموجودات عن باء بسم الله الرحمن الرحيم و أنا النقطة التي تحت الباء».

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١١

أنا النقطة تحت الباء «١٤».

و ما قال العارف: بالباء ظهر الوجود، و بالنقطة تميز العابد عن المعبود «١٥».

و قال الآخر: ما رأيت شيئا إلا و رأيت الباء عليه مكتوبة «١٦». و إليه وردت الإشارة في الآيات المتقدمة:

كنا حروفاً عاليات لم نقل متعلقات في ذرى أعلى القل

أنا أنت فيه و نحن أنت و أنت هو و الكل في هو هو فسل عمن وصل

«١٧»

(١٤) قوله: أنا نقطة تحت الباء.

أقول: قال الهمداني في كتابه بحر المعارف ص ٣٣٣: قال أمير المؤمنين (ع):

أنا نقطة باء بسم الله الرحمن الرحيم، أنا جنب الله الذي فرطتم فيه، و اللوح و أنا القلم، و أنا العرش و أنا الكرسي، و أنا السموات السبع و الأرضون.

قال الشيخ البلخي في ينابيع المودة ص ٦٩:

قال الإمام علي كرم الله وجهه: أنا النقطة التي تحت الباء. راجع ملحقات إحقاق الحق ج ٧، ص ٦٠٨، حديث ٢٤ و في بحار الأنوار للمجلسي رحمه الله ج ٤٠، ص ١٦٥: قال علي (ع):  
أنا النقطة، أنا الخط، أنا الخط، أنا النقطة، أنا النقطة أنا الخط.

رواه أيضا في مصابيح الأنوار ج ١، ص ٣٩٤، حديث: ٢١٦ مع توضيح فراجع و في كتاب بيان الآيات للجيلاني ص ٣٣: سر الكتب المنزلة في القرآن و سر القرآن في فاتحة الكتاب و سر فاتحة الكتب في بسم الله الرحمن الرحيم، و سر بسم الله الرحمن الرحيم في نقطة تحت الباء و أنا نقطة تحت الباء.

و في مصابيح الأنوار للشبرج ج ١، ص ٤٣٥، الحديث ٨٤ عن المحدث الشريف الجزائري في شرح العيون، عن مولانا أمير المؤمنين (ع) قال: كل العلوم تندرج في الكتب الأربعة، و علومها في القرآن، و علوم القرآن في الفاتحة، و علوم الفاتحة في بسم الله الرحمن الرحيم، و علومها في باء بسم الله.

أقول: فتدبر في الحديث فيأتي أيضا من السيد المؤلف في تفسير الفاتحة بيان في هذا فانتظر.

(١٥) قوله: بالباء ظهر الوجود و بالنقطة تميز العابد عن المعبود.

أقول: و هو من كلمات صاحب الفتوحات قاله في المجلد الأول ص ١٠٢ سطر ١٠.

(١٦) قوله: ما رأيت شيئا إلا و رأيت الباء عليه مكتوبة.

أقول: قال الشيخ الأكبر ابن العربي في الفتوحات ج ١، ص ١٠٢: و كان الشيخ أبو مدين رحمه الله يقول: ما رأيت الخ.

(١٧) قوله: كنا حروفا عالياً الشعر.

الشاعر هو الشيخ الأكبر محيي الدين عربي، قاله في الفتوحات، انظر شرح فصوص الحكم للخوارزمي ج ١، ص ٣٨.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٢

و ستعرف تحقيق ذلك أكثر من ذلك في موضعه إن شاء الله.

و أما الغرض من المقدمة الرابعة التي في بيان كلمات الله الآفاقية و تطبيقها بكلمات الله القرآنية

فهو أن يتحقق عندك، أن كلمات القرآن كما هي عبارة عن الكلمات المركبة من الحروف المفردة و البسيطة التي هي حروف التهجّي، فكذاك كلمات الآفاق فإنها عبارة عن الكلمات المركبة من الحروف البسيطة الآفاقية، المشار إليها في قوله:

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [سورة لقمان: ٢٧].

### (المقصود من الكلمات الآفاقية)

و هذه الكلمات إجمالاً، فهي عبارة عن المواليذ الثلاثة من المعدن، و النبات، و الحيوان. و تفصيلاً، عن كل متعين بتعيين شخصي صورياً كان أو معنوياً، من الملك و الجن و الإنس و الحيوان و الدواب و غير ذلك. و هذه الإشارة لو كانت إشارة إلى الكلمات القرآنية لم يكن يبالغ في عدم إنفادها إلى هذه الغاية، لأن الكلمات القرآنية بحسب الصورة تنفذ بوقته من المداد فضلاً عن البحور، و إن فرض من حيث المعنى، فإنفادها و عدم إنفادها يرجع إلى ما قلناه، و هو أنه مشتمل على الكتاب الآفاقي و أسراره و حقائقه، و أنه نسخة إجماله و تفصيله، و يعضد ذلك ما ورد في اصطلاح القوم من تعريف الكلمة و تقسيمها، و هو قولهم:

الكلمة يكتنى بها عن كل واحدة من الماهيات و الأعيان و الحقائق و الموجودات الخارجية، و على الجملة عن كل متعين، و قد تخصّ المعقولات بين الماهيات و الحقائق و الأعيان بالكلمة المعنوية الغيبية، و الخارجية بالكلمة الوجودية، و المجردات المفارقات بالكلمة التامة.

و الكل راجع إلى الكلمات الآفاقية دون القرآنية، و إليها الإشارة بقوله تعالى:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٣

و تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَ عَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ [سورة الأنعام: ١١٥].

لأن كلماته الآفاقية الباقية الدائمة لا تبدل لها من حيث هي هي بل من حيث النقل من صورة إلى صورة أخرى، كما هو مقرر في بحث المعاد، و ستعرفه في موضعه إن شاء الله.

### (إطلاق الكلمة في القرآن على الموجودات الخارجية)

و الكلمة و الآية و الحروف لو لم تصدق على الموجودات الخارجية لم يكن تعالى يسمي الإنسان تارة بالحروف، لقوله في حق نبينا (ص):

يس و طه و أمثال ذلك «(١٨)».

(١٨) قوله: في حق نبينا (ص)، يس و طه و أمثال ذلك.

في معاني الأخبار للشيخ الجليل الصدوق ص ٢٢ حديث ١ بإسناده عن سفيان بن سعيد الثوري، قال: قلت: لجعفر بن محمد بن علي بن

الحسين بن علي بن أبي طالب (ع): ما معنى قول الله عزّ و جل: **طه، و يس؟ قال (ع): و أمّا (طه) فاسم من أسماء النبيّ**

**(ص) و معناه: يا طالب الحقّ الهادي إليه. و أمّا (يس)، فاسم من أسماء النبيّ (ص)، و معناه: يا أيّها السامع**

**لوحى. الحديث، و الحديث مفصّل نقلنا منه ما يكفينا هاهنا فراجع.**



قال العلامة الطباطبائي رحمه الله في تفسيره الميزان ج ١٤، ص ١٢٧: ورد عن أبي جعفر (ع) كما في روح المعاني و عن أبي عبد الله (ع) كما عن معاني الأخبار بإسناده عن الثوري أن طه من أسماء النبي (ص) كما ورد في روايات أخرى أن يس من أسمائه، و روى الاسمين معا في الدرّ المثور عن ابن مردويه عن سيف عن أبي جعفر.

أورد البحراني في تفسيره البرهان ج ٣، ص ٢٩ نقلا عن بصائر الدرجات لسعد بن عبد الله بإسناده عن الكلبي، عن أبي عبد الله (ع)، قال: قال: يا كلبي كم لمحمد (ص) من اسم في القرآن؟ فقلت اسمان أو ثلاثة، فقال: يا كلبي له عشرة أسماء: **وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ [آل عمران: ١٤٤]**، و قوله: **وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ [الصف: ٦]**، و **أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا [الجن: ١٩]**. و طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، و: يس و القرآن الحكيم إنك لمن المرسلين على صراطٍ مستقيم و: ن و القلم و ما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون، و: يا أيها المدثر، و: يا أيها المزمل. و قوله: **فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا [الطلاق: ١٠]**. قال الذكر من أسماء محمد (ص) و نحن أهل الذكر الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٤

و لم يكن يقول أمير المؤمنين علي (ع):  
 أنا النقطة تحت الباء. [قد مر بيانه و مرجعه في التعليقة رقم ١٤].  
 و تارة بالكلمة في حق عيسى (ع):  
 إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ [سورة النساء: ١٧١].  
 و لم يكن يقول أمير المؤمنين (ع):  
 أنا الم ذلك الكتاب، أنا كهيعص، أنا القرآن الناطق، أنا كلمة الله العليا (١٩).  
 و تارة بالآية، لقوله في حق عيسى و مريم (ع):  
 وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَ أُمَّهُ آيَةً [سورة المؤمنون: ٥٠].  
 و لم يكن يقول أمير المؤمنين (ع):  
 أنا آية الجبار، أنا فلك الاقتدار، و أمثال ذلك مما ورد في خطبة الافتخارية (٢٠).

(١٩) و (٢٠) قوله (ع): أنا الم ذلك الكتاب الخ و قوله (ع): أنا آية الجبار الحديث.

أقول: بما أن السيد المؤلف نور الله سره استشهد كثيرا بخطبة البيان، و الخطبة الافتخارية المنسوبة إلى أمير المؤمنين علي (ع)، في موارد عديدة في التفسير، و في كتابه جامع الأسرار، نذكر بعد مقدمة متن الخطبتين أولا و بعض الأحاديث الواردة في مضمونها في الجملة ثانيا. أما المقدمة، ذكر خطبة البيان و الافتخارية و الطنجية و غيرها المنسوبة لمولانا علي بن أبي طالب عليه آلاف التحية و السلام، الحافظ البرسي في كتابه المعروف (مشارك الأنوار ص ١٥٩ إلى ص ١٧٢) و أشار بها أيضا الفيض في كتابه قرّة العيون في الكلمة الثالثة من المقالة السابعة ص ٤٠٩ مع بيان و تأويل منه، و أيضا ذكرها الهمداني في كتابه القيم (بحر المعارف) مع توضيح قبل ذكرها ص ٣٦٦. ألف بعض العلماء شرحا لخطبة البيان، منها شرح العلامة الدهدار و المسمى (بخلاصة الترجمان في تأويل خطبة البيان) و هو شرح مبسوط

ممتع و ليس بمطبوع و مخطوطه موجود في بعض المكتبات العامة و الخاصة منها في المكتبة العامة للمدرسة الحجتية بقم، و منها شرح للميرزا أبي القاسم الحسيني المسمى بمعالم التأويل و التبيان في شرح خطبة البيان، و منها للحكيم مير سيد

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٥

شريف، و هو رسالة موجزة مع متن الخطبة و ليست بمطبوعة ظاهرا و بقيت مخطوطة.

على أنها خطبة معروفة أنشدها على ما نقل أمير المؤمنين في الكوفة أو في البصرة، و هي منقولة بتفاوت، و إن لم نجد لها في الجوامع الروائية و ليس لها سند متصل بل نقلت مرسله، و لكن مع ذلك مضمونها متقن يمكن إثبات فقراتها عقلا و نقلا وردت في بعض معانيها آيات و روايات يمكن تطبيقها معها بسهولة، و رأيت لخطبة البيان نسخة مخطوطة في المكتبة العامة للعلامة الحجة المرعشي النجفي رضوان الله تعالى عليه تحت رقم ٢٤٥، نقلها و كتبها السيد حسن بن السيد علي بن السيد حسن بن السيد علي بن حسين الحسيني البحراني التوبلي التنكابني، كتبها في يوم الأحد ١٨ ذي حجة الحرام في سنة ٩٦٧ في جزيرة جرون، و ذكر لها سندا و قال:

بسم الله الرحمن الرحيم حدثنا محمد بن أحمد الأنباري، قال: حدثنا الحسن بن محمد الجرجاني قاضي الري، قال:

حدثنا طوق بن مالك عن أبيه عن جده، عن عبد الله بن مسعود، يرفعه إلى علي بن أبي طالب (ع).

قال: إنه لما تولى الخلافة بعد الثلاثة و أقام ما أقام و أتى البصرة، فرقى المنبر بجامعها، و خطب للناس خطبة بليغة تذهل منها العقول، و تقشعر منها الجلود، قال: فلما سمعوا منه ذلك أكثروا بالبكاء و النحيب، فكثر الصياح و الصراخ، قال: و كان رسول الله (ص)، لما قرب أجله أسر إلى علي (ع) السر الخفي الذي بينه و بين الله عز و جل، و لأجل ذلك انتقل النور الذي كان في وجهه إلى وجه علي بن أبي طالب (ع)، قال: و مات النبي (ص) في مرضه الذي أوصى فيه لأمير المؤمنين (ع) و كان قد أوصى أن يخاطب للناس خطبة بليغة بعد موته تسمى خطبة البيان، و فيها علم ما كان و ما يكون إلى يوم القيامة، قال: فأقام أمير المؤمنين بعد موت النبي (ص) صابرا على ظلم الأمة الباغية إلى أن قرب أجله، و جاءت وصية النبي التي له بالخطبة التي تسمى خطبة البيان، فأقام أمير المؤمنين (ع) بالبصرة ورقا المنبر و هي آخر خطبة خطبها، فحمد الله، و أثنى عليه، و ذكر النبي (ص) و قال: أيها الناس: الخطبة ... انتهت كلامه، هذا ما في ذلك الكتاب المخطوط و الله العالم.

و أما متن خطبة البيان (المسمّاة أيضا بالخطبة الأثانية) على ما نقل الحكيم مير سيد شريف في رسالة مخطوطة منه في شرح الخطبة في المكتبة العامة الهامة للعلامة البارع الحجة النجفي المرعشي (رض) الرقم ٢٢٩١، قال:

خطبة البيان من كلام مولانا أمير المؤمنين عليه الصلاة و السلام.

بسم الله الرحمن الرحيم أنا الذي عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها بعد محمد (ص) غيري، أنا بكل شيء عليم، أنا ذو القرنين المذكور في الصحف الأولى أنا الحجر الذي انفجر منه اثنتا عشرة عينا، أنا الذي عندي خاتم سليمان، أنا الذي أتولى حساب الخلائق أجمعين، أنا اللوح المحفوظ، أنا جنب الله، أنا قلب الله، إن إلينا إياهم، ثم إن علينا حسابهم، أنا الذي قال رسول الله (ص) الصراط صراطك و الموقف

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٦

موقفك، أنا الذي عنده علم الكتاب ما كان و ما يكون، أنا آدم الأول، أنا نوح الأول، أنا إبراهيم الخليل حين ألقى في النار، أنا موسى مؤنس المؤمنين، أنا فتاح الأسباب، أنا منشئ السحاب، أنا مورق الأشجار، أنا موع الثمار، أنا مفجر العيون، أنا مطرد الأنهار، أنا داحي الأرضين، أنا سمك السموات، أنا الذي عندي فصل الخطاب، أنا قسيم الجنة و النار، أنا ترجمان وحي الله، أنا معصوم من عند الله، أنا خازن علم الله، أنا حجة الله على من في السماء و فوق الأرضين، أنا دابة الأرض، أنا الرأفة، أنا الرادفة، أنا الصيحة بالحق يوم الخروج الذي لا يكتم عنه خلق السموات و الأرض، أنا الساعة الذي اعتدنا لمن كذب بها سعيراً، أنا ذلك الكتاب لا ريب فيه، أنا الأسماء الحسني، التي أمر الله أن يدعى بها، أنا الذي اقتبس موسى منه فهدي، أنا هادم القصور، أنا مخرج المؤمنين من القبور، أنا المتكلم بكل لغة في الدنيا، أنا صاحب نوح و منجيه، أنا صاحب أيوب المبتلى و شافيه، أنا صاحب يونس و منجيه، أنا أقت السّموات السبع بنور ربي و قدرته، أنا الغفور الرحيم و عذابي هو العذاب الأليم، أنا الذي أسلم إبراهيم الخليل لرب العالمين و أقر بفضلتي، أنا عصا الكليم و به أخذ بناصية الخلق أجمعين، أنا الذي نظرت في الملكوت فلم يعد غيري شيء و غاب غيري، أنا الذي أحصى هذا الخلق و إن كثروا حتى أودعهم إلى الله، أنا الذي لا يبدل القول لدي، و ما أنا بظلام للعبيد، أنا ولي الله في أرضه و المفوض إليه أمره و الحكام في عباده، أنا الذي دعوت السبع السموات بما فيها فأجابتنني و أمرتها فانتصبت لأمري، أنا الذي بعثت النبيين و المرسلين، أنا الذي دعوت الشمس و القمر فأجاباني، أنا فطرة العالمين، أنا داحي الأرضين و العالم بالأقاليم، أنا أمر الله و الروح كما قال الله تعالى: **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي [سورة الإسراء، الآية: ٨٥]** أنا الذي قال الله تعالى لنبيه: **الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ [سورة ق، الآية: ٢٤]**، أنا الذي أرسيت الجبال و بسطت الأرضين، أنا مخرج العيون و منبت الزروع و مغرس الأشجار و مخرج الثمار، أنا الذي أقدّر أقواتها و منزل القطر و مسمع الرعد و مبرق البرق، أنا مضيء الشمس و مطلع القمر و منشئ النجوم، و أنا مجرى الفلك في البحور، أنا الذي أقوم الساعة، أنا الذي إن مت فلم أمت، و إن قتلت فلم أقتل، أنا الذي أعلم ما يحدث ساعة بعد ساعة، أنا الذي أعلم خطرات القلوب و لمع العيون و ما تخفي الصدور، أنا صلاة المؤمنين و زكاتهم و حجهم و جهادهم، أنا الناقد، أنا الذي قال الله تعالى:

**فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ [سورة المدثر، الآية: ٨]**، أنا صاحب النشر الأول و الآخر، أنا صاحب الكوكب و مزيل الدولة، أنا صاحب الزلازل و الرّجف، أنا الذي أعلم المنيا و البلايا و فصل الخطاب، أنا صاحب أرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد و نازلها و المنفق بما فيها، أنا الذي أهلكت الفراعنة و الجبارين المتقدمين بسيف ذي الفقار، أنا الذي حملت نوحاً في السفينة، أنا الذي أنجيت إبراهيم من نار نمرود و مؤنسه، أنا مؤنس يوسف الصديق في الجب و مخرجه، أنا صاحب موسى و الخضر و معلمهما، أنا منشئ الملكوت في الكون، أنا البارئ و أنا المصور في الأرحام، أنا الذي أبرئ الأكمة و الأبرص و أعلم ما في الضمائر، أنا أنبتكم بما تأكلون و ما تدخرون في بيوتكم، أنا البعوضة التي ضرب الله المثل، أنا الذي أقامني الله و الخلق في الظلمة

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٧

و دعا إلى طاعتي فلما ظهرت أنكروا أمره ثم قال عز و جل: **فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ [سورة البقرة، الآية: ٨٩]** أنا الذي كسوت العظام لحماً ثم أنشأته بقدرته، أنا حامل لعرش الله مع الأبرار من ولدي و حامل العلم، أنا أعلم بتأويل

القرآن و الكتب السالفة، أنا المرسوخ في العلم، أنا وجه الله في السموات و الأرض كما قال الله تعالى: **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** [سورة القصص، الآية: ٨٨] أنا صاحب الجبت و الطاغوت و محرقيهما، أنا باب الله الذي قال الله تعالى:

**إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ** [سورة الأعراف، الآية: ٤٠].

و لا يكون ذلك أبدا. أنا الذي خدمني جبرائيل و ميكائيل، أنا الذي ردت علي الشمس مرتين، أنا الذي خص الله جبرائيل و ميكائيل بالطاعة لي، أنا اسم من أسماء الله الحسنى و العليا، أنا صاحب الطور، أنا الكتاب المسطور، أنا البيت المعمور، أنا الحرث و النسل، أنا الذي فرض الله على كل قلب ذي روح متنفس من خلق الله، أنا الذي أنشر الأولين و الآخرين، أنا قاتل الأشقياء و محرقيهم بناري، أنا الذي أظهرني الله على الدين، أنا المنتقم من الظالمين، أنا الذي أرى دعوة الأمم كلها و كفرت و أصرت و مسخت، أنا الذي أرى المنافيين من حوض رسول الله، أنا باب فتح الله لعباده من دخله كان آمنا، و من خرج منه كان كافرا، أنا الذي بيدي مفاتيح الجنان و مقاليد النيران، أنا الذي جهد الجبابرة بإطفاء نور الله و إدحاض محجته. فيأبى الله إلا أن يتم نوره و ولايته، أعطى الله نبيه نهر الكوثر و أعطاني نهر الحياة، أنا مع رسول الله في الأرض فعرفني من يشاء و يمنع من يشاء، أنا قائم في ظلة خضر حيث لا روح يتحرك و لا نفس يتنفس غيري، أنا علم صامت و محمد علم ناطق، أنا صاحب القرون الأولى، أنا صاحب القرن، أنا جاوزت موسى الكليم في البحر و أغرقت فرعون، أنا عذاب يوم الظلة، أنا الذي أعلم همهم البهائم و منطق الطير، أنا آيات الله و حجج الله و أمين الله، أنا أحيي و أميت، أنا أخلق و أرزق، أنا السميع العليم، أنا الذي أجوز السموات السبع و الأرضين السبع في طرفة عين، أنا ذو القرنين في هذه الأمة كما قال رسول الله (ص): **إنك ذو القرنين في هذه الأمة**، أنا صاحب الناقة التي أخرجها الله لنبيه صالح، أنا الذي أنقر في الناقر ذلك يومئذ عسير على الكافرين غير يسير، أنا كهيعص، أنا المتكلم على لسان عيسى في المهدي صبيبا، أنا المتكلم على لسان الصبي، أنا يوسف الصديق، أنا الذي تاب الله بي على داود، أنا الذي يصلي عيسى خلفي، أنا المتكلم في الصور، أنا الذي ليس كمثل شئ، أنا العذاب الأعظم، أنا الآخرة و الأولى، أنا أبدأ و أعيد، أنا فرع من فروع الزيتون و قنديل من قناديل النبوة، أنا مصباح الهدى، أنا مشكوة فيها نور المصطفى، أنا الذي أرى أعمال العباد لا يعزب عني شئ في الأرض و لا في السماء، أنا خازن السماوات و خازن الأرض، أنا قائم بالقسط، أنا عالم بتغير الزمان و حدثانه، أنا الذي ليس شئ من عمل عامل إلا بمعرفتي، أنا الذي أعلم عدد النمل و وزنها و خفتها، و مقدار الجبال و وزنها، و عدد قطر الأمطار، أنا آيات الله

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٨

الكبرى التي رآها فرعون، أنا الذي أقتل القتيلين و أحيي مرتين و أظهر كيف أشاء، أنا الذي رميت وجه الكفار كف تراب، فرجعوا الهلكى، أنا الذي أحصى هذه الخلائق و إن كثروا، أنا الذي عندي ألف كتاب من كتب الأنبياء، أنا الذي جحد ولايتي ألف أمة فمسخوهم، أنا المذكور في سالف الزمان و الخارج في آخر الزمان، أنا قاصم فراغة الأولين و مخرجهم و معذبهم في الآخرين، أنا معذب الجبت و الطاغوت و محرقيهم، و معذب يغوث و يعوق و نسرا، أنا معذبهم عذابا شديدا، أنا المتكلم بسبعين لسانا، و مفتي شئ على سبعين وجها، أنا الذي أعلم تأويل القرآن و ما تحتاج إليه الأمة، أنا الذي أعلم ما يحدث بالليل و النهار أمرا بعد أمر شيئا إلى يوم القيامة، أنا الذي عندي اثنان و سبعون اسما من أسماء الله العظام، أنا الذي أرى أعمال الخلائق في مشارق الأرض و مغاربها و لا يخفى علي منهم شئ، أنا الكعبة و البيت الحرام، أنا البيت

العتيق كما قال الله عز و جل:

**فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ، الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ [سورة قريش، ٣، ٤].**

أنا الذي يملكني الله شرق الأرض و غربها أسرع من طرفة عين و لمح البصر، أنا محمد المصطفى (ص): علي مني و أنا منه، الممدوح بروح القدس أخلق و أرزق و أحيي و أميت، أنا المعنى الذي لا يقع علي اسم و لا شبه، أنا أظهر كيف أشاء، أنا باب نصيبهم، و لا حول و لا قوة إلا بالله العلي العظيم و صلى الله على خير خلقه محمد و آله أجمعين، تمت الخطبة المباركة بالخير و العافية.

و أما الخطبة الافتخارية فذكرها الحافظ رجب البرسي في كتابه مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين ص ١٦٤ و قال: رواها الأصبغ بن نباتة قال: خطب أمير المؤمنين (ع) فقال في خطبته:

أنا أخو رسول الله و وارث علمه، و معدن حكمه، و صاحب سره، و ما أنزل الله حرفا في كتاب من كتبه إلا و قد صار إلي، و زاد لي علم ما كان و ما يكون إلى يوم القيامة، أعطيت علم الأنساب و الأسباب، و أعطيت ألف مفتاح يفتح كل مفتاح ألف باب، و مددت بعلم القدر، و إن ذلك يجري في الأوصياء من بعدي، و ما جرى الليل و النهار حتى يرث الله الأرض و من عليها و هو خير الوارثين، أعطيت الصراط و الميزان و اللواء و الكوثر، أنا المقدم على بني آدم يوم القيامة، أنا المحاسب للخلق، أنا منزلهم منازلهم، أنا عذاب أهل النار، إلى كل ذلك فضل من الله علي، و من أنكر أن لي في الأرض كرة بعد كرة و عودة بعد رجعة، حديثا كما كنت قديما، فقد رد علينا، و من رد علينا فقد رد على الله، أنا صاحب الدعوات، أنا صاحب الصلوات، أنا صاحب النعمات، أنا صاحب الدلالات، أنا صاحب الآيات العجيبات، أنا عالم أسرار البريات، أنا قرن من حديد، أنا أبدا حديد، أنا منزل الملائكة منازلها، أنا أخذ العهد على الأرواح في الأزل، أنا المنادي لهم: ألسنت بربكم بأمر قيوم لم يزل، أنا كلمة الله الناطقة في خلقه، أنا أخذ العهد على جميع الخلائق في الصلوات، أنا غوث الأراامل و اليتامى، أنا باب مدينة العلم، أنا كهف الحلم،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢١٩

أنا عامّة الله القائمة، أنا صاحب لواء الحمد، أنا صاحب الهبات بعد الهبات، و لو أخبرتكم لكفرتكم، أنا قاتل الجبابرة، أنا الذخيرة في الدنيا و الآخرة، أنا سيّد المؤمنين، أنا علم المهتدين، أنا صاحب اليمين، أنا اليقين، أنا إمام المتقين، أنا السابق إلى الدين، أنا حبل الله المتين، أنا الذي أملاها عدلا كما ملئت ظلما و جورا بسيفي هذا، أنا صاحب جبرائيل، أنا تابع ميكائيل، أنا شجرة الهدى، أنا علم التقى، أنا حاشر الخلق إلى الله بالكلمة التي بها يجمع الخلائق، أنا منشى، (منشأ) الأنام، أنا جامع الأحكام، أنا صاحب القضييب الأزهر و الجمل الأحمر، أنا باب اليقين، أنا أمير المؤمنين، أنا صاحب الخضر، أنا صاحب البيضاء، أنا صاحب الفيحاء، أنا قاتل الأقران، أنا مبيد الشجعان، أنا صاحب القرون الأولين، أنا الصديق الأكبر، أنا الفاروق الأعظم، أنا المتكلم بالوحي، أنا صاحب النجوم، أنا مديرها بأمر ربي و علم الله الذي خصني به، أنا صاحب الرايات الصفراء، أنا صاحب الرايات الحمراء، أنا الغائب المنتظر لأمر العظيم، أنا المعطي، أنا المبذل، أنا القابض يدي على القبض الواصف لنفسي، أنا الناظر لدين ربي، أنا الحامي لابن عمي، أنا مدرجة في الأكفان، أنا والي الرحمن، أنا صاحب الخضر و هارون، أنا صاحب موسى و يوشع بن نون، أنا صاحب الجنة، أنا صاحب القطر و المطر، أنا صاحب الزلازل و الخسوف، أنا مروع الألو، أنا قاتل الكفار، أنا إمام الأبرار، أنا البيت المعمور، أنا السقف المرفوع، أنا البحر المسجور، أنا باطن الحرم، أنا عماد الأمم، أنا صاحب الأمر الأعظم، هل من ناطق يناطقني، أنا النار، و لو لا أنني أسمع كلام الله و قول رسول الله (ص) لو وضعت سيفي فيكم و قتلتمكم عن آخركم، أنا شهر رمضان، أنا ليلة القدر، أنا أم

الكتاب، أنا أفضل الخطاب، أنا سورة الحمد، أنا صاحب الصلاة في الحضر والنحر، أنا الواضع عن أمة محمد الزور، أنا باب السجود، أنا العابد، أنا المخلوق، أنا الشاهد، أنا المشهود، أنا صاحب السندس الأخضر، أنا المذكور في السماوات والأرض، أنا الماضي مع رسول الله في السماوات، أنا صاحب الكتاب والقوس، أنا صاحب شيث بن آدم، أنا صاحب موسى و ارم، أنا بي تضرب الأمثال، أنا السماء الخضراء، أنا صاحب الدنيا الغبراء، أنا صاحب الغيث بعد القنوط، ها أنا ذا فمن ذا مثلي. أنا صاحب الرعد الأكبر، أنا صاحب البحر الأكبر، أنا مكلم الشمس، أنا الصاعقة على الأعداء، أنا غوث من أطاع من الورى والله ربي لا إله غيره، ألا وإن للباطل جولة وللحق دولة، وإنني ظاعن عن قريب فارتقبوا الفتنة الأموية والدولة الكسروية، ثم تقبل دولة بني العباس بالفرح والبأس، و تبنى مدينة يقال لها الزوراء بين دجلة و دجيل و الفرات، ملعون من سكنها، منها تخرج طينة الجبارين، تعلق فيها القصور، و تسبل الستور، و يتحلون بالمكر و الفجور، فيتداولها بنو العباس ٤٢ ملكا على عدد سني الملك، ثم الفتنة الغبراء، و القلادة الحمراء في عنقها قائم الحق، ثم أسفر عن وجهي بين أجنحة الأقاليم كالقمر المضيء بين الكواكب، ألا وإن لخروجي علامات عشرة، أولها تحريف الرايات في أزقة الكوفة، و تعطيل المساجد، و انقطاع الحاج، و خسف و قذف بخراسان، و طلوع الكواكب المذنب، و اقتران النجوم، و هرج و مرج و قتل و نهب، فتلك علامات عشرة، و من العلامة إلى العلامة عجب، فإذا تمت العلامات قام قائمنا قائم الحق، ...

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٠

ثم قال: معاشر الناس نزهوا ربكم و لا تشيروا إليه، فمن حد الخالق فقد كفر بالكتاب الناطق، ثم قال: طوبى لأهل ولايتي الذين يقتلون في، و يطردون من أجلي، هم خزان الله في أرضه، لا يفزعون يوم الفرع الأكبر، أنا نور الله الذي لا يطفأ، أنا السر الذي لا يخفى. و أما ذكر بعض الأحاديث المنقولة عنهم (ع) التي تنطبق على بعض فقرات الخطبتين تأتي بها ذيلًا:

(أ) عن محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (الصدوق)، بإسناده عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (ع) قال:

قال أمير المؤمنين في خطبته:

أنا الهادي و أنا المهدي (المهدي)، و أنا أبو اليتامى و المساكين و زوج الأرملة، و أنا ملجأ كل ضعيف و مأمّن كل خائف، و أنا قائد المؤمنين إلى الجنة، و أنا جبل الله المتين، و أنا العروة الوثقى و كلمة التقوى، و أنا عين الله و لسانه الصادق و يده، و أنا جنب الله الذي يقول: **أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا قَرَّرْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ [الزمر: ٥٦]**، و أنا يد الله المبسوطة على عباده بالرحمة و المغفرة، و أنا باب حطة، من عرفني و عرف حقي فقد عرف ربه لأني وصي نبيه في أرضه، و حجته على خلقه، **لا ينكر هذا إلا راد على الله و رسوله. كتاب التوحيد باب ٢٢ ص ١٦٤ الحديث ٢.**

و نقله أيضا المفيد رضي الله عنه بإسناده عن أبي بصير في كتابه الاختصاص ص ٢٤٨.

(ب) الصدوق بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله قال: إن أمير المؤمنين (ع) قال: أنا علم الله، و أنا قلب الله الواعي، و لسان الله الناطق، و عين الله، و جنب الله، و أنا يد الله.

التوحيد ص ١٦٤ باب ٣٢ ح ١.

(ج) المفيد، بإسناده عن الحسين بن عبد الله، عن الصادق (ع) قال: خطب أمير المؤمنين صلوات الله عليه فقال فيما يقول: أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني، أيها الناس أنا قلب الله الواعي، و لسانه الناطق، و أمينه على سره، و حجته على خلقه، و خليفته على عباده، و عينه الناظرة

في برّيته، و يده المبسوطة بالرفاة و الرحمة، و دينه الذي لا يصدقني إلا من محض الإيمان محضاً، و لا يكذبني إلا من محض الكفر محضاً، الاختصاص ص ٢٤٨.

(د) بحار الأنوار ج ١٨ ص ٣٧٧ ح ٨٢ عن بصائر الدرجات. إبراهيم بن هاشم، عن البرقي، عن ابن سنان وغيره، عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله (ع): قال رسول الله (ص):

لقد أسرى بي ربي فأوحى إلي من وراء الحجاب ما أوحى، و كلمني، و كان ممّا كلمني أن قال: يا محمد، عليّ الأوّل، و عليّ الآخر، و الظاهر و الباطن، و هو بكلّ شيء عليم، فقال: يا ربّ أليس ذلك أنت؟ قال: فقال: يا محمد أنا الله لا إله إلا أنا الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عمّا يشركون، إني أنا الله لا إله إلا أنا الخالق البارئ المصور، لي الأسماء الحسنى، يسبح لي من في السموات و الأرضين، و أنا العزيز الحكيم، يا محمد إني أنا الله لا إله إلا أنا الأوّل و لا شيء قبلي، و أنا الآخر فلا شيء بعدي، و أنا الظاهر فلا شيء فوقي، [.....]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢١

و أنا الباطن فلا شيء تحتي، و أنا الله لا إله إلا أنا بكلّ شيء عليم، يا محمد، عليّ الأوّل: أوّل من أخذ ميثاقي من الأئمة، يا محمد، عليّ الآخر: آخر من قبض روحه من الأئمة، و هي الدابة التي تكلمهم، يا محمد، عليّ الظاهر أظهر عليه جميع ما أوحىته إليك، ليس لك أن تكتم منه شيئاً، يا محمد، عليّ الباطن: أبنته سرّي الذي أسرته إليك، فليس فيما بيني و بينك سرّ أزويه يا محمد عن عليّ، ما خلقت من حلال أو حرام إلا و عليّ عليم به.

(هـ) روى المفيد (رض) في كتابه الاختصاص ص ١٦٣ كتاب المحنة: أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه كان قاعداً في المسجد و عنده جماعة، فقالوا له: حدثنا يا أمير المؤمنين، فقال لهم، و يحكم إن كلامي صعب مستصعب، لا يعقله إلا العالمون، قالوا: لا بدّ من أن تحدثنا، قال: قوموا بنا فدخل الدار، فقال: أنا الذي علوت فقهرت، أنا الذي أحيي و أميت، أنا الأوّل و الآخر و الظاهر و الباطن، فغضبوا و قالوا: كفر و قاموا، فقال عليّ صلوات الله عليه و آله للباب: يا باب استمسك عليهم، فاستمسك عليهم الباب، فقال: ألم أقل لكم: إن كلامي صعب مستصعب لا يعقله إلا العالمون؟ تعالوا أفسر لكم.

أما قولي: أنا الذي علوت فقهرت، فأنا الذي علوتكم بهذا السيف فقهرتكم حتى آمنتم بالله و رسوله.

و أما قولي: أنا أحيي و أميت، فأنا أحيي السنّة و أميت البدعة.

و أما قولي: أنا الأوّل، فأنا أوّل من آمن بالله و أسلم.

و أما قولي: أنا الآخر، فأنا آخر من سجى على النبيّ ثوبه و دفنه.

و أما قولي: أنا الظاهر و الباطن، فأنا عندي علم الظاهر و الباطن. قالوا فرجّت عنّا فرج الله عنك.

أقول: فتدبرّ أيها القارئ العزيز هداً لله و إياك بحقائق علومهم أنه (ع) كيف فسّر قوله بالظاهر حتى يمنع عن ارتدادهم و يحفظ عن شرهم و أن ليس لهم تحمّل الحقائق و غربته (ع) في أصحابه.

(و) فرات الكوفي، في تفسيره ص ٦٧ الحديث ٣٧، بإسناده عن عبد الواحد بن علي قال: قال أمير المؤمنين (ع):

أنا أوّدي من النبيّين إلى الوصيّين، و من الوصيّين إلى النبيّين، و ما بعث الله نبياً إلاّ و أنا أقضي دينه و أنجز عداته، و لقد اصطفاني ربيّ بالعلم و

الظفر، ولقد وفدت إلى ربي اثني عشر وفادة فعرفني نفسه وأعطاني مفاتيح الغيب.

ثم قال: يا قنبر من على الباب؟ قال: ميثم التمار! ما تقول أن أحدثك، فإن أخذته كنت مؤمناً، وإن تركته كنت كافراً؟ (ثم) قال: أنا الفاروق الذي أفرق بين الحق والباطل، أنا أدخل أوليائي الجنة وأعدائي النار، أنا الذي قال الله (تعالى):

**هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْعَمَامِ وَالْمَلَائِكَةِ وَفُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ [سورة البقرة، الآية: ٢١٠].**

وللسيد كاظم الرشتي شرح مبسوط للخطبة الطننجية، قال بعد خطبة الكتاب:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٢

اعلم، العلماء في هذه الخطبة الشريفة وأمثالها من الخطب، البيان وخطبة الافتخار وغيرها من الأخبار كخبر معرفتهم بالنورانية، وخبر بيان مقامات المعرفة وغيرها، تشعبوا على أربع شعب:

الاولى، طرحوا هذه الأخبار وأسقطوها عن نظر الاعتبار، وقالوا: إنها أخبار آحاد لا تفيد علماً ولا عملاً، ومن قال: بحجية الظن المطلق قال: وإن استفيد الظن بصحة مضمون هذه الأخبار، إلا أنه لا يعول عليه في مثل هذه المطالب، ومن قال: بحجية الخبر الواحد قال: إن ذلك هو الخبر الصحيح من العدل الإمامي، وتلك الأخبار أكثرها ضعيفة، سيما الخطب، وأغلبها في «مشارق الأنوار» للشيخ رجب البرسي، وقد حكم العلماء بغلوها، وما هذا شأنه لا حجية فيه، مع أن هذه الأخبار والخطب تخالفها العقول، وفيها رفع الإمكان عن مكانه وإثبات الربوبية للمخلوق، واستلزام التفويض الذي أطبق العلماء وفقاً للأخبار الصحيحة الصريحة المحكمة على بطلانه، وتكفير القائل به، ومخالفة الكتاب الصريح حيث يقول الله سبحانه:

**هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ [سورة فاطر، الآية: ٣].**

**أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ [سورة فاطر، الآية: ٤٠].**

**اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شَرِكائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ [سورة الروم، الآية: ٤٠].**

وقد دلت الأخبار وشهد صحيح الاعتبار أن الخبر إذا خالف الكتاب المجيد، يضرب على عرض الحائط، وقد شاع وذاع شيوخ الغلاة القائلين بالألوهية لأمر المؤمنين وأولاده الطيبين الطاهرين كالنصيرية والخطابية والسلمغانية وأمثالهم، وأغلب رواة هذه الأخبار هم، فثبت أن هذه الخطب ليست من أمير المؤمنين ولا الأخبار من أولاده المعصومين، وإنما هي من موضوعات الغلاة المفوضة.

الثانية، توقفوا في تصديقها وتكذيبها، حيث رأوا شيوخ هذه الأخبار وتكررها وتواردها في كتب الفرقة المحقة، وورود الأدعية الكثيرة بمضمونها والزيارات الواردة عن أهل بيت العصمة والطهارة، وورود الأخبار الكثيرة بمعناها عن أخبار الثقات أيضاً، إلا أن هنا أخبار بظواهرها تنفي هذه المضامين ويؤيدها ظواهر بعض الآيات، مع أن العقل يقصر عن إدراكها ومعرفتها، فالتوقف والسكوت فيها أولى. لما قال (ع):

الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام في الهلكات.

الثالثة، تلقوا بالقبول وشهدوا على حقيقتها لكنهم حاولوا معرفتها بالعقول، ولم يستندوا فيها إلى آله الرسول (ع) بباطن دعوتهم ولسان



أعمالهم، وإن ادعوا خلافه بظاهر مقالهم فجزوا في بيان هذه الخطب مجرى الصوفية الملاحدة القائلين بوحدة الوجود «أقول: والظاهر أن المؤلف لم يفهم معنى قول أهل المعرفة والتوحيد بوحدة الوجود أي وحدة وجود الواجب وكثرة مظاهره وآياته وهو سبحانه صمد أحد مطلق لا سبيل إلى تصور وجود الغير في مقابله، وإنما تولوا فثم وجه الله وهو معكم أينما كنتم وهو في السماء إله وفي الأرض إله، والقول به عين القول بالتوحيد القرآني توحيد أهل البيت (ع) ولعل عقله وقلبه قاصران عن فهم هذا التوحيد والحق هذا عسير

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٣

جدا بل كاد أن لا يمكن إلا لأوحدي من الموحدين الطاهرين». قال الملا محسن في قرّة العيون: قال بعض العارفين: إذا تجلّى الله بذاته لأحد يرى كل الذوات والصفات والأفعال متلاشية في أشعة ذاته وصفاته وأفعاله، ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كأنها مدبرة لها وهي أعضاؤه لا يلمّ بواحد منها شيء إلا وهو يراه ملماً به ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها وفعله فعلها لاستهلاكه بالكليّة في عين التوحيد، ولما انجذب بصيرة الروح إلى مشاهدة جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الأشياء في غلبة نور الذات القديمة وارتفع التمييز بين القدم والحدث لزهوق الباطل عند مجيء الحق إلى أن قال: ولعل هذا هو السرّ في صدور بعض الكلمات الغربية من مولانا أمير المؤمنين في خطبة البيان، وفي خطبته الموسومة بالطنجية وغيرها من نظائرها كقوله (ع): أنا آدم الأول، أنا نوح الأول إلى آخر ما قال من أمثال ذلك. انتهى كلامه.

الرابعة، عملوا بمقتضى قوله تعالى:

**قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** [سورة النساء، الآية: ٦٥].

فأولئك المؤمنون، الممتحنون الذين امتحن الله قلوبهم للإيمان، وشرح صدورهم للإسلام، وهم المتبعون لقادة الدين الأئمة الهادين الذين يتأدّبون بأدابهم وينهجون نهجهم، بهم العلم على حقيقة الإيمان، فاستجابت أرواحهم لقادة العلم، واستلنا من أحاديثهم ما استوعر على غيرهم، وأنسوا بما استوحش منه المكذّبون وأباه المسرفون، فانقطعوا إلى ربهم وحاولوا قراءة الألواح الآفاقية والأنفسية التي قد نقش الله سبحانه فيها جميع الأسرار المخزونة في ملكوته وجبروته ولاهوته، فعرفوها بتعليم الله سبحانه وتعالى بالسنة أولياته بعد ما جاهدوا في الله حق جهاده، فنظروا في العالم والكتاب والسنة من غير معاندة ولجاج، ولا قاعدة مأخوذة من غير أهل الحق (ع) ليتلوا ما يوافقها ويتركوا ما يخالفها، أو يولوا (إليها)، ولا استثناس بطائفة ليميلوا بقلوبهم ليمنعهم عن إصابة الواقع بتلون مرآة حقائقهم بلون ذلك الميل، بل نظروا إلى الكتاب والسنة والآيات الآفاقية والأنفسية بخالص الفطرة و صافي الطوية طالبي الحق والصواب من الله سبحانه بأهل فصل الخطاب عليهم سلام الله في المبدأ والمآب، فقابلت مرآيا قلوبهم عالم النور الذي هو وجه الله سبحانه، قال الله تعالى: **اللَّهُ نُورٌ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَظَهَرَ فِي قُلُوبِهِمْ صُورُ الْحَقَائِقِ الْمُنْتَزَعَةِ مِنْ كِتَابِ الْأَبْرَارِ فِي عِلِّيِّينَ فَنُطِقُوا بِالْحَقِّ وَالصَّوَابِ وَهُوَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ:**

**وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا** [سورة العنكبوت، الآية: ٦٩].

وهذه كفيّتها وطريقها، فعرفوا الشيء الواحد في مقامات عديدة هي خزائن وجوده قال الله تعالى:

**وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ** [سورة الحجر، الآية: ٢١].

فعرّفوا في جميع الخزائن وإن قال تعالى:

**وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ [سورة الأنعام، الآية: ٥٩].**

لكنه قال تعالى:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٤

**عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ [سورة الجن، ٢٤، ٢٧].**

وقالوا: نحن العلماء و شيعتنا المتعلمون، إذ كلهم محمد، أولهم محمد و آخرهم محمد، و أوسطهم محمد (ص)، و لما كان الشيء الواحد له أطوار و أحوال قال تعالى:

**مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا [سورة نوح، ١٣، ١٤].**

طور الإجمال، و طور التفصيل، و طور البساطة، و طور التركيب، و طور التصوير، و طور التجريد، كما قال عز و جل:

**وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا [سورة يونس، الآية: ١٩].**

و عرفوا كل هذه الأطوار و ما تقتضيه الأوطار في عالم الأنوار بتعليم الأئمة الأطهار (ع) صار لا يشبه عليهم شيء في مقام الاختلاف و الكثرة و عدم الائتلاف، فيعطون كل ذي حق حقه من الأحكام و إن ظهر بألف طور مختلف إذ عرفوا اللطيفة السارية في المجموع الواحدة. فلا يحصل عندهم تعارض و لا تناقض و لا تضاد لا في الأكنان و لا في الصفات، و لا في الألفاظ و العبارات، و لا في أخبار سادة البريات، و لا في الآيات من المحكمات و المتشابهات، فهم مطمئنون القلب، باردو الفؤاد، بالغو المراد، يعرفون الغريب من القريب، و يأخذون النصيب من المعلى و الرقيب، فلا يحتاجون إلى طرح الأخبار و لا إلى اختلاف الأنظار، و هم الذين قال الله تعالى فيهم:

**فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ [سورة البقرة، الآية: ١١٣].**

لأن أهل البيت (ع) علماء، حكماء، عارفون بمواقع الكلام، و لحن الخطاب، و لم يتكلموا بشيء إلا جعلوا فيه من تسديدهم قرينة تنفيه أو تثبته، و إلا لم يكونوا حجة بالغة.

إلى أن قال: و هؤلاء تلقوا هذه الخطبة و أشباهها من الخطب و الأخبار بالقبول و عرفوها و بينوها على ما فهموا من كلمات آل الرسول (ع) كما نبين إن شاء الله في خلال الشرح و قال في رد الأقوال الثلاثة:

و أما الطائفة الأولى الذين طرحوا هذه الخطبة و شبهها من الأخبار، و أسقطوها عن الاعتبار و نسبوها إلى الغلاة و المفوضة و غيرهم من الأشرار فأخطأوا جداً و استعجلوا كثيراً، أما دعواهم بأنهم من أخبار الآحاد فليس بصحيح لأنها فوق الاستفاضة بل لا يبعد تواترها معنى لكثرة تكررها، و ورودها في الكتب في مواضع عديدة و الأدعية الماثورة، سيما في دعاء رجب المروي عن القائم (ع) على ما رواه الشيخ في المصباح، و الزيارات سيما الزيارة الرجبية، و الزيارة الخارجة عن الناحية المقدسة للحجة (ع)، سلام على آل يس، و زيارات أمير المؤمنين، و شيوخ أنهم يد الله و عين الله و لسان الله، و أذن الله، و الزيارة الجامعة، و أحاديث خلق أنوارهم قبل الخلق و أمثالها من الأمور التي لا يشكون و لا يختلفون في صحتها، إلى أن قال:

و طرح الأخبار الكثيرة لعدم المعرفة و البصيرة ليس من شأن المؤمنين الممتحنين، و لو سلمنا أنها من أخبار الآحاد فنقول: إن الخبر الواحد إذا طابق العقل الصحيح الصريح و جب القول به و العمل عليه، و كذلك هذه الأخبار فإن الأدلة العقلية القطعية دالة على مضامينها و مدلولاتها،

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٥

## (المراد من عدم الإنفاذ للكلمات)

و يكفي في هذا قوله تعالى:

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا [سورة الكهف: ١٠٩].  
لأن كل شخص يكون له أدنى تأمل يعرف أن هذا ليس إشارة لا إلى كلمات القرآن، ولا التوراة، ولا الإنجيل، ولا الزبور، ولا الصحف، ولا الكتب المنزلة من السماء مطلقاً، لأن كل ذلك و أمثالها قابل للإنفاذ والانتها، فلم يبق إلا الكلمات الآفاقية المسماة بالموجودات و الممكنات الغير القابلة للانتها و النفاد، و هذا ظاهر جلي غير خفي. **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ** [سورة ق: ٣٧].

التوحيد إلا بالقول بها، إلى أن قال: و دعوى معارضتها ببعض الأخبار باطلة لصحة الجمع بينها و وجدان الدليل عليه من الأخبار الصحيحة أو ما يقوم مقامها، و القول بأنها من حيث السند ضعيفة، فيه أنه ليس كلها كذلك بل فيها أخبار صحيحة الأسانيد باصطلاحهم، و الذين حكموا عليهم بالغلو ما ثبت عندنا ذلك، و ما وجدنا منهم شيئاً يدل عليه، و ليس الحكم بغلوهم إجماعياً حتى يحصل القطع به، إلى أن قال: مع أن القميين الذين كان أكثر الجرح و التعديل في الأخبار و الرواة عنهم كانوا يحكمون بالغلو بأدنى شيء، فعلى قولهم نحن كلنا غلاة عندهم كما قال الصدوق في الفقيه عن شيخه محمد بن الحسن بن الوليد: أن أدنى الغلو إنكار سهو الأنبياء و الأئمة، و لا شك إننا ننكر ذلك بل نجعلهم معصومين مطهرين عن كل دنس ...

إلى أن قال:

و أما الطائفة الثانية، فهم و إن سلموا في ظاهر الأمر حيث أقرّوا بعجزهم و قصورهم عن إدراكها إلا أن دعوى معارضتها بالأخبار و ظاهر الكتاب باطلة كما عرفت، و أما موافقة الجمهور فليست شرطاً سيما في مثل هذه الأمور التي معرفتها حظ المؤمنين الممتحنين الذين هم أعز من الكبريت الأحمر.

إلى هنا كلام السيد كاظم الرشتي في أول كتابه شرح الخطبة الطنجية نقلناه لأن فيه فائدة و إن كان في كلامه مواقع من النظر.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٦

**و أما الغرض من المقدمة الخامسة التي في بيان آيات الله الآفاقية و تطبيقها بكلمات الله القرآنية (المراد من آيات الله الآفاقية)**

فهو أن يتحقق عندك أن آيات الله القرآنية كما هي عبارة عن هيئة جامعة مركبة من كلمات قرآنية، فكذلك آيات الله الآفاقية، فإنها عبارة عن هيئة جامعة مركبة من كلمات آفاقية مسماة بالأجناس و الأنواع و الأصناف و الأشخاص، كما سبق ذكرها، كالعرش و الكرسي، و الأفلاك و الأجرام، و السموات و الجبال و العنصر و السحاب و أمثال ذلك، المشار إليها في قوله تعالى:

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوِنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ [سورة الرعد: ٢].

و في قوله:

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ١٩٠].

### (المقصود من الآية)

هذا من حيث التعيين و أما من حيث الإطلاق فكل ما في العالم، فإنه آية إلهية كلياً كان أو جزئياً، أنواعاً كان أو أجناساً، مركباً كان أو بسيطاً، لأن الكل من حيث الكل، أو كل واحد واحد منه دال على معرفته، و معرفة ذاته و صفاته و أفعاله، شاهد على وحدته و وجوبه و وجوده و بقائه كما قيل:

ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

«٢١» و ليس المراد من الآية إلا ما تدل عليه و على معرفته، و ما سمى العالم عالماً

(٢١) قوله: و في كل شيء له آية الشعر.

ذكره ابن العربي في الفتوحات ج ١، ص ١٨٤ و طبع القاهرة ج ٣، ص ١٧٣، و نسبه إلى ابي العتاهية، و هو أبو إسحاق إسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان، الشاعر العربي المشهور المتوفى ٣١٠.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٧

إلا لأجل ذلك أي لأنه مأخوذ من العلامة، فهو الدلالة فكأنه علم لذاته المقدسة و دلالة على معرفتها. و عند الأكثرين أسماء الله تعالى بمثابة الأعلام خصوصاً الاسم الذي هو اسم الذات مطلقاً كما سنبينه إن شاء الله. لأن العلم في الوضع هو ما يعلم به الشيء، و يدل على معرفة ذلك الشيء، و العالم يدل على ذاته و يعلم به صفاته و أسمائه و أفعاله كما قيل ... فيكون العالم حينئذ علماً على ذاته بالضرورة و شاهداً عليها، و الذي ورد في اصطلاح المحققين من أهل الله يعضد ذلك كله، و هو قولهم بالنسبة إلى العالم و تعريفه:

العالم هو الظل الثاني، و ليس إلا وجود الحق الظاهر بصور الممكنات كلها، فلظهوره بتعييناتها سمي باسم السوى، و الغير باعتبار إضافته إلى الممكنات إذ لا وجود للممكن إلا بمجرد هذه النسبة، و إلا فالوجود عين الحق، و الحق هوية العالم و روحه، و هذه التعينات في الوجود الواحد أحكام اسمه الظاهر الذي هو مجلى لاسمه الباطن، و أعظم شاهد في هذا قوله الذي سبق مراراً:

سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [سورة فصلت: ٥٣].

و نعم الشاهد القرآن، و نعم الدليل الوجدان، و الله المستعان و عليه التكلان.

و أما الغرض من المقدمة السادسة التي في بيان الشريعة و الطريقة و الحقيقة

### (المقصود من الشريعة والطريقة والحقيقة وأن كلها حقيقة واحدة)

فهو أن يتحقق عندك أن الشريعة والطريقة والحقيقة، أسماء مترادفة «الدلالة» على حقيقة واحدة التي هي حقيقة الشرع المحمدي باعتبارات مختلفة، وليس بين هذه المراتب مغايرة أصلا في الحقيقة لأن الشرع كاللوزة مثلا المشتملة على القشر، ولب اللب، ولب اللب، فالقشر كالشريعة الظاهرة، ولب اللب كالطريقة الباطنة،

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٨

و لب اللب كالحقيقة الباطنة للباطن، و اللوزة جامعة لكل، كما قيل في الصلوات و مراتبها المترتبة عليها: الصلاة خدمة و قربة و وصلة، فالخدمة هي الشريعة، و القربة هي الطريقة، و الوصلة هي الحقيقة، و اسم الصلاة جامع لكل.

وقيل أيضا:

الشريعة أن تعبد، و الطريقة أن تقوم بأمره، و الحقيقة أن تقوم به.

و يعضد ذلك كله قول النبي (ص):

«الشريعة أقوالي، و الطريقة أفعالي، و الحقيقة أحوالي، و المعرفة رأس مالي، و العقل أصل ديني، و الحب أساسي، و الشوق مركبي، و الخوف رفيقي، و العلم سلاحي، و الحلم صاحبي، و التوكل ردائي، و القناعة كنزي، و الصدق منزلي، و اليقين مأواي، و الفقر فخري، و به افتخر على سائر الأنبياء و المرسلين» [قد مر بيانه و مرجعه في تعليقة رقم (١) فراجع].

و كذلك قوله تعالى:

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَ مِنْهَاجًا وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ [سورة المائدة: ٤٨].

و عند التحقيق، علم اليقين و عين اليقين، و حق اليقين، إشارة إلى المراتب المذكورة، و كذلك أصحاب الشمال، و أصحاب اليمين، و المقرئين، و أهل الإسلام، و الإيمان، و الإيقان، و كذلك العام و الخاص، و خاص الخاص، و المبتدي، و المتوسط، و المنتهي، و أمثال ذلك، كما سنفضله في موضعه إن شاء الله تعالى.

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٩

### و أما الغرض من المقدمة السابعة التي في بيان التوحيد و أسرار ه و حقائقه

#### (علم التأويل أعظم العلوم و سره أعظم الأسرار)

فهو أن يتحقق عندك أن التأويل لا يمكن إلا على قاعدته و أصوله و قوانينه، لأنه أصل في الدين و أساس في الإسلام، و علمه أعظم العلوم و أشرفها، و سره أعظم الأسرار و أنفعها، و ليس هناك سر إلا و هو معدنه، و لا علم إلا و هو مشربه، و هو أول الواجبات على الخلق في الدين، و آخر المقامات عند أبواب الكشف، و أصحاب اليقين، كما أشار إليه بعض العارفين في قوله:

كل المقامات و الأحوال بالنسبة إلى التوحيد، كالطرق و الأسباب الموصلة إليه.

و هو المقصد الأقصى و المطلب الأعلى، و ليس للإنسان وراء هذا المقام مرمى و لا مرتبة و فيه قيل:

ليس وراء عبادان قرية.

و من هذا قال سلطان الأولياء والوصيين أمير المؤمنين (ع) في بعض خطبه:

أول الدين معرفته، وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به توحيده، وكمال توحيده الإخلاص له، وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة. [نهج البلاغة الخطبة الأولى].

### (الإسلام هو التسليم وبعثة الأنبياء لإظهار التوحيد)

وقال أيضا في تعريف الإسلام والحقيقة الذي هو التوحيد في الحقيقة، أبلغ من هذا وهو قوله:

لأنسب الإسلام نسبة لم ينسبها أحد قبلي، الإسلام هو التسليم، والتسليم هو اليقين، واليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو الأداء، والأداء

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٠

هو العمل الصالح. [نهج البلاغة الحكمة ١٢٥].

وإن حقق عرف أن بعثة جميع الأنبياء والرسول، وإنزال جميع الكتب والصحف، لم يكن إلا لإظهار التوحيد ودعوة الخلق إليه، كما أشار إليه الإمام الكامل جعفر بن محمد الصادق (ع) في قوله:

اللهم إني أسألك بتوحيديك الذي فطرت عليه العقول، وأخذت به الموثيق، وأرسلت به الرسل، وأنزلت به الكتب، وجعلته أول فرائضك ونهاية طاعتك، فلم تقبل حسنة إلا معه، ولم تغفر سيئة إلا بعده «(٢٢)».

والكلام في التوحيد أكثر من أن يحتمل مثل هذا المكان، وسنشرع في تحقيقه وتفصيله في موضعه كما ينبغي إن شاء الله. هذا آخر الأغراض التي تجب المقدمات السبع إجمالاً.

(٢٢) قوله: كما أشار إليه الإمام الكامل الخ.

لم أعر عليه في أدعيته (ع) ولكن دلت على مضمونه آيات وروايات ومنها ما في خطبته الأولى من نهج البلاغة عن علي (ع).

أول الدين معرفته إلى أن قال: فبعث فيهم رسله، وواتر إليهم أنبياءه، ليستأدوهم ميثاق فطرتهم، ويذكروهم منسي نعمته، ويحتجوا إليهم بالتبليغ، ويشيروا لهم دفائن العقول الخ.

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٣١

### و أما البحث الثاني المخصوص بالكتب الأربعة من التفسيرين والتأويلين والأغراض التي تخص كل واحد منها

إن الغرض من مجمع البيان والنقل منه هو أنه تفسير معتبر متفق عليه علماء الإمامية بأجمعهم لأنه على طريقة أهل البيت (ع)، وكل قول يكون منه يكون صحيحاً واقعاً من غير خلاف، وهو موافق في أكثر الأصول للمعتزلة.

والغرض من الكشاف والنظر فيه وهو أنه أيضاً تفسير معتبر متفق عليه علماء المحققين بأجمعهم من المعتزلة وغيرهم، وكل نقل يكون منه لا يقدر أحد على منعه ويكون حجة لنا على مخالفينا، والجمع بين هذين التفسيرين ...

عين الحكمة، و من أعظم القربات، لأنه من قبيل إصلاح ذات البين و ذلك بالاتفاق معتبر و يشهد به قوله تعالى:  
 لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ [سورة النساء: ١١٤].

و عدم تعرضي لغيرهما من التفاسير... أنهما عديما المثل في أنفسهما صورة و معنى.

و الثاني أن الكشاف مطابق لمجمع البيان و مجمع البيان للكشاف في أكثر الصور أصولا فما كل واحد منهما على طريقة قوم يكون بينهما مغايرة ما بوجه من الوجوه، و موافقة ما بوجه من الوجوه، (و موافقتهما بوجه من وجوه آخر) و هذا حسن جدا.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٢

### (التفسير بالرأي غير جائز)

و التفسير لو لا أنه غير جائز إلا من حيث النقل و الرواية الصحيحة من النبي (ص)، ما تعرضت شيء منه أصلا، لا من التفسيرين المذكورين و لا من غيرهما. و إليه أشار النبي (ص) في قوله:  
 «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده في النار» (٢٣).

و كذلك الأئمة و العلماء و أرباب التفسير في أقوالهم، و منهم الشيخ الكامل نجم الدين الرازي قدس الله سره، فإنه ذكر في أول تأويلاته هذا المعنى بعينه و قال:

التفسير علم نزول الآية و شأنها و قصتها و الأسباب التي نزلت فيها، و هذا و أضرابه مخطور (محظور) على الناس القول فيه إلا بالسمع، و أما التأويل فصرف الآية إلى معنى تحتمله موافق لما قبلها و ما بعدها، و ليس بمحظور على العلماء

(٢٣) قوله (ص): من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده في النار.

أقول: الحديث مشهور كما قال به صدر المتألهين رحمه الله في كتابه مفاتيح الغيب ص ٦٩، و ورد مضمونه أيضا بتعابير عديدة نورد بعضها ذيلا لمزيد الفائدة:

(أ) في كمال الدين للصدوق رحمه الله ص ٣٦٩ الباب الرابع و العشرون الحديث الأول بإسناده عن عبد الرحمن بن سمرة قال: قال رسول الله (ص):

من فسر القرآن برأيه فقد افترى على الله الكذب.

(ب) في تفسير العياشي ج ١، ص ١٨ الحديث ٦: عن عمار بن موسى عن أبي عبد الله (ع)، قال:

من فسر برأيه آية من كتاب الله فقد كفر.

(ج) في تفسير البرهان ج ١، ص ١٨ الحديث ٣، عن محمد بن يعقوب الكليني بإسناده عن زيد الشحام عن الباقر (ع) قال:

ويحك يا قتادة إن كنت إنما فسرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت و أهلكت.

(د) الشهيد الثاني في كتابه منية المرید ص ٢١٦ قال: و عن النبي (ص):

من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده في النار.

و أخرجه بعينه أيضا الترمذي ج ٥، ص ١٩٩ باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه الحديث ٣٩٥٠.

وأخرجه أيضا أحمد بن حنبل في مسنده ج ١، ص ٣٣٣.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٣

استنباطه و القول فيه بعد أن يكون موافقا للكتاب و السنة، لقوله تعالى:  
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا [سورة النساء:  
٥٩].

و لقوله: وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ  
يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا [سورة النساء: ٨٣].

و مع ذلك النقل من كتب المتقدمين و الاستشهاد لكلام المحققين ليس ببعيد مني و لا بغريب عني، و لا هو مسلك ما  
سلكه غيري، فإن هذا سنة جارية بين العلماء و أصحاب الفضل خصوصا المصنفين منهم، و من جملتهم الشيخ نجم  
الدين المذكور، فإنه ذكر في أول تأويله: بأنه أخذ التفسير من كتاب الثعلبي الذي جمعه من مائة كتاب أو أكثر، و أنه أخذ  
تأويله من أقوال المشايخ الثقات تلقيا أكثر من ثلاثمائة شيخ، غير ما قرأ بنفسه من الكتب و طالع من الرسائل و  
المتفرقات من الأجزاء، و الحمد لله أن نقلي ليس إلا من الكتابين فقط و ذلك أيضا في غاية القلة، و من حيث اللفظ،  
كما قررناه أولا. هذا بالنسبة إلى التفسيرين.

و أما التأويلين:

### (موارد اختلاف التأويل بين المؤلف و الشيخ نجم الدين)

فالغرض من تأويل الشيخ نجم الدين قدس سره و التعرض به ليس النقل المجرد فقط كالتفسير، فإني ما أنقل منه إلا شيئا  
قليلًا في النوادر، و ذلك أيضا للفرق بين كلامنا و كلامه، و كشفنا و كشفه، و للاعتراف أيضا فيه، و إلا بعناية الله تعالى  
و حسن توفيقه فالاستغناء حاصل منه و من غيره من هذه الحيثية، بل المراد منه غير ما قلناه، أن كل موضع يكون فيه  
نكتة أو لطيفة أقول منها ما أتمكن بحسب الجهد و الطاقة، و إن أوله آية أو سورة و لم يوافق مذهب المتأخرين من  
أرباب التوحيد، أبين صلاحه و فساده، و أووله على الوجه الذي ينبغي، من طريق الأخوة و الشفقة، لا من طريق العصبية  
و الجدل، نعوذ بالله منهما سيما في موضع المشية و الإرادة، مثل قوله تعالى:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٤

فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ [سورة الأنعام: ١٤٩].

و مثل قوله:

وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضِلَّهُ يُجْعَلْ صَدْرَهُ ضِيقًا حَرَجًا [سورة الأنعام: ١٢٥].

فكذلك في مخاطبات الأنبياء و الرسل (ع) مثل قوله بالنسبة إلى آدم:

وَ عَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى [سورة طه: ١٢١].

و مثل قوله بالنسبة إلى نبينا:

لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ [سورة الزمر: ٦٥].

لأنه ليس في القرآن أشد و أصعب من هذين الموضعين بعد الحروف المقطعة التي هي في أوائل السور، و القسم التي



يفتتح بها بعض السور، وقل من خلص قدمه من هذه المزالق «٢٤» و وقع (وضع) نظره على فتح هذه المغالق «٢٥».

وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ [سورة سبأ: ١٣].

وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ [سورة فصلت:

٣٥].

و أكثر حاشيتنا المذكورة على كتابه لم يكن إلا في هذه المواضع، فإنه في مثل هذا المقام يأخذ طرف الأشاعرة و الجبرية، و يحكم بعدم عصمة الأنبياء و الرسل، و نحن نأخذ طرف الحق من طريق الأئمة من أهل البيت (ع)، و نضيف إليه اصول المعتزلة و نلزمه إلزاما لا مفر منه و نعقبه بقوله تعالى:

وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ [سورة يوسف: ٧٦].

(٢٤) قوله: المزالق.

الزلق و الزلل متقاربان، مكان زلق. أي دحض، و صعيد زلق، أي دحض لانيات فيه، زلقت القدم زلقا، من باب تعب، لم يثبت حتى سقطت، و هو في الأصل مصدر زلقت رجله. أرض مزلقة و مزلقة و زلق و زلق و مزلق: لا يثبت عليها قدم.

(٢٥) قوله: الغالق.

غلق الباب غلقا: ضد فتحه، غلق الباب غلقا عكس فتح، و غلق الباب جمعه، و الغلق في الرهن: ضد الفك.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٥

و كذلك بقوله:

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [سورة الحديد: ٢١].

### و أما الغرض من تأويل مولانا كمال الدين قدس سره و التعرض له

فهذا كله و زيادة أخرى هي أنه أخذ في أكثر المواضع طريق التوحيد الإجمالي دون التفصيلي، و ليس الطريق عند أهل الله و أهل التحقيق هذا، بل الطريق أن نأخذ في طريق الحق، و قاعدة الجمع بينهما كما هو رأي أرباب التوحيد و أهل الذوق، و شيء آخر و هو أنه ما أول القرآن بأجمعه، و الذي أول أيضا فيه ما فيه كما قال في أول تأويله:

و لا أزعم أنني قد بلغت الحد فيما أوردته كلا، فإن وجوه الفهم لا تنحصر فيما فهمت، و علم الله لا يتقيد بما علمت، إلى قوله: و عسى أن يتجه لغيري وجوه أحسن منها طوع القيادة، فإن كل ذلك سهل لمن تيسر له من أفراد العباد. [ج ٢ ص

٥ المطبوع أخيرا باسم ابن العربي سهوا]. و شيء آخر، و هو أنه مال في الأصول إلى المعتزلة و الشيعة كما أن الشيخ نجم الدين مال إلى الأشعرية و السنة، و الجمع بينهما يكون كالجمع في التفسيرين أعني يكون من إصلاح ذات البين و يكون تأويلنا هذا جمعا للجمع شاملا لكل من غير ميل إلى طرف و انحراف إلى جانب غير طرف الحق و جانبه كما هو عادة أهل الله و أهل الذوق من أرباب التوحيد، فإنهم يشاهدون مقامهم و مرتبتهم كالنقطة المركزية، و الطرق المتنوعة من المذاهب و الملل كالخطوط الناشئة من المحيط إلى المركز و يعذرون الكل من وجه، و يتمسكون فيه، بقوله تعالى:

مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هِيَ آخِذَةٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنْ رَبِّي عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [سورة هود:

و بقول النبي (ص):

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٦

«الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق».

و يعضد ذلك قولهم نظاماً:

لقد كنت قبل اليوم أنكر صاحبي إذا لم يكن قلبي إلى دينه دان

لقد صار قلبي قابلاً كل صورة فمرعى لغزلان و ديرا لرهبان

و بيتاً لأوثان و كعبة طائف و ألواح تورا و مصحف قرآن

أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه، أرسلت ديني و إيماني

«٢٦» و هاهنا أبحاث كثيرة و أسرار جليلة سيجيء أكثرها عند تأويل فاتحة الكتاب، و كان الغرض هاهنا بيان الأعراض الكلية من المقدمات السبع و الكتب الأربعة المذكورة و الأغراض التي تحتها. و إذا فرغنا من هذا البحث إجمالاً، فلنشرع فيه تفصيلاً كما شرطناه أولاً.

### و أما البحث الثالث الذي في بيان الرسوخ و تعيين الراسخين منهم

و تخصيصه بأهل البيت و أرباب التوحيد الموعود به في أول الفهرست فذلك بحث طويل إن شرعنا فيه الآن ضاع المطلوب و خرج الكلام عن المقصود، فالأولى أن نشرع أولاً في بيان التأويل و تعريفه و وجوبه و تحقيقه في أول المقدمة المخصوصة به، ثم نشير إلى ذلك البحث في آخر تلك المقدمة مبسوطاً إن شاء الله و المقدمة هذه، و الله أعلم بالحقائق و إليه المرجع و المآب و هو يقول الحق فهو يهدي إلى صراط المستقيم (السييل).

(٢٦) قوله: لقد كنت قبل اليوم أنكر صاحبي الخ.

أقول: و انظر ديوان ترجمان الأشواق لابن العربي الحاتمي بيروت، دار صادر ١٩٦١ ص ٤٣.

ذكره هنري كرين و عثمان يحيى في تعليقاتهما على جامع الأسرار للمؤلف رضي الله عنه ص ٨٠٩.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٧

المقدمة الأولى في بيان التأويل و تعريفه و تحقيقه، و بيان أنه واجب عقلاً و نقلاً، و بيان أنه مخصوص

### بالعلماء و الراسخين من أهل البيت و أرباب التوحيد دون غيرهم

(في بيان ترتيب مباحث المقدمة الأولى) اعلم أيها الطالب هداك الله إلى سبيله، و أرشدك إلى تأويل القرآن و تحقيقه، أن هذه المقدمة مشتملة على بيان التأويل و تعريفه، و بيان أنه واجب عقلا و نقلا، و إثبات هذا المعنى يفتقر إلى وجوه خمسة:

الوجه الأول: في بيان التأويل و تعريفه و تحقيقه، و الفرق بين الحق و الباطل منه.

الوجه الثاني: في بيان وجوب التأويل عقلا و نقلا و التمسك فيه بقول الله تعالى و قول أنبيائه و أوليائه (ع).

الوجه الثالث: في بيان أن القرآن مترتب على ترتيب طبقات الخلق بأجمعهم مع أنه غير قابل للانتهاك و الانقطاع بحسب المعنى.

الوجه الرابع: في بيان بعض المتشابهات منه و تطبيقه بالمحكمات، مضافا إليه بيان المشيئة و الإرادة و العلم و الأمر و الجبر و القدر.

الوجه الخامس: في بيان أن تأويله مخصوص بالعلماء و الراسخين من أهل البيت و أرباب التوحيد دون غيرهم.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٨

### الوجه الأول في التأويل و تعريفه و تحقيقه و الفرق بين الحق و الباطل منه

اعلم أن التأويل على قسمين، حق و باطل، أما الباطل فهو تأويل أهل الزيغ و الضلال الذين يأخذون بالمتشابهات دون المحكمات و يعملون عليها و يؤولونها على رأيهم و اعتقاداتهم كالمجسمة و المعطلة و أمثالهم، و سنين عقائدهم مفصلا إن شاء الله.

و أما الحق فالذي هو تأويل أرباب العلم و أهل الرسوخ منهم، و ذلك ينقسم إلى قسمين، قسم يتعلق بأرباب الظاهر و أهل الشريعة، و قسم يتعلق بأهل الباطن و أرباب الطريقة، و لكل واحد منهما أقوال:

### و أما قول أرباب الظاهر و أرباب الشريعة:

فهو أن التأويل هو صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها و ما بعدها و يطابق الكتاب و السنة، و التفسير علم نزول الآية و شأنها و قصتها، و الأسباب التي نزلت فيها.

و قيل: التأويل رد أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر، و التفسير كشف المراد عن اللفظ المشكل.

و التفسير لغة: البيان من الفسر، و قيل: الفسر كشف المغطى، و التأويل انتهاء الشيء و مصيره و ما يؤول إليه أمره، و روي عن النبي (ص) أنه قال:

«إن القرآن ذلول ذو وجوه فاحملوه على أحسن الوجوه» (٢٧).

و هذا يدل على التأويل، و روى عنه قال:

من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده في النار. [قد مر بيان مرجعه في تعليقه رقم ٢٣].

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٩

و هذا يدل على عدم التفسير بالرأي من عند نفسه.

و روي عن عبد الله بن عباس أنه قال:

قسم (اقسم) وجوه التفسير على أربعة أقسام: تفسير لا يعذر أحد بجهالته، و تفسير تعرفه العرب بكلامها، و تفسير يعلمه العلماء، و تفسير لا يعلمه إلا الله عز و جل، فأما الذي لا يعذر أحد بجهالته فهو ما يلزم الكافة من الشرائع التي في القرآن و جمل دلائل التوحيد، و أما الذي تعرف العرب بلسانها فهو حقائق اللغة و موضوع كلامهم، و أما الذي يعلمه العلماء فهو تأويل المتشابه و فروع الأحكام، و أما الذي لا يعلمه إلا الله عز و جل فهو ما يجري مجرى الغيوب و قيام الساعة (٢٨).

و قيل: التأويل هو التوفيق و التطبيق بين المحكمات و المتشابهات على قانون العقل و الشرع و هذا حسن، و ذلك يكون برد المتشابهات إلى المحكمات و تطبيقها بها بحيث لا يخرج عن القانون الأصلي الأصولي و الأساس الكلبي الكملي المقرر بينهم في العلوم العقلية و النقلية و تمسكهم في هذا بقوله تعالى:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أَمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

و معناه على قول بعضهم آيات محكمات، أي آيات أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال و الاشتباه، هن أم الكتاب أي أصل الكتاب تحمل المتشابهات عليها و ترد إليها، و آخر متشابهات محتملات من الوجوه الحقة و الغير الحقة و قيل:

قوله: آيات محكمات هن أم الكتاب، جعل المحكم أمًا، لأنه يرد إليه المتشابه من حيث إن المحكم موافق العقل، و المتشابه يرد إلى ما يوافق العقل.

و قالوا: إنما قال أم الكتاب و لم يقل أمهات الكتاب لأن الآيات كلها في

(٢٨) قوله: و روي عن عبد الله بن عباس أنه قال: قسم وجوه التفسير الخ. ذكره الطبرسي في مجمع البيان ج ١ الفن الثالث ص ٨١.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٠

تكاملها و اجتماعها كالأية الواحدة، و بل كل آية منهن أم الكتاب، لقوله تعالى:

وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً [سورة المؤمنون: ٥٠].

و قالوا: المحكم هو الناسخ و المتشابه المنسوخ.

و قالوا: المحكم ما لا يحتاج إلى تأويل و المتشابه ما يحتاج إليه، و مثال المحكم قوله تعالى:

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ [سورة محمد: ١٩].

و مثال المتشابه قوله تعالى:

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى [سورة طه: ٥].

و علة احتياجهم إلى هذا التأويل و إلى ردّ المتشابه إلى المحكم و غير ذلك، و هي أنهم وجدوا في القرآن: وجه الله، و يد الله، و جنب الله و روحه و نفسه و سمعه و بصره و قوله و كلامه و مجيئه و استواءه و غضبه، و سخطه و مكره و استهزاؤه و خدعه و نسيانه و غير ذلك من المتشابهات، و عرفوا أن هذه الإشارات لو فسروها على الظاهر من غير تأويل لآدى إلى كثير من المقايسة من التشبه و التعطيل و التجسيم و الكفر و الزندقة و الإلحاد، فاحتاجوا إلى التأويل و التجنوا إليه ليخلصوا من الوقوع في المقايسة المذكورة و نعم ما فعلوا، و من يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً [سورة النساء: ١١٤].

### و أما قول أرباب الباطن و أهل الطريقة

فالتأويل عندهم هو التطبيق بين الكتابين، إلى الكتاب القرآني الجمعي و حروفه و كلماته و آياته، و الكتاب الآفاقي التفصيلي و حروفه و كلماته و آياته كما مر ذكره في الخطبة إجمالاً. [إن الخطبة المشار إليها ليست موجودة في النسخة و هي مفقودة مع الأسف و لعل الله سبحانه يحدث بعد الأمر شيئاً].

### (بيان أن أصول الحقائق ثلاثة: معرفة الحق، معرفة العالم، معرفة الإنسان)

و سيجيء في المقدمات المذكورة تفصيلاً. و العلة الغائية في ذلك و هي أن رئيس «١» المعارف كلها و أصول الحقائق بأجمعها باتفاق الأنبياء و الأولياء (ع): ثلاث:

(١) الرئيس غير مناسب في العبارة، رءوس المعارف و أصول الحقائق. مرتضايي. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤١

معرفة الحق تعالى، و معرفة العالم، و معرفة الإنسان، و إن كان هذه الثلاث في الحقيقة ترجع إلى واحدة منها هي معرفة الحق تعالى، لأن معرفة العالم و معرفة الإنسان سلم و معارج إلى معرفة الحق التي هي المقصود بالذات من الكل و هذه الثلاث موقوفة على معرفة القرآن و أسراره و حقائقه و على تطبيقه بالكتاب الآفاقي الذي هو العالم تفصيلاً، و بالكتاب الأنفسي الذي هو الإنسان إجمالاً، لقوله تعالى في الجميع:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَو لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ. إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمُ الْآئِنَةَ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ [سورة فصلت: ٥٣ - ٥٤].

### (تأثير قراءة الكتاب القرآني الجمعي و الآفاقي التفصيلي)

لأن من قرأ الكتاب القرآني الجمعي على الوجه الذي ينبغي أعني من حيث التطبيق بالكتاب الآفاقي إجمالاً و تفصيلاً، تجلّى له الحق تعالى في صورة كتابه بحسب ملابس حروفه و كلماته و آياته تجلياً معنوياً حقيقياً، تجلّى المعنى في لباس الحروف و الكلمات و الآيات بمصداق قول من قال:

لقد تجلّى الله لعباده في كتابه و لكن لا تبصرون. [قد مرّ مرجعه في تعليقه رقم ١٢ فراجع].  
و من قرأ الكتاب الآفاقي التفصيلي أيضا على ما هو عليه في نفس الأمر أعني من حيث الإجمال و التفصيل و طابقه  
بالكتاب القرآني حرفا بحرف و كلمة بكلمة و آية بآية، تجلّى له الحق تعالى في صورة مظاهره الأسمائية و ملابسه  
الفعلية تجليا شهوديا كليا تفصيليا بمصداق قوله:

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة الحديد: ٣].

و قوله المتقدم:

أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِلَىٰ آخِرِهِ. [سورة فصلت: ٥٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٢

و بمصداق قول العارفين من عبده:

ليس في الوجود سوى الله تعالى و أسمائه و صفاته و أفعاله، فالكل هو و به و منه و إليه «٢٩».

و فيه قيل:

تجلّى لي المحبوب من كل وجهة فشاهدته في كل معنى و صورة

فقال كذاك الأمر لکنما إذا تعيّن الأشياء بي كنت نسختي

و قولهم:

أحد بالذات، كل بالأسماء. إشارة إلى هذا، و كذا قول الكامل المكمّل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع):

نور يشرق من صبح الأزل فيلوح على هياكل التوحيد آثاره.

و كذا قوله تعالى أيضا:

اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ إِلَىٰ آخِرِهِ. [سورة النور ٥٣].

**(تأثير تفسير الكتاب الأنفسي الإنساني تجلي الحق)**

و من فسر الكتاب الأنفسي الإنساني أيضا بحكم قوله تعالى:

اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا [سورة الإسراء: ١٤].

على الوجه الذي ينبغي - أي تطابق الكتابين المذكورين أو الكتاب الآفاقي - تجلّى له الحق في الصورة الإنسانية الحقيقية، و النشأة الجامعة الكلية تجليا ذاتيا عيانيا، و شهودا كشفيا ذوقيا، بمصداق قول النبي (ص):

(٢٩) قوله: ليس في الوجود سوى الله.

منقول عن جنيد، قال الرازي في مرصاد العباد ص ١٦٨: يقول جنيد قدس الله سره: ما في الوجود سوى الله.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٣

«من عرف نفسه فقد عرف ربه» (٣٠).

(٣٠) قوله (ص): من عرف نفسه فقد عرف ربه.

حديث مشهور روى عن النبي (ص) إلا أن في الغرر رواه عن علي (ع).

مصباح الشريعة الباب الثاني و الستون في العلم ص ٢٥٧ عن النبي (ص) و نقله أيضا عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٠٢، ح ١٤٩ عن النبي (ص). و في الغرر و الدرر للامدي عن علي (ع) ج ٥، ص ١٩٤، ح ٧٩٤٦. و أيضا في شرح البحراني على المائة كلمة عن علي (ع) ص ٥٧ الكلمة الثالثة.

أقول: يستفاد من الحديث أن النفس الإنسانية هي مجلى الحق سبحانه و تعالى لمن تدبر فيها و عرفها و عرف قدرها و منزلتها في الخلق و لا يظلم نفسه بجعله على كرامتها و مراتبها لجلاله و جماله عز اسمه و لكن الإنسان **كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا [سورة الأحزاب، الآية: ٧٢] و**

**هذا هو السر في قوله تعالى:**

**وَ فِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ [سورة الذاريات، الآية: ٢١].**

و قوله تعالى:

**سَتَرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [سورة فصلت، الآية: ٥٣].**

و كيف لا و الإنسان هو أحسن المخلوقين و خالقه تعالى أحسن الخالقين لقوله تعالى:

**لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ [سورة التين، الآية: ٤].**

و قوله تعالى:

**ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [سورة المؤمنون، الآية: ١٤].**

و لهذا لا بد له في تربيته و تزكيته و تعاليه إلى مراتب كماله المناسب شأنه، من دستور و قانون يكون أحسن الدستور و كتابا أكمل الكتب و هو القرآن الحكيم و هذا هو قوله تعالى:

**اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ الْآيَةِ [سورة الزمر، الآية: ٢٣]. و**

**قوله تعالى:**

**إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ [سورة الإسراء، الآية: ٩]. و كان معلمه و مربيه و رسوله المذكر هو خاتم**

**الأنبياء يعني صمدهم و أكملهم و أفضلهم و هو أحسنهم من كل جهة، قال تعالى:**

**مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ [سورة الأحزاب، الآية: ٤٠].**

و لذلك لا بد للإنسان الإقدام بأحسن الأعمال و أحسن العقوبة و أحسن القول في سلوكه و عمله و عاقبة أمره و غيرها من شئونه و أطواره و

حالاته المتنوعة و جميع الأمور المتوقعة المتعلقة بالإنسان بما هو إنسان و لا ينبغي له و لا يكفي له الاكتفاء بخير الأعمال و حسن الأحوال

في وصوله إلى أعلى مراتب الكمال، فانظر في القرآن الحكيم قال تعالى:

**الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَفُورُ [سورة الملك، الآية: ٢].**

و قوله تعالى: **صِبْغَةَ اللَّهِ وَ مَن أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ صِبْغَةً [سورة البقرة، الآية: ١٣٨]. و أيضا:**

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٤

و بمصداق قوله أيضا:

«خلق الله تعالى آدم على صورته» (٣١).

**وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجِبَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا [سورة النساء، الآية: ١٢٥].**

و أيضا: **إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا [سورة الكهف، الآية: ٧].**

و أيضا: **الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ [سورة الزمر، الآية: ١٧] و غير ذلك من الآيات الكريمة.**

و معلوم أن هذا السير و السلوك و الإقدام بأحسن الأعمال و الأقوال و الأحوال لا يمكن إلا بتكميل النفس و تزكيتها بعد استعلانها على قواها من الوهم و الخيال و الحس و البدن و انقيادها في سلوكها إلى معرفة ربها، قال تعالى:

**وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ تَبَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ [سورة النازعات، الآية: ٤٠-٤١].**

و قال أيضا:

**و نَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا، فَأَلَّهَمَّهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا، قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَاهَا وَ قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [سورة الشمس، ٧-١٠].**

فنذكر هاهنا بعض الأحاديث في معرفة النفس لمزيد الفائدة:

(أ) دخل رجل على رسول الله (ص) فقال يا رسول الله كيف الطريق إلى معرفة الحق فقال:

معرفة النفس. عوالي اللثالي ج ١، ص ٢٤٦، ح ١- و البحار ج ٧٠، ص ٧٢ عن عوالي اللثالي.

(ب) قال علي (ع): أكثر الناس معرفة لنفسه أخوفهم لربه. الحديث ٣١٢٦- شرح غرر الحكم ج ٢، ص ٤٢٢.

(ج) عن علي (ع):

عجبت لمن يجهل نفسه كيف يعرف ربه؟ شرح الغرر و الدرر الحديث ٦٢٧٠- ج ٤، ص ٣٤١.

(د) قال صدر المتألهين في تفسيره ج ٢، ص ٢٩٩:

جاء في الوحي الإلهي: اعرف نفسك يا إنسان تعرف ربك، و في كلام النبي (ص): اعرفكم بنفسه أعرفكم بربه.

في مشارق أنوار اليقين للبرسي ص ١٨٨:

يقول الرب الجليل في الإنجيل: اعرف نفسك أيها الإنسان تعرف ربك، ظاهره للفناء و باطنك أنا.

(٣١) قوله: و بمصداق قوله (ص) أيضا: خلق الله تعالى آدم على صورته.

أقول: رواه الصدوق رحمه الله في التوحيد في باب أنه عز و جل ليس بجسم و لا صورة

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٥



بإسناده عن محمد بن مسلم، قال: سألت أبا جعفر (ع) عما يروون أن الله عز وجل خلق آدم على صورته، فقال: هي صورة محدثة مخلوقة، اصطفاه الله واختارها على سائر الصور المختلفة، فأضافها إلى نفسه كما أضاف الكعبة إلى نفسه والروح إلى نفسه، فقال: **بَيَّتِي [سورة**

**البقرة، الآية: ١٢٥] و قَالَ: وَ تَفَحَّتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي [سورة الحجر، الآية: ٢٩].**

و أيضا رواه في باب تفسير قول الله عز وجل: **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ الْحَدِيث ١١ - ١٠، بإسناده عن أبي الورد بن ثمامة عن علي (ع) و بإسناده عن الحسين بن خالد: قال: قلت للرضا (ع) يا ابن رسول الله إن الناس يروون أن رسول الله (ص) قال: إن الله خلق آدم على صورته، فقال: قاتلهم الله، لقد حذفوا أول الحديث، إن رسول الله (ص) مرّ برجلين يتسابقان، فسمع أحدهما يقول لصاحبه: قَبَّحَ اللَّهُ وَجْهَكَ وَ وَجْهَ مَنْ يَشْبِهُكَ، فقال (ص): يا عبد الله لا تقل هذا لأخيك، فإن الله عز وجل خلق آدم على صورته.**

أقول: ليس المراد بالصورة الصورة الظاهرة و الوجه البدني، لأنه تعالى ليس بجسم و لاله صورة بهذا المعنى و هذا ثابت عقلا و نقلا و ثانيا هذه الصورة صورة واحدة متعلقة للإنسان بما أنه إنسان و الصورة الظاهرة للآدميين متنوعة و مختلفة كثيرة عددها مطابق بتعداد الناس من الأولين و الآخرين و ليس فيهم أحد له مشابهة تامة للآخر منهم و هذا دليل على قدرته تعالى و حكمته سبحانه، بل المراد كما ذكرنا أن الإنسان بما أنه إنسان خلق طوراه مظهرية و مرآتية تامة لجلاله و جماله تعالى و هذا ظاهر لمن ناله و طوبى لمن عرف قدره.

و نقل الحديث في البحار عن التوحيد عن الاحتجاج، ج ٤، ص ١٣-١٢ و رواه أيضا البخاري ج ٨، ص ٦٢ و أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٢٤٤ و ٣٥١ و ٣١٥ و ٣٢٣ و ٤٣٤ و ٤٦٣ و ٥١٩. و رواه أيضا مسلم في كتاب الجنة الحديث ٣٨، ج ٤، ص ٢١٨٣.

أقول: هنا أحاديث أخرى في معناه.

حديث: خلق الله الإنسان على صورة الرحمن.

و حديث: إن الله خلق آدم فتجلّى فيه.

و حديث: و خمّرت طينة آدم بيدي أربعين صباحا. عوالي اللئالي ج ٤، ص ٨٨.

و حديث: من عرف نفسه فقد عرف ربه.

و حديث: من رأى فقد رأى الحق.

و حديث أمير المؤمنين (ع) قال: ما لله عز وجل آية هي أكبر مني - رواه الكليني في الكافي ج ١، ص ٢٠٧، ح ٣.

و كل هذا معنى قوله تعالى:

**وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا [سورة البقرة، الآية: ٣١].**

**إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةً [سورة البقرة، الآية: ٣٠].**

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٦

**(صورة الإنسان أحسن الصور و خلقته أحسن الخلق)**

و قوله ليلة المعراج:

«رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة» (٣٢).

إشارة إلى صورة نفسه التي هي الصورة الإنسانية الجامعة الكاملة فإنه ليس في الواقع أحسن منها، لقوله تعالى فيها:

وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ [سورة التغابن: ٣] فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [سورة المؤمنون: ١٤].

و لقوله:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ [سورة التين: ٤ و ٥].

و الكتابان المذكوران في القرآن بقوله:

قُلْ فَاتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

إشارة إلى الكتاب الأفقي و الأنفسي المعبر عنهما بالكتاب الكبير و الكتاب

### و فِي أَنْفُسِكُمْ أَ قَلًا تُبْصِرُونَ [سورة الذاريات، الآية: ٣١].

روى الصدوق (ره) في التوحيد باب ذكر عظمة الله عز و جل الحديث ١٠، ص ٣٨١: بإسناده عن الأصغ بن نباته، عن أمير المؤمنين (ع) في

تفسير قوله تعالى: **و الطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ [سورة النور، الآية: ٤١] فقال (ع): إن الله تبارك و**

### تعالى خلق الملائكة في صور شتى الحديث.

(٣٢) قوله (ص): رأيت ربي ليلة المعراج الحديث:

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ١، ص ٥٢ الحديث ٧٦، قال في الكتاب:

و روى عنه (ص) أنه قال: رأيت ربي ليلة المعراج في أحسن صورة فوضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين ثديي.

قال ابن أبي جمهور بعد ذكره:

و في بعض كتب الأصحاب، عن بعض الصادقين، أنه (ع) قال: وضع يده بين ثديي، فوجدت برد أنامله بين كتفي، لأنه (ع) كان مقبلا عليه و لم يكن مدبرا عنه.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٧

الصغير، و الإنسان الكبير و الإنسان الصغير، لقولهم:

العالم إنسان كبير و الإنسان عالم صغير، لا إلى التوراة و الإنجيل أو غيرهما من الكتب بزعم المفسرين، و شرف القرآن

أيضا الجمعية بينهما لأنه نسخة كاملة لإجمالهما و تفصيلهما و آياتهما و كلماتهما ... قال:

و مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ [سورة آل عمران: ٧].

و من حيث إن مطالعته واجبة و التدبر فيه فريضة أمر بمطالعتة و التدبر في مواضعه ... قوله:

أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا [سورة محمد: ٢٤].

لثلا يغفل عبيده عن مطالعته و يحرم عليهم مشاهدته، لأن مشاهدته بدون مطالعته مستحيل، ممتنع، و لهذا قال:

قُلْ فَاتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

(بيان كيفية مطالعة الكتب: القرآن و العالم و الإنسان يعني القرآني و الأفقي و الأنفسي و تطبيق كل

منهما مع الآخرين)

و إذا عرفت هذا، فيجب عليك كيفية مطالعة هذه الكتب لثلا يلزم منك الإخلال بالواجب، فإنه قبيح عقلا و شرعا.

فترتيبه، و هو أن تتوجه أولا إلى معرفة ترتيب مفردات القرآن التي هي الحروف الإلهية، ثم إلى معرفة كلماته، ثم إلى

معرفة آياته، لأنك إذا عرفت ترتيب حروف القرآن على الوضع الذي وضعها الواضع الذي هو الحق جل جلاله و طابقتها بكلمات الآفاق التي هي كلمات الله العليا، حصل لك العلم بمركبات العالم كلها.

و إذا عرفت ترتيب آيات القرآن على الوجه المذكور أيضا و طابقتها بآيات الآفاق التي هي آيات الله العظمى، حصل لك العلم بكليات العالم كلها.

و إذا رجعت إليك و إلى كتابك الجامع للكتابين المذكورين، و طالعتة على

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٨

الترتيب المعلوم و التطبيق المذكور، عرفت أيضا ترتيب حروف كتابك التي هي مفردات جسدك و طابقتها بحروف الآفاق و مفرداته، حصل لك العلم بمفردات الأنفس على التحقيق.

و إذا عرفت كلمات كتابك التي هي مركبات خلقتك و طابقتها بكلمات الآفاق و مركباته، حصل لك العلم بمركبات الأنفس على التحقيق و التفصيل.

و إذا عرفت آيات كتابك التي هي كليات منشآتك و طابقتها بآيات الآفاق و كلياته، حصل لك العلم بكليات الأنفس على التحقيق و الترتيب.

#### (حصول معرفة الحق سبحانه على سبيل الكشف و الوجود)

و إذا حصل لك هذه العلوم و المعارف كلها و تحققت هذه الحقائق و الدقائق بأجمعها على الوجه الذي تقرر و تحقق، حصل لك العلم بوجود الحق تعالى و معرفته على سبيل الكشف و الشهود و الذوق و الوجود، و شاهدته تحت كل حرف، و كلمة كلمة، و آية آية، من حروف الآفاق و الأنفس و كلماتها و آياتها مطابقا لما في القرآن إجمالا و تفصيلا، و كشف لك سر قوله:

فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

لأن هذا إشارة إلى الكتابين المذكورين أعني الكتاب الآفاقي و الكتاب الأنفسي المشار إليهما مرارا، و ظهر لك معنى قوله:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ [سورة فصلت: ٥٣].

و تقرر عندك بلا ريب و لا شبهة أن بدون هذين الكتابين، و مشاهدة آياتهما و كلماتهما لا يمكن الوصول إلى جناب صمديته و حضرة أحديته بوجه من الوجوه، و صرت بذلك من الذين أولوا القرآن صحيحا، و قرءوا الكتابين صريحا، و دخلت في جماعة قال الله تعالى فيهم:

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٩

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

و شاركت معه جل ذكره، و مع الملائكة و أولى العلم من عباده في هذه المشاهدة الكلية و الرؤية الصحيحة الحقيقية المسماة بالتوحيد الذاتي و الشهود العيني، لقوله:

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ الْمَلَائِكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ [سورة آل عمران: ١٨].

و باتفاق المحققين من أهل الله و أهل التوحيد، ليس فوق هذا المشهد مشهد، و لا فوق هذه المرتبة مرتبة، و قولهم: ليس وراء عبّادان قرية. [قد مرّ الإشارة إليه في تعليقه ٢٦ فراجع].

إشارة إليها، و كذلك:

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ [سورة النجم: ٩].

و كذلك:

لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا «٣٣».

و الذي أشار إليه الشيخ الأعظم محيي الدين الأعرابي في فصوصه بقوله:

و إذا ذقت هذا ذقت الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق، فلا تطمع و لا تتعب نفسك في أن ترقى أعلى من هذا الدرج فما هو ثم أصلا و ما بعده إلا العدم المحض «٣٤».

فهو إشارة إلى هذا، و كذلك قوله فيه:

و ما كل أحد يعرف هذا و أن الأمر على ذلك إلا آحاد من أهل الله، فإذا رأيت من يعرف ذلك فاعتمد عليه فذلك هو عين صفاء خلاصة خاصة الخاصة من عموم

(٣٣) قوله (ع): لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا. شرح الغرر و الدرر للآمدي ج ٥ ص ١٠٨ الرقم ٧٥٦٩، و أيضا في شرح المائة كلمة للبحراني ص ٥٢ الكلمة الأولى.

(٣٤) قوله: و الذي أشار إليه الشيخ الأعظم في فصوصه.

شرح فصوص الحكم القيصري الفص الشيثي (ع) ص ١٠٧ و العفيفي ص ٦٢.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٠

أهل الله تعالى «٣٥».

و أمثال ذلك كثيرة في هذا الباب.

و إذا تقرر هذا و تحقق عندك ترتيب القراءة و كيفية المطالعة بالنسبة إلى الكتب الإلهية، فلنشرع في إثبات هذا المعنى عقلا و نقلا متمسكا بقول الله و قول أنبيائه و أوليائه (ع).

### بيان المراد من التأويل و تشريح الكتابين: الآفاقي و الأنفسي

أما الكتاب الكبير الآفاقي، فذلك قد عرفته من الآية المتقدمة الدالة عليه و هو قوله تعالى:

سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ [سورة فصلت: ٥٣].

لأن الآيات هي صورة جامعة و هيئة كاملة مركبة من الحروف، و الحروف و الكلمات و الآيات لا تتصور إلا في ضمن الكتاب، لأن الكتاب عبارة عن هيئة جامعة مشتملة على الحروف و الكلمات و الآيات، فعلى هذا التقدير يكون الآفاق المسمى بالعالم، كتابا كبيرا إلهيا و مصحفا جامعاً ربانيا، و هذا هو المطلوب، و مع ذلك ما نكتفي بهذا بل نقول:

اعلم أن العوالم كلها، كليها و جزئها كتب إلهية و صحف ربانية، لإحاطتها بكلماتها التامات و آياتها الزاهرات، أما العقل

الأول و النفس الكلية اللتان هما صورتا أم الكتاب إجمالاً و تفصيلاً، و مظهرها الحضرة العلمية، فهما كتابان إلهيان مشتملان على كليات العالم و جزئياته.

و قد يقال للعقل الأول: أم الكتاب لإحاطته بالأشياء إجمالاً، و للنفس الكلية. الكتاب المبين لظهورها فيها تفصيلاً، و إلى الأول أشار الحق تعالى بقوله:

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ [سورة الرعد: ٣٩]. و إلى الثاني

(٣٥) قوله: و كذلك قوله فيه.

شرح فصوص الحكم القيصري الفص الشيثي (ع) ص ١٢٠ و العيفي ص ٦٦.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥١

بقوله:

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

و أما موجودات اخر فكل ما في الوجود من العلويات و السفليات، فإنه بنفسه كتاب إلهي و مصحف رباني لانتقاشه بصور كلمات الله و آياته جزئياً كان أو كلياً، و لأحكامه المسطورة عليه و أحواله الحادثة لديه بقلم المشية و التقدير، و ذلك لأن الوجود الإضافي الوجداني الإمكانى، كتاب كلي مسطور بنقوش الموجودات و المخلوقات كلها، و كل واحد واحد من تلك الموجودات، إما بمثابة الكتاب أو الكلمات أو الحروف كما مر ذكره، و على الكل يصدق أنه كتاب إلهي و مصحف رباني لقول العارفين:

و في كل شيء له آية تدل على أنه واحد

[قد مر ذكر شاعره و مرجعه في التعليقة ٢١ فراجع] و قوله تعالى:

وَالطُّورِ وَ كِتَابٍ مَسْطُورٍ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ [سورة الطور: ١-٣].

إشارة إلى الوجود الإضافي الوجداني و ما انتقش عليه من صور الموجودات على سبيل الإضافة المسقطة عن درجة الاعتبار عند التوحيد الحقيقي لقولهم:

التوحيد إسقاط الإضافات. و هذه دقيقة شريفة مخصوصة بالمستعدين من أهل الله لا غير، و أما المناسبة بين الوجود الإضافي و بين الرق فلوحده في ذاته و سراحته في نفسه حين خلوه عن الإضافات المنسوبة إليه، لأنه عند التحقيق كالهيولى القابلة للصور و الأشكال، فالهيولى حين خلوها عن الصور، إن سميت بالرق جاز. و إن سميت بالجواهر جاز، لأن ذلك الوجود كالجواهر بالنسبة إلى الأعراض العارضة عليه، و معلوم أن بقاء الأعراض بدون وجود الجواهر محال، و كأنه تعالى إلى هذا الوجود المضاف أشار و قال:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ نِسَاءً [سورة النساء:

[١] وفيه ما فيه من الأسرار.

و أما قوله بالنسبة إلى الكتاب الكبير الآفاقي:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٢

وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ [سورة يس: ١٢].

كُلُّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة هود: ١١].

فالمراد منه أنه ليس هناك شيء من الكليات و الجزئيات و اللطيف و الكثيف و الجليل و الحقيقير و الكبير و الصغير، إلا و هو ثابت في كتابنا الكلي، المسمى بالآفاقي.

و أما قوله بالنسبة إلى الكتب و الصحف الجزئية التي هي في ضمن الكتاب الكبير الكلي:

فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ [سورة عبس:

١٦].

(ليس في الوجود سوى الله)

فالمراد منه أنه ليس هناك موجود من الموجودات، و لا شيء من الأشياء إلا و هو صحيفة أسرارنا و أحكامنا، و نسخة أسمائنا و أفعالنا، و بل مظاهر ذاتنا و صفاتنا، لأنه ليس في الوجود حقيقة غيرنا و غير أسمائنا و صفاتنا و أفعالنا بموجب قولنا:

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة الحديد: ٣].

و بمقتضى قول عارفي عبادنا:

ليس في الوجود سوى الله تعالى و أسمائه و صفاته و أفعاله، فالكل هو و به و منه و إليه. [أشير إليه في التعليقة ٢٩] و إليه أشاروا أيضا في قولهم نظما:

كل الجمال غدا لوجهك مجملا      لكنه في العالمين مفصل

و في قولهم:

فكل مليح حسنه من جماله      معار له بل حسن كل مليحة

و في قولهم:

لقد كنت دهرا قبل أن يكشف الغطا      أخالك أني ذاكر لك شاكر

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٣

بأنك مذکور و ذکر و ذاكر

و من هذا أشرنا إلى عدم الانتهاء لقولنا:

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [سورة لقمان: ٢٧].

و لقولنا:

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا [سورة الكهف: ١٠٩].

مشخصات الممكنات و مركباتها و انتهاء مثل هذه الكلمات مستحيل أبداً لأن الممكنات غير متناهية بالاتفاق. و معلوم أن هذه لو كانت إشارة إلى الكلمات القرآنية لم يكن تنال هذه الغاية لأنه يعرف يقينا أن الكلمات القرآنية تنفذ، فافهم جداً فإنه ينفك كثيرا، و سيجيء هذا البحث مبسوطا في المقدمة الثانية عند بيان التطبيق بين الكتابين. و أما الكتاب الصغير الأنفسي. فذلك قد عرفته من الآية المذكورة أيضا، خصوصا عند قوله: اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا [سورة الإسراء: ١٤].

لأن معناه و هو أنه يقول: اقرأ كتابك الجامع لجميع هذه الكتب لتعرف يقينا أنك نسخته العظمى و صحيفته الكبرى و لست في مشاهدته محتاجا إلى كتاب غيرك، و ذلك لأنك من حيث روحك الجزئي الذي هو صورة كتابك المجمل بمثابة العقل الأول الذي هو أم الكتاب، لإحاطته بالأشياء إجمالا، كما مر ذكره، و من حيث قلبك المسمى بالنفس الناطقة الذي هو صورة كتابك المفصل، بمثابة النفس الكلية التي هي الكتاب المبين، لظهور تلك الأشياء فيها مفصلا، و من حيث نفسك المنطبعة في جسدك المسماة بالنفس الحيوانية بمثابة النفس المنطبعة في الجسم الكلي الذي هو جسد الإنسان الكبير و كتاب المحو و الإثبات، و كذلك كل من الكتب الأفاقية، كليا كان أو جزئيا، فإن لكل منها فيك أنموذج و آثار، لقول عارفي عباده فيه من لسانه المتقدم ذكره:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٤

تجلّى لي المحبوب من كلّ جهة فشاهدته في كل معنى و صورة

فقال كذاك الأمر لکنما إذا تعینت الأشياء بي كنت نسختي

و يقول أمير المؤمنين (ع):

دواءك فيك و ما تشعر و داؤك منك و تستكثر

و تزعم أنك جرم صغير و فيك انطوى العالم الأكبر

و أنت الكتاب المبين الذي      باحرفه يظهر المضمّر

و أنت الوجود و نفس الوجود      و ما فيك موجود لا تحصر

و لقوله أيضا بالنسبة إلى نفسه القدسية:

أنا القرآن الناطق، أنا البرهان الصادق، أنا العلم الأعلى، أنا اللوح المحفوظ، أنا ألم ذلك الكتاب، أنا كهيعص، أنا حاء الحواميم، أنا طاء الطواسيم، أنا طه و يس، إلى آخر الخطبة. [فقد مرّت الإشارة إلى الخطبة و مرجعها في التعليقة ٢١ فراجع].

### (الصورة الإنسانية هي أكبر حجة الله على خلقه)

و لقول ولده المعصوم، جعفر بن محمد الصادق (ع):

اعلم أن الصورة الإنسانية هي أكبر حجة الله على خلقه، و هي الكتاب الذي كتبه بيده، و هي الهيكل الذي بناه بحكمته، و هي مجموع صور العالمين، و هي المختصر من اللوح المحفوظ، و هي الشاهد على كل غائب، و هي الحجة على كل جاحد، و هي الطريق المستقيم إلى كل خير، و هي الصراط الممدود بين الجنة و النار. و نظرا إلى هذا قال تعالى في الآية: كفى، لأنه عرف أن معرفة نفسك يكفي في معرفته، لأنك إذا قرأت كتابك على الوجه المذكور، كأنك قرأت الكتابين بأسرهما، و شاهدت المقصود فيهما، لأنك من حيث مجموعيتك و جامعيتك للحقائق كلها، كتاب جامع للجميع و مصحف كامل للكل، و بل الكل لك و لأجلك، و ليس شيء بخارج عنك كما قيل:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٥

ليس على الله بمستنكر      ان جمع العالم في واحد

و من هذا قال العارف أيضا «٣٦»:

فالكل مفتقر ما الكل مستغن      هذا هو الحق قد قلناه لا نكني

فالكل بالكل مربوط و ليس له      عنه انفصال خذوا ما قلته عني

### (الإنسان نسخة كاملة و صحيفة جامعة)

و قوله تعالى في آية أخرى: **حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ** [سورة فصلت: ٥٣].

شرطيّة، و معناه: حتى يتحقق عندهم، أي عند عبده، أن معرفته الحقيقة التي هي شهوده في مظاهره الأفاقية و الأنفسية، موقوفة على معرفة أنفسهم و قراءة كتاب ذواتهم، و يتحقق عندهم أيضا من قراءة كتابهم يعلمون ما يعلمون، و من مشاهدة ذواتهم يشاهدون ما يشاهدون، و ليس هناك غير كتابهم كتاب يصلح لهذا المعنى بالانفراد، أعني ليس هناك



موجود يكون له استعداد أن يكون مظهرًا لذاته الكاملة، و محلاً لكمالاته غير المتناهية، إلا الإنسان، فإنه نسخته الجامعة، و صحيفته الكاملة، و له استعداد أن يكون مظهرًا لذاته، لقوله سبحانه: **إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً** [سورة ص: ٢٦]. و لقول نبيه (ع): **خلق الله تعالى آدم على صورته**. [فقد مرت الإشارة إليه في التعليقة ٣١ فراجع]. و قابليته أن يصير محلاً لأوصافه و أخلاقه، لقوله سبحانه: **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** [سورة البقرة: ٣١]. و لقول نبيه (ع): **تخلقوا بأخلاق الله** «٣٧»، و ذلك لأن من في السموات و الأرض و ما بينهما، مظهر لبعض أسمائه و قابل لبعض كمالاته، لقوله: **و ما منا إلا و له مقام معلوم، و الإنسان مظهر للكل، أي الذات**

(٣٦) قوله: و من قال العارف أيضا الشعر. العارف القائل هو ابن العربي محيي الدين، قال به في فصوصه، الفص آدمي، شرح القيصري ص ٩٣.

(٣٧) قوله: و لقول نبيه (ع): **تخلقوا بأخلاق الله**.

روى الحر العاملي في الجواهر السنية ص ٧٨ عن كتاب مسكن الفؤاد، عن زيد بن أسلم، قال: قيل أوحى الله إلى داود (ع): **تخلق بأخلاقى و إن من أخلاقى الصبر**. و ذكره أيضا الزمخشري في ربيع الأبراج ج ٢، ص ٥٢٩.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٦

و الصفات و الأفعال، كما مر تقريره، و يعضد ذلك قوله في الحديث القدسي: **لا يسعني أرضي و لا سمائي، و لكن يسعني قلب عبدي المؤمن** «٣٨».

و قوله تعالى في القرآن:

**إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** [سورة الأحزاب: ٧٢].

### (المقصود من الأمانة المعروضة على السموات و الأرض و المحمولة على الإنسان)

لأن الأمانة باتفاق المحققين هي الخلافة الإلهية التي ما حملها إلا الإنسان لعدم قابليتهم و قلة استعدادهم، و الظلومية و الجهولية أيضا مدح لهم و تعظيم لقدرهم من غير تصور مذممة و لا منقصة لأجل شأنهم، و قد كتبنا في هذا المعنى رسالة موسومة برسالة الإمامة في تعيين الخلافة، و قد أثبتنا فيها هذا عقلا و نقلا و كشفاً، و الغرض من ذلك كله أن تعرف: أن ليس هناك كلمة إلهية كاملة إلا أنت و حقيقتك التي هي مظهر ذاته الأحادية و أسمائه و صفاته العلية، و لا يمكن مشاهدته على ما هو عليه في نفس الأمر إلا من كتابك و ما اشتمل عليه من الآيات و الكلمات و الحروف، لقول العارف مثلك:

أنا القرآن و السبع المثاني      و روح الروح لا روح الأواني

فؤادي عند مشهودي مقيم      يشاهده و عندكم لساني

[للشيخ ابن العربي في الفتوحات ج ١ ص ٩ وراجع أيضا الفتوحات الطبعة الحديثة ج ١ ص ٧٠].  
و نعم التأويل الذي يرشدك إلى هذه المكاشفات، و نعم القراءة التي توصلك إلى هذه المشاهدات.

(٣٨) قوله في الحديث القدسي: لا يسعني أرضي ولا سمائي الحديث.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ٧، و ذكره الفيض في المحجة البيضاء ج ٥، ص ٢٦، و ذكره الغزالي أيضا في إحياء العلوم ج ٣، ص ١٥ و في البحار للمجلسي (ره) ج ٧٠، ص ٦٠، الحديث ٤٠ عن نوادر الراوندي بإسناده عن موسى بن جعفر، عن آبائه (ع) قال: قال رسول الله (ص): إن لله آية في الأرض فأحبها إلى الله ما صفا منها ورق و صلب، و هي القلوب الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٧

و عند التحقيق هذا هو التأويل المخصوص بأهل الله و الراسخين منهم، و هذا هو التأويل الواجب على الأنبياء و الأولياء (ع) و على تابعيهم من العلماء الراسخين في العلوم الإلهية و المعارف الربانية لقوله جل ذكره:  
وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

و هذا يحتاج إلى أبحاث آخر تكون متعلقة بالأبحاث المذكورة من بحث الكتاب الكبير و الكتاب الصغير و التطابق بينهما، و هذه الأبحاث مرجوعة إلى المقدمة الثانية موكولة إليها لكن هاهنا ضروري من بحث القراءة بالنسبة إلى هذه الكتب الثلاث و كيفية قراءتها و بأي وجه يمكن تحصيلها بالعلم الظاهر أو بالعلم الباطن أو بالكشف الحاصل من الله خاصة أو بالكل دون البعض أو بوجه غير هذه الوجوه، و معلوم أن هذه الأبحاث تريد بسطا عظيما و بيانا كاملا، فرأينا المصلحة أن نشرع فيها بطرق مختلفة و نبينها في أبحاث متنوعة و هي على سبيل الإجمال ثلاثة:

### البحث الأول في معرفة أسباب القراءة بالنسبة إلى هذه الكتب

اعلم أن قراءة هذه الكتب على الوجه المذكور خصوصا قراءة الكتاب الكبير الآفاقي ليست بالعلم الظاهر و لا بالعلم الباطن أيضا إذا لم يكن على أصل صحيح حقيقي و أساس كلي إلهي، بل قراءة تتعلق بعناية الله تعالى خاصة بأن يفيض على بعض عبده أنوار تجلياته العينية و تفتح عين بصيرتهم بكحل العناية الأزلية بحيث يحصل لهم استعداد قراءة هذا الكتاب دفعة أو تدريجا و ينكشف لهم معناه و فحواه إجمالا و تفصيلا، و هذا الفيض قد يكون بواسطة، و قد يكون بغير واسطة، أما الثاني و كما كان بالنسبة إلى الأنبياء و الأولياء (ع) فإنه تعالى كان يفيض على قلوبهم من غير واسطة سابقة و لا علة متقدمة، بل بمحض العناية و حسن الشفقة ما أراد من العلوم و الحقائق دفعة كان أو تدريجا كما أفاض على نبينا (ص)، و قال:

وَ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٨

عَلَيْكَ عَظِيمًا [سورة النساء: ١١٣].

و معلوم أن هذا ليس إشارة إلى القرآن، لأن القرآن ما نزل مفردا بل أنزله الله نجوما في مدة ثلاث و عشرين سنة و على تقدير أن المراد به القرآن و كان تدريجيا بحسب النزول و الشرع و دفعيا بحسب الفيض و التجلي، و قد تقرر هذا في علم الأصول عند المحققين و سنبينه مفصلا إن شاء الله، و بحسب نزول القرآن و كلفيته من غوامض الأبحاث و أصعبها، و قوله (ص) ليلة المعراج:

«علمت علوم الأولين و الآخرين» [٣٩].

شاهد على أنه كان دفعيا بحسب الفيض، تدريجيا بحسب النزول، و كما أفاض على عيسى (ع) في المههد لقوله جل ذكره:

فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا وَ جَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَ أَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا [سورة مريم: ٢٩ - ٣١].

و كما أفاض على يحيى (ع) في الصغر لقوله فيه:

يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ، وَ آتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا [سورة مريم: ١٢].

و معلوم أنه لم يكن المراد بالكتاب بالنسبة إليهما التوراة و لا الإنجيل، لأنه لو كان كذلك ما قال في حق عيسى (ع) بعد الآية:

(٣٩) قوله (ص) ليلة المعراج: علمت علوم الأولين و الآخرين.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، الحديث ١٩٥، ص ١٢٠. و أخرج الترمذي ج ٥، ص ٣٦٦، الحديث ٤ و ٣٢٣٣ بإسناده عن ابن عباس عن رسول الله (ص) قال: أتاني ربي في أحسن صورة، فقال: يا محمد، قلت: لبيك و سعديك، قال فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: ربي لا أدري، فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي، فعلمت ما بين المشرق و المغرب (ما بين السموات و الأرض). أخرجه أيضا الدارمي ج ٢ ص ١٧٠ كتاب الرؤيا، باب ١٢، الحديث ٢١٤٩، و أحمد بن حنبل في مسنده ج ١، ص ٣٦٨، و ج ٤، ص ٦٦، و ج ٥، ص ٢٤٣، و السيوطي في الدر المنثور ج ٣، ص ٣٠١. [...].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٥٩

و يَعْلَمُهُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرَةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ [سورة آل عمران: ٤٨ - ٤٩].

و حيث قال هذا و فصل بالكتاب و الحكمة بين التوراة و الإنجيل فعرفنا أنه ليس كذلك و أن المراد بالكتاب الكتاب الآفاقي الكبير أو الأنفسي الصغير اللذان هما التوراة و الإنجيل صادران منهما فائضان عنهما أو أم الكتاب و اللوح المحفوظ بمدعى البعض مع أن أم الكتاب و اللوح المحفوظ داخلان في الكتابين المذكورين، لأن أم الكتاب الذي هو العقل الأول، و اللوح المحفوظ الذي هو النفس الكلية كسورتان من سور القرآن بالنسبة إليهما كالبقرة و آل عمران مثلا، و أيضا لو كان المراد بالكتاب التوراة و الإنجيل ما عطفهما على الكتاب و الحكمة و حيث عطفهما علمنا أنه غيرهما لأن العطف دال على المغايرة هذا على الخصوص.

و أما على العموم، فكقوله فيهم:

أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُوَ لَاءَ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ. أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آتَدَهُ قُلٌ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ [سورة الأنعام: ٨٩-٩٠].

وقد نقل عن جعفر بن محمد الصادق (ع) أنه قال:

قوله تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُوَ لَاءَ، أراد به العرب، وقوله: فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ، أراد به العجم.

### (تفضيل العجم على العرب)

«٤٠» و ذلك صحيح لأن العجم قط ما أنكروا نبيا، ولا أنكروا وحيا إن أراد بالعجم قوما معلومين، وإن أراد كل ما ليس بعرب فهذا بحث آخر لأن أكثر الأنبياء و أممهم كانوا عجماء و لم يكن منهم عرب إلا إسماعيل و أولاده (ع)، و لسان العبرانية

(٤٠) قوله: و قد نقل عن جعفر بن محمد الصادق (ع) قال: الحديث راجع في ذلك بحار الأنوار ج ٦٧، ص ١٦٦، باب ٩ أصناف الناس في الإيمان و ج ٢٤، ص ٣٠٨، الحديث ١٠ فيهما مناسبة لقول الصادق (ع).

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٠

و السريانية ليس بلسان العرب، و لاهم من العرب، و قوله تعالى:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ [سورة إبراهيم: ٤].

دال على هذا، و مع ذلك ورد عن النبي (ص) خبر يؤكد هذا المعنى و هو قوله: «لو كان العلم في الشربا لناله الفرس» «٤١».

و هذا تصريح بتفضيلهم و ترجيحهم، و تنبيه على ذكائهم و فطنتهم، و كذلك على شوقهم و سعيهم في تحصيل العلوم و كسب الكمالات و يقوم بجواب العرب و يقومه العجم قوله تعالى:

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْ لَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَعْجَمِيًّا وَعَرَبِيًّا [سورة فصلت: ٤٤].

و قوله:

وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ [سورة الشعراء: ١٩٨-١٩٩].

لأنه دال بأن القرآن لو كان عجميا لم يكن يلتفت إليه العرب أصلا إما لعدم الاستعداد و القابلية، و إما لعدم الإيمان في قلوبهم الذي هو رئيس الكمالات كلها، و إليهم أشار أيضا في قوله:

الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَ نِفَاقًا [سورة التوبة: ٩٧].

### (فضل العرب على العجم)

و هذه الدعوى ليست كلية فإن الكل من حيث الكل إذا تعارضا و تقابلا،

(٤١) قوله: ورد عن النبي (ص) خبر يؤكد هذا المعنى وهو قوله: لو كان العلم الحديث.

روى المجلسي في البحار ج ١، ص ١٩٥، الحديث ١٦ عن قرب الإسناد بإسناده عن ابن علوان عن جعفر عن أبيه (ع) أن رسول الله (ص)، قال: لو كان العلم منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس، وأخرج قريب منه، أحمد بن حنبل في مسنده ص ٤٢٠ و ٤٢٢ و ٤٦٩ بإسناده عن أبي هريرة، والسيوطي أيضا في جامع الصغير ج ٢، ص ٤٣٤، الحديث ٧٤٦٤، وأيضا أخرجه في كنز العمال ج ١١، ص ٦٩١، الحديث ٣٣٣٤٣، ج ١٢، ص ٩١، الحديث ٣٤١٣١ بإسناده عنه.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٦١

فالعرب أفضل وأكمل لأن فيهم نبينا (ص)، وكذلك أولاده من الأئمة المعصومين (ع) وليس في العجم مثلهم وإن كان فيهم أيضا الأنبياء والأولياء (ع) كما تقرّر ولكن هذه دعوى جزئية بالنسبة إلى بعض القوم منهم، ومن هذا لا يلزم ترجيح أحد على نبينا وأولاده (ع)، ومع ذلك كله هذا بحث لا دخل في هذا المقام، وتلك شقشقة هدرت ثم قرّت، وبالجملة نرجع ونقول:

### (بيان سلوك المحبوبة و سلوك المحببة)

هذه الطريقة والعروج أعني حصول الفيض من الفاضل بغير واسطة يسمّى سلوك المحبوبة، وأما الأول الذي يكون بواسطة فيسمّى ذلك سلوك المحببة، وذلك بأن يفيض الحق تعالى على قلب بعض عبده بواسطة التقوى التي هي سيد الأعمال كلها، علما فارقا بين الحق والباطل، وسرا كاشفا بين الظاهر والباطن، لقوله تعالى فيهم: **إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا** [سورة الأنفال: ٢٩].

أي يجعل لكم علما فارقا بين الحق والباطل، وكشفا مميّزا بين الظاهر والباطن، ولقوله في موضع آخر: **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ** [سورة الطلاق: ٢، ٣].  
أي يجعل له مخرجا من الشبهات والشكوك ويرزقه من العلوم الحقيقية والأسرار الربانية من حيث لا يحتسب أي من جهة لا يعرفه هو ولا غيره، وذلك عالم الغيب وحضرة القدس بعالم العقول والنفوس، لقوله أيضا: **اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ** [سورة العلق: ٣-٥].  
ولقوله: **الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ** [سورة الرحمن: ١-٤].  
وإلى هذا أشار بقوله:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٢

الم. ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ [سورة البقرة: ١، ٢].

وخص هدايته بالمتقين مع أنه هداية للعالمين ليعلم أن هدايته الخاصة مخصوصة بالمتقين دون غيرهم لأن الهداية على ثلاثة أنواع: هداية العام، وهداية الخاص، وهداية خاص الخاص كما سنبينه إن شاء الله.

### (التقوى وسيلة فيضان النور من حضرة الحق إلى قلب المتقي)

و بيان ذلك، وهو أن عبدا من عبده مثلا إذا قام بالتقوى على ما ينبغي المشار إليه في قوله:

**اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** [سورة آل عمران: ١٠٢].

و أدى حقها على ما هو عليها في نفس الأمر و زال عن قلبه بعد ذلك حجاب الكثرة والتفرقة، و اضمحل عن مرآة نفسه

ومن الظلمة والغفلة، ووصل إلى حد الصقالة والصفاء التام الكامل، أفاض عليه تعالى نورا من أنواره و انفسح به عين بصيرته، و انكشف له عالم الملكوت والجبروت، و نزل عليه من سماء جوده و فضله الحكمة و المعارف و العلوم و الحقائق، كما قال النبي (ص):

«من أخلص لله تعالى أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه» «٤٢».

(٤٢). قوله (ص): من أخلص لله تعالى أربعين صباحا الخ الحديث فقد نقل الحديث بعبارات مختلفة نقلناه ذيلًا:

(أ) أصول الكافي ج ٢ ص ١٦ حديث ٦:

عن الباقر (ع) قال: ما أخلص العبد الإيمان بالله عز و جل أربعين يوما، أو قال: ما أجمل عبد ذكر الله عز و جل أربعين يوما، إلا زهده الله عز و جل في الدنيا و بصره داءها و دواءها فأثبت الحكمة في قلبه و أنطق بها لسانه الحديث، نقله عن الكافي أيضا البحار ج ٧٠، ص ٢٤٠، حديث ٨

(ب) عيون أخبار الرضا (ع) ج ٢، ص ٦٨:

عن الرضا (ع) قال: قال رسول الله (ص): ما أخلص عبد الله عز و جل أربعين صباحا إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. نقله في البحار أيضا ج ٧٠، ص ٢٤٢، الحديث ١٠.

(ج) بحار الأنوار ج ٧٠، ص ٢٤٩، الحديث ٢٥، عن عدة الداعي عن النبي (ص) قال: من أخلص لله أربعين يوما فجر الله ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.

(د) إحياء العلوم للغزالي ج ٤، ص ٢٧٤: عن النبي (ص): قال: ما من عبد يخلص لله العمل أربعين يوما إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه.

أقول: قال العراقي في ذيله: أخرجه ابن عدى و من طريقه ابن الجوزي في الموضوعات عن أبي موسى.

(ه) عوارف المعارف (المترجم) ص ٩٩ و العربي في ملحق إحياء العلوم ج ٥، ص ١٢١:

على أن الأربعين خصت بالذكر في قول رسول الله (ص): من أخلص لله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه. أقول: قال الأنصاري في ذيل المترجم: جامع الصغير ج ٢ ص ٢٧٥.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٣

و أشار الحق تعالى في كتابه بقوله:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة البقرة: ٢٦٩].

و صارت له معينة على مطالعة كتابه المسمى بالكتاب الكبير، و مقوية على مشاهدة ما في ضمنه من الآيات و الكلمات المسماة بالموجودات و المخلوقات، و كذلك على مطالعة كتابه الأنفسي و مشاهدة ما في ضمنه من الآيات و الكلمات، و إلى هذا المعنى كله أشار أمير المؤمنين علي (ع) في بعض أقواله و هو قوله:

قد أحيا عقله، و أمات نفسه، حتى دق جليله، و لطف غليظه، و برق له لامع كثير البرق، فابان له الطريق، و سلك به السبيل، و تدافعت الأبواب إلى باب السلامة و دار الإقامة، و تثبتت رجلاه بطمانينة بدنه في قرار الأمن و الراحة، بما

استعمل قلبه و أرضى ربه «(٤٣)».

و أمثال ذلك كثير في هذا الباب.

و هذه الأبحاث تلزمننا بالبحثين الآخرين فنجعل البحث الثاني في بيان السلوك و تقسيمه بالمحبة و المحبوبة، و كيفية ترتيبهما، و البحث الثالث في بيان التقوى و مراتبها و مدارجها و هو هذا:

(٤٣) قوله: و إلى هذا المعنى أشار أمير المؤمنين (ع): قد أحيا عقله و أمات نفسه الخ.

أقول: هذا من كلامه (ع) في نهج البلاغة ط صبحي الصالح الخطبة ٢٢٠، و فيض الإسلام الخطبة ١٠ في وصف السالك إلى الله سبحانه.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٤

### البحث الثاني في بيان السلوك و تقسيمه إلى المحبة و المحبوبة

اعلم أن السلوك سلوكان: سلوك المحبوبة، و سلوك المحبة.

أما سلوك المحبوبة فهو أن يكون وصول الشخص سابقا على سلوكه أعني يصل إلى كماله المعين له من الله تعالى بغير واسطة عمل من الرياضة و التقوى و المجاهدة و السلوك، و ذلك يكون بمحض العناية من الله و عين الهداية منه كما سبق ذكره و إليهم أشار في قوله:

وَمِنْ آبَائِهِمْ وَ ذُرِّيَّتِهِمْ وَ إِخْوَانِهِمْ وَ اجْتَبَيْنَاهُمْ وَ هَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [سورة الأنعام: ٨٧].

و أما سلوك المحبة فهو أن يكون السلوك سابقا على الوصول أعني يكون حصول كماله المعين له بواسطة الرياضة و التقوى و المجاهدة و السلوك مع قطع المنازل و طي المراحل لقوله تعالى:

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ [سورة العنكبوت: ٦٩].

و إلى الطائفتين أشار بقوله:

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [سورة المائدة: ٥٤].

### (بيان مصاديق المحبوبين من الإنسان)

فالطائفة الأولى الذين هم المحبوبون هم الذين عرفتهم الآن من الأنبياء و الأولياء (ع) و تقرر أنهم وصلوا إلى الله من غير سبب سابق و عمل لاحق بل بمحض العناية و كمال المحبة لهم و لكمال شوقه إليهم، و تحننه لديهم كما قال:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٥

ألا طال شوق الأبرار إلى لقائي و إنني لأشد شوقا إليهم (٤٤).

(٤٤) قوله: كما قال: ألا طال شوق الأبرار إلى لقائي الحديث.

أخرجه الحافظ الأصفهاني في كتابه حلية الأولياء ج ١٠، ص ١٩٣، بإسناده عن سلمة النيسابوري، قال: سمعت أبا محمد سهل بن عبد الله

التستري يقول:

قال الله لآدم: يا آدم إني أنا الله لا إله إلا أنا، فمن رجا غير فضلي و خاف غير عدلي لم يعرفني، يا آدم إن لي صفوة و ضئان و خيرة من عبادي أسكنتهم صلبك، بعيني من بين خلقي أعزهم بعزي، و أقربهم من وصلي، و أمنحهم كرامتي، و أبيع لهم فضلي، و أجعل قلوبهم خزائن كتبي، و أسترحم برحمتي، و أجعلهم أمانا بين ظهراني عبادي، فيهم أمطر السماء، و بهم أنبت الأرض، و بهم أصرف البلاء، هم أوليائي و أحبائي، درجاتهم عالية، و مقاماتهم رفيعة، و هممهم بي متعلقة، صحت عزائمهم، و دامت في ملكوت غيبي فكرتهم، فارتفعت قلوبهم بذكري، فسقيتهم بكأس الأنس صرف محبتي، فطال شوقهم إلى لقائي، و إنّي إليهم لأشد شوقا، الخ.

و ذكره أيضا الميبيدي بلا سند عن قوله جل جلاله في تفسيره كشف الأسرار (خواجة عبد الله الأنصاري) ج ٦، ص ٢٢٢.

و أيضا الغزالي في إحياء العلوم ج ٣، ص ٩ مرسلا، و قال العراقي في ذيله: لم أجد له أصلا إلا أن صاحب الفردوس خرجه من حديث أبي الدرداء و لم يذكر له ولده في مسند الفردوس إسنادا، انتهى.

هذا و أخرج أحمد بن حنبل في مسنده ج ٤، ص ٢٥٩ بإسناده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، يقول حدثني فلان بن فلان، سمع رسول الله (ص) يقول: من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه و من كره لقاء الله كره الله لقاءه، قال فأكبّ القوم يبكون، فقال: ما يبكيكم، فقالوا: إننا نكره الموت، قال: ليس ذلك و لكنه إذا حضر فأما إن كان من المقربين فروح و ريحان و جنة نعيم، فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله و الله للقاءه أحب، الحديث.

و نورد هاهنا قطعات من بعض الأدعية الواردة عن المعصومين (ع) تميمها للفائدة و توضيحا للحديث و مصداقا لحديث سهل بن عبد الله، ورد في المناجاة الخمس عشرة لمولانا علي بن الحسين (ع) التي قال المجلسي في البحار ج ٩٤، ص ١٤٢: و قد وجدتها مروية عنه (ع) في بعض كتب الأصحاب رضوان الله عليهم:

ففي المناجاة الثالثة مناجاة الخائفين: و لا تحجب مشتاقيك عن النظر إلى جميل رويتك.

و في المناجاة الثامنة مناجاة المرئيين: و لقاءك قرّة عيني، و وصلك منى نفسي، و إليك شوقي، و في محبتك ولهي، و إلى هواك صبابتي، و رضاك بغيتي، و رويتك حاجتي، و جوارك طلبتي (طلبي)، و قربك غاية سؤلي.

و في المناجاة التاسعة مناجاة المحبين: إلهي فاجعلنا ممن اصطفتيه لقربك و ولايتك، و أخلصته لودك و محبتك، و شوقته إلى لقاءك.

و في المناجاة الثانية عشر مناجاة العارفين: و ما أطيب طعم حبك، و ما أعذب شرب قربك.

و أيضا في الدعاء السابع و الأربعين من أدعية الصحيفة السجادية (ع) في يوم عرفة: و شوقني

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٦

و لقول النبي (ص):

جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين.

و أصحاب الجذبات على أربعة أقسام: مجذوب غير سالك، و سالك غير مجذوب، و سالك مجذوب، و مجذوب سالك، فهؤلاء من القسم الأول و إن كان هم أجل من أن يسمى مجذوبا، لأن الكامل المكمل أعظم من أن يسمى من أسماء السالكين و المجذوبين، فكان هذا مجاز بالنسبة إليهم، و إليهم أشار قطبهم و رئيسهم، سلطان العارفين أمير المؤمنين علي (ع) بقوله:

إن لله تعالى شرابا لأولياؤه إذا شربوا سكروا، و إذا سكروا طربوا، و إذا طربوا طابوا، و إذا طابوا ذابوا، و إذا ذابوا خلصوا،



وإذا خلصوا أخلصوا، وإذا أخلصوا طلبوا، وإذا طلبوا وجدوا، وإذا وجدوا وصلوا، وإذا وصلوا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيهم. وقوله تعالى:

إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا [سورة الإنسان: ٥-٦].  
وقوله: عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقْرَبُونَ [سورة المطففين: ٢٨].  
وقوله: وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا [سورة الإنسان: ٢١].  
وقوله:

لقاءك، والدعاء طويل، الصحيفة السجادية للفيض ص ٣٥٦، الفقرة ١٢٦.

وأيضا روى الكليني (رض) في الأصول الكافي ج ٢ باب الدعاء في أدبار الصلوات الحديث ٦ ص ٥٤٧ بإسناده عن محمد بن الفرغ قال: كتب إلي أبو جعفر ابن الرضا (ع) بهذا الدعاء - وفيه: وأسألك لذة المنظر إلى وجهك، وشوقا إلى رؤيتك و لقاءك من غير ضراء مضره، و الدعاء طويل.

وأيضا في دعاء أبو حمزة الثمالي: اللهم اني أسألك أن تملأ قلبي حبا لك، و خشية منك، و تصديقا بكتابك، و إيمانا بك، و فرقا منك، و شوقا إليك، يا ذا الجلال و الإكرام، حَبِّبْ إِلَيَّ لِقَائَكَ و أَحَبِّبْ لِقَائِي، و اجعل في لقاءك الراحة و الفرج و الكرامة.  
و روى الحر العاملي في الجواهر السنية ص ٧٤ عن الحسن بن أبي الحسن الديلمي عن وهب بن منبه قال: أوحى الله إلى داود (ع): يا داود ذكري للذاكرين، و جنتي للمطيعين، و حبي للمشتاقين، و أنا خاصة المحبين.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٧

يَسْقُونَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ خِتَامُهُ مِسْكٌ وَ فِي ذَلِكَ فَلَيْتِنَافِسِ الْمُتَنَافِسُونَ [سورة المطففين: ٢٥-٢٦].  
إشارة إلى ذلك الشراب الأزلي الإلهي الذي يسقيهم من غير سبب و لا طلب، و قول العارف نظما:  
شربنا على ذكر الحبيب مدامة      سكرنا بها من قبل أن يخلق الكرم

كذلك إشارة إليه، و قول النبي (ص):

«كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين» (٤٥).

و كذلك قول الولي (ع):

كنت وليا و آدم بين الماء و الطين (٤٦).

(٤٥) قوله (ص) كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين.

أقول: الحديث معروف بين الألسنة و الكتب ذكره جمع غفير من العلماء في كتبهم، و من جملتهم العلامة الأميني تغمده الله في رحمته في

كتابه الشريف الغدير ج ٧، ص ٣٨ وقال فيه: و تواتر عنه (ص) من طرق صحيحة:  
كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين. أو: بين الروح و الجسد. أو: بين خلق آدم و نفخ الروح فيه.  
انتهى كلامه قدس سره. و رواه في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٢١، ح ٢٠٠.  
و ذكره أيضا محمد بن علي بن شهر آشوب في كتابه مناقب ج ١، ص ٢١٤ فراجع، و روى عنه بحار الأنوار ج ١٦، ص ٤٠٢، ح ١.  
و أخرجه أيضا الترمذي في الجامع ج ٥، ص ٥٨٥ بإسناده:  
قالوا: يا رسول الله متى وجبت لك النبوة؟ قال: و آدم بين الروح و الجسد.  
و أخرجه أيضا أحمد بن حنبل في مسنده مرة ج ٤، ص ٦٦ بإسناده عن رجل قال: قلت يا رسول الله متى جعلت نبيا؟ قال: و آدم بين الروح و  
الجسد.  
و مرة أخرى في ج ٥ ص ٥٩، بإسناده عن ميسرة الفجر قال: قلت يا رسول الله متى كتبت نبيا؟  
قال: و آدم (ع) بين الروح و الجسد.  
أخرجه أيضا في كنز العمال ج ١١، ص ٤٥٠، الحديث ٣٢١١٧.  
(٤٦) قوله (ع): كنت وليا و آدم بين الماء و الطين.  
أقول: قد وردت أخبار كثيرة يستفاد مضمون الحديث منها و نورد بعضها ذيلًا لمزيد الفائدة و التأمل فيها.  
(أ) الصدوق رضي الله عنه بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروي، عن علي بن موسى الرضا عن آبائه (ع) عن علي بن أبي طالب صلوات  
الله عليه، قال: قال رسول الله (ص) في

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٨

حديث طويل: يا علي إن الله تبارك و تعالی فضل أنبياء المرسلين على ملائكته المقربين، و فضلني على جميع النبيين و المرسلين، و الفضل  
بعدي لك يا علي و للأئمة من بعدك إلى قوله (ص) يا علي لو لا نحن ما خلق الله آدم (ع) و لا حواء و لا الجنة و لا النار و لا السماء و لا  
الأرض، فكيف لا نكون أفضل من الملائكة؟ و قد سبقناهم إلى معرفة ربنا و تسيحه و تهليله و تقديسه، لأن أول ما خلق الله عز و جل  
أرواحنا فأنطقها بتوحيده و تمجيده ثم خلق الملائكة، فلما شاهدوا أرواحنا نورا واحدا استعظمت أمرنا. الحديث. عيون أخبار الرضا (ع) ج  
١، ص ٢٦٢، الحديث ٢٢.  
(ب) قال الحر العاملي في الجواهر السنينة ص ٢٣٧:  
و قد نقل جماعة من العلماء عن ابن شيرويه الديلمي أنه روى في كتاب الفردوس عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله (ص): لو يعلم  
الناس متى سمى علي أمير المؤمنين ما أنكروا فضله، سمى أمير المؤمنين و آدم بين الماء و الطين، الحديث.  
(ج) عنه أيضا في المصدر ص ٢٣٥: قال الحافظ البرسي: و روى الخوارزمي في مناقبه عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص): جاءني  
جبرائيل فنشر جناحيه فإذا علي أحدهما مكتوب: لا إله إلا الله محمد النبي، و على الآخر: لا إله إلا الله علي الولي، و على أبواب الجنة  
مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله (ص) علي أخوه ولي الله، أخذت ولايته على الذر قبل خلق السموات و الأرض بألفي عام.  
و نقل مثله أيضا عن كتاب الفردوس لابن شيرويه الديلمي.

(د) في نفس المصدر قال الحر العاملي:

و في كتاب العلل قال: بإسناده عن محمد بن حرب الهذلي أمير المدينة عن الصادق (ع) في حديث طويل قال: أما علمت أن محمداً و علياً كانا نوراً بين يدي الله قبل خلق الخلق بألفي عام، و أن الملائكة لما رأت ذلك النور رأت له أصلاً قد انشعب منه شعاع لامع فقال: إلهنا و سيدنا ما هذا النور؟ فأوحى الله إليهم: هذا نور من نوري أصله نبوة و فرعه إمامة، أما النبوة فلمحمد عبدي و رسولي، و أما الإمامة فلعلي حجتني و وليي و لولا هما ما خلقت خلقي.

و رواه أيضاً في كتاب معاني الأخبار بهذا الإسناد مثله. الجواهر السننية للحر العاملي رحمه الله ص ١٨٧.

أقول: قال الشيخ الأكبر في الفص الشيشي (ع) من فصوص الحكم: (شرح القيصري ص ١١٢).

فكل نبي من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم النبيين، و إن تأخر وجود طيبته، فإنه بحقيقته موجود، و هو قوله: كنت نبياً و آدم بين الماء و الطين. و غيره من الأنبياء ما كان نبياً إلا حين بعث، و كذلك خاتم الأولياء كان ولياً و آدم بين الماء و الطين، و غيره من الأولياء ما كان ولياً إلا بعد تحصيله شرائط الولاية الخ. انتهى كلامه.

نقلناه لأجل أن الشيخ الأكبر محيي الدين العربي، قال به بما أنه أصل و أساس كلي ثابت مع

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٦٩

يقوم بجواب الكل لأن النبوة و الولاية كانتا حاصلتين لهما قبل إيجاد العالم و آدم بما شاء الله، و هذا معلوم عند أهله غير خفي على أحد من العارفين.

### (بيان المصديق المحبون من الإنسان)

و أما الطائفة الثانية الذين هم المحبون فقد عرفتهم أيضاً و هم الذين يسلكون سبيل الحق على قدم السلوك و التقوى و الرياضة، و يكون سلوكهم سابقاً على وصولهم لقوله تعالى فيهم: **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ** [سورة النحل: ١٢٨].

و لقوله:

**إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ** [سورة القمر: ٥٤ - ٥٥].

و لقوله:

**الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا** - إلى قوله: **فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا** [سورة الكهف: ١٠٧ - ١١٠].

و لقوله في حديثه القدسي:

قطع النظر عن مصداقه في الولاية و هو يحتاج إلى بحث آخر و تحقيق و تتبع في كلماته لا يناسب المقام.

روى الحديث: كنت ولياً و آدم بين الماء و الطين عن أمير المؤمنين عليه آلاف التحية و السلام، الفاضل التونسي قدس سره في تعليقه على مقدمة فصوص الحكم ص ٩٣ في الفصل الثاني عشر.

و في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٢٤، ح ٢٠٨:

و قال (ع): كنت وصياً و آدم بين الماء و الطين.

(هـ) في أمالي المفيد رضي الله عنه في المجلس الأول ص ١٥، الحديث ٣ (حديث الحارث الهمداني) بإسناده عن الأصبع ابن نباتة عن أمير المؤمنين (ع)، قال:

الإنبياء عبد الله، و أخو رسوله، و صديقه الأول، صدقته و آدم بين الروح و الجسد، ثم إنني صديقه الأول في امتكم حقاً، الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٠

من تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا و من تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا، و من تقرب إلي باعا مشيت إليه هرولة. «٤٧».

### (في أن الإنسان خلق جامعا للعالمين: عالم الغيب و عالم الشهادة)

و إذا عرفت هذا فاعلم، أن الله تعالى خلق الإنسان جامعا للعالمين، عالم الغيب و عالم الشهادة، أو الملك و الملكوت، أو الأمر و الخلق، إذ لا مشاحة في الألفاظ، و أعطاه لمشاهدة كل عالم عينا مناسبة لذلك العالم، فالعين التي هي لمشاهدة عالم الغيب سماها بالبصيرة لقوله:

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي [سورة يوسف: ١٠٨].  
و القلب و الفؤاد و الصدر عبارة عنها لقوله تعالى:

فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَ لَكِنَّ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ [سورة الحج: ٤٦].

(٤٧) قوله: في حديث قدسي: من تقرب إلي شبرا، الحديث.

في صحيح البخاري كتاب التوحيد باب ما جاء في دعاء النبي (ص) أمته إلى توحيد الله تبارك و تعالى ج ٩، ص ١٤٨ روى بإسناده و قال: قال النبي (ص): يقول الله تعالى ... و إن تقرب إلي بشبر تقربت إليه ذراعا، و إن تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا، و إن أتاني يمشي أتيته هرولة.

و في مسند أحمد بن حنبل ج ٥ ص ١٥٣ روى بإسناده عن أبي ذر عن رسول الله (ص) أنه قال:

يقول الله عز و جل: من اقترب إلي شبرا اقتربت إليه ذراعا، الحديث.

و في المحجة البيضاء للفيض الكاشاني ج ٥، ص ١٥ رواه بعبارة الكتاب.

و أخرجه مسلم ج ٤ باب الذكر و الدعاء حديث ٢٢ روى بإسناده عن أبي ذر قال: قال رسول الله (ص): من تقرب مني شبرا، تقربت منه ذراعا، و من تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا.

و من أتاني يمشي أتيته هرولة، و من لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئا لقيته بمثلها مغفرة.

و رواه أيضا بعبارات أخرى في الأحاديث ٢-٣-٢٠-٢١.

و رواه في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١١٦، حديث ١٨٢ و في ذيله: و من ذكره في ملا ذكره في ملا أشرف، و من شكره شكره في مقام أنسي، و من دعاه بغير لحن أجابه، و من استغفر غفر له.

و أخرجه أيضا الغزالي في إحياء العلوم ج ٣، ص ٩، و قال العراقي في ذيله: حديث متفق عليه من حديث أبي هريرة.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧١

و العين التي هي لمشاهدة عالم الشهادة سماها بالبصر لقوله:  
 وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ [سورة النحل:  
 ٧٨].

فكما أن العين التي هي لمشاهدة الشهادة و شأنها الروية و المشاهدة لم يتمكن من رؤيتها و مشاهدتها إلا بعد إزالة  
 الموانع و رفع الحجاب بينها و بين مرئياتها و حصول نور آخر مضافا إليها كنور الشمس أو نور القمر أو الكواكب أو النار  
 و أمثال ذلك.

فكذلك العين التي هي لمشاهدة عالم الغيب فإنها و إن كانت من شأنها رؤية ذلك العالم و مشاهدته لكن لم يمكن منها  
 إلا بعد إزالة الموانع و رفع الحجاب بينها و بين ذلك العالم و حصول نور آخر مضافا إليها كنور الحق تعالى أو نور  
 القدس أو الروح الأعظم أو العقل الكلي و أمثال ذلك لقوله تعالى:  
 يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا [سورة الحديد:  
 ١٣].

و لقوله:

نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة النور: ٣٥].  
 و لقوله:

وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ [سورة النور: ٤٠].

## (الحجب مختص بالمحبين و وجوب الإزالة مخصوص عليهم)

فالتقوى و الرياضة و الخلوة و العزلة لإزالة تلك الموانع و الحجب، و تحصيل تلك الأنوار و الشهب ليشاهد بها العالم  
 الروحاني و ما فيه من الغرائب و العجائب، فالمحبوبون بحصول هذه الأنوار لهم أزلا كما مر ذكره، مستغنون عن إزالة  
 الموانع و رفع الحجب لأنهم في مشاهدتهم الأزلية و مكاشفاتهم الحقيقية على الدوام و الاستمرار لقوله تعالى:

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٢

الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ [سورة المعارج: ٢٣].

كما قال الإمام (ع):

لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا. [فقد مر مرجعه في التعليقة ٣٣].

و قال العارف:

مذ رأيت ربي ما شككت فيه.

و أما المحبون فيجب عليهم إزالة تلك الموانع و رفع تلك الحجب ليحصل لهم تلك الأنوار و يشاهدون بها تلك العوالم  
 و ما فيها من الأسرار و الأنوار و العجائب و الآثار، و التقلبات الدالة على ذلك أكثر من أن تحصى:

منها قول النبي (ص): «ما من قلب إلا وله عينان و أذنان فإذا أراد الله بعد خيرا فتح عينيه اللتين هما للقلب ليشاهد بهما  
 الملكوت» (٤٨).

و قوله أيضا:

لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت (٤٩).

(٤٨) قوله ما من قلب إلا وله عينان، الحديث.

رواه الخوارزمي في شرحه للفصوص ج ١، ص ٢٣٠ مع اختلاف، قال: قال (ع):

ما من عبد إلا وقلبه عينان هما غيب ينظر بهما الغيوب فإذا أراد الله تعالى بعبد خيرا فتح عيني قلبه ليرى بهما ما أخفى عن بصره.

(٤٩) قوله: و قوله أيضا: لولا الشياطين يحومون الحديث رواه الغزالي في إحياء علوم الدين: تارة ج ١، ص ٢٣٢ كتاب أسرار الصوم، و أخرى

ج ١ ص ٢٨٤ و أخرى ج ٣ ص ٩ كتاب شرح عجائب القلب. و رواه المجلسي أيضا في بحار الأنوار ج ٧٠، ص ٥٩، الحديث ٣٩ باب

القلب و صلاحه و فساده. و رواه أيضا الفيض في المحجة البيضاء كتاب أسرار الصيام ج ٢، ص ١٢٥، كل هذا نقلوه مرسلًا.

و أخرج أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٣٥٣ بإسناده عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ص): ليلة أسري بي ... فلما نزلت إلى السماء

الدينا نظرت أسفل مني فإذا أنا برهح و دخان و أصوات، فقلت ما هذا يا جبرائيل، قال: هذه الشياطين يحومون على أعين بني آدم أن لا

يتفكروا في ملكوت السموات و الأرض، و لو لا ذلك لرأوا العجائب.

و في أصول الكافي للكليني (ره) ج ٢، ص ٤٢٣ باب في تنقل أحوال القلب الحديث ١ بإسناده عن سلام بن المستنير قال: قال أبو جعفر (ع):

إن أصحاب محمد (ص) قالوا: يا

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٣

و منها قول عيسى (ع):

يا بني إسرائيل، لا تقولوا العلم في السماء من يصعد يأتي به، و لا في تخوم الأرض من ينزل يأتي به، و لا من وراء

البحر من يعبر يأتي به، العلم مجبول في قلوبكم تأدبوا بين يدي الله بأداب الروحانيين و تخلقوا بأخلاق الصديقين

يظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم و يغمركم.

و منها قول أمير المؤمنين علي (ع) في خطبة من خطبه: إن الله سبحانه جعل الذكر جلاء للقلوب تسمع به بعد الوقرة و

تبصر به بعد العشوة، و تنقاد به بعد المعاندة، و ما برح لله - عزت الآؤه - في البرهة بعد البرهة، و في أزمان الفترات،

عباد ناجاهم في فكرهم، و كلمهم في ذات عقولهم، فاستصبحوا بنور يقظة في الأبصار و الأسماع و الأفئدة، يذكرون

بأيام الله، و يخوفون مقامه، بمنزلة الأدلة في الفلوات، من أخذ القصد حمدوا إليه طريقه و بشروه بالنجاة، و من أخذ

يمينا و شمالا ذموا إليه الطريق، و حذروه من الهلكة. [نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ٢٢٢].

و منها قوله أيضا:

أما بعد فإنني أوصيكم بتقوى الله الذي منه ابتداء خلقكم، و إليه يكون معادكم و به نجاح طلبتكم، و إليه منتهى رغبتكم،

و نحوه قصد سبيلكم، و إليه مرامي مفزعكم فإن تقوى الله دواء قلوبكم و بصر عمى أفندتكم و شفاء مرض أجسادكم،

و صلاح فساد صدوركم، و طهور دنس أنفسكم، و جلاء عشى أبصاركم و أمن فزع جأشكم، و ضياء سواد ظلمتكم. إلى

آخره. [نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ١٩٨].

رسول الله يخاف علينا النفاق، قال: فقال: و لم تخافون ذلك؟ قالوا: إذا كنا عندك فذكرتنا و رغبنا، وجلنا و نسينا الدنيا و زهدنا حتى كأننا نعاين الآخرة و الجنة و النار و نحن عندك، فإذا خرجنا من عندك و دخلنا هذه البيوت و شممننا الأولاد و رأينا العيال و الأهل يكاد أن نحول عن الحال التي كنا عليها عندك و حتى كأننا لم نكن على شيء افتخاف علينا أن يكون ذلك نفاقا؟ فقال لهم رسول الله (ص) كلا إن هذه خطوات الشيطان فيرغبكم في الدنيا، و الله لو تدومون على الحالة التي وصفتم أنفسكم بها لصافحتكم الملائكة و مشيتم على الماء. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٤

#### (في بيان من عمل على خلاف التقوى و هو من الذين ختم الله على قلوبهم)

و سيجيء ذكر التقوى أكثر من ذلك في البحث الثالث الذي بعد هذا البحث لكن الحق تعالى حيث ذكر التقوى في الآية المتقدمة و مدح المتقين الموصوفين بها و ذكر ثمرات تقواهم و مجاهداتهم التي هي الأنوار الملكوتية و الآثار الجبروتية بعد فتح عين بصيرتهم لمطالعة كتابه الآفاقي و الأنفسي مطابقا لما في كتابه القرآني، أراد أن يذكر جماعة هم على عكسهم، في الضلال و العمى و الكفر و الطغيان فقال في موضع:

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ [سورة البقرة: ٧]. و قال في موضع آخر:

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبِ أَفْقَالِهِمْ [سورة محمد: ٣٤]، و قال:

الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَ كَانُوا لَا يَسْتَشْعِرُونَ سَمْعًا [سورة الكهف: ١٠١].

إلى قوله: و من أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا و نحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتني أعمى و قد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى [سورة طه: ١٢٤-١٢٦].

و قال تأكيدا لهذا:

وَ مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَ اضْلُ سَبِيلًا [سورة الإسراء: ٧٢].

و معلوم أن بين الذكر و العين الباصرة ليست مناسبة بوجه من الوجوه فالمراد بهما العين القلبية، و بالغطاء الحجب المانعة لها عن رؤيتها و مشاهدتها و بالذكر المعرفة الحاصلة من تلك المشاهدة كشفا و شهودا، و ذلك لأن الإعراض عن ذكر الله لا يمكن بالعين الباصرة لعدم المناسبة، و كذلك النسيان المنسوب إليها فإن النسيان من عوارض القلب و عماء كما هو الذكر من خواصه و لوازمه، و أيضا لو كان المراد بالعمى عمى البصر لكان خارجا عن الحكمة و العدل، أما الحكمة فلأنها تقتضي صدور الأفعال على الوجه الأصح و الأنفع و ليس من الحكمة إضافة النسيان

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٥

و الذكر و الإعراض إلى العين الباصرة التي ليست هي من شأنها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، و قط لا ينسب (ما نسب) أحد من العقلاء العلم و الجهل إلى الحجر أو الحائط و غير ذلك من الجمادات لأن هذا ليس من شأنها، و أما العدل فإن عدله يقتضي أن يحشر الإنسان في القيامة مستوي الخلق و القامة و لو كان في الدنيا ناقصا، و خصوصا إذا كان من أهل الجنة و كان ورعا صالحا فإنه لا يجوز أن يكون هو ناقص الخلق.

و سلمنا أنه صفة الكفار فيجب أن يكون تمام الخلق تأكيدا للحجة عليه مع أنه مقرر بأنه كان بصيرا في الدنيا فكيف

يحشر أعمى من حيث الصورة بل عماه وحشره عليه يكون من حيث المعنى لا غير، ويعرف هذا من صفة الكفار في الدنيا لأن الله تعالى وصفهم بالصم والبكم والعمى و بأنهم لا يعقلون. [هذا في سورة البقرة: ١٧١، مثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء و نداء صم بكم عمي فهم لا يعقلون].  
و الحال أنهم يسمعون و ينطقون و يبصرون و يعقلون فيكون حينئذ تقديره:  
أنهم لا يسمعون في الحقيقة و لا يبصرون على التحقيق بعين البصيرة، و كذلك النطق و التعقل، و لهذا يقولون في معادهم يوم القيامة:

لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ [سورة الملك: ١٠].

و الذي قال تعالى أيضا:

فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا [سورة الإسراء: ٧٢].

مطابق لما سبق من قوله، لأن المكلف إذا رأى نفسه أنها فارقت الأسباب و الأدوات التي كانت يمكن أن تحصل بها نورا يكون سبب افتتاح عين بصيرته، و جلاء قلبه و بقيت على حاله لم يتمكن من الرجوع إلى تلك الحالة فلا بد و أن يكون أعمى و أضل مما كان لعدم الأسباب و الأدوات، و هذا ظاهر جلي، و لهذا قال إخبارا عن حالهم:  
فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَ أَكُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ [سورة المنافقون: ١٠].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٦

و قال جوابا لهذا السؤال:

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ [سورة المنافقون: ١١].

و ما اكتفى بذلك بل قال علة ذلك و سببه و هو قوله:

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَ لَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَ نَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَ لَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ [سورة الأنعام: ٢٧-٢٨].

جل من قائل.

فإن الكل محض الحكمة و إظهار القوة و القدرة و الله عزيز ذو انتقام.

### (بيان الطوائف الثلاث: أصحاب الشمال و اليمين و السابق بالخيرات)

و عند التحقيق قوله جل ذكره:

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ [سورة فاطر: ٣٢].

إشارة إلى الطوائف الثلاث و الكتب الثلاث، لأن الظالم لنفسه يكون المراد به هذه الطائفة المعدودة من أهل الضلال و العمى، و المقتصد الطائفة الثانية المسماة بالمحبين، و السابق بالخيرات الطائفة الثالثة المسماة بالمحبوبين، فحينئذ مطالعة كتبه الآفاقي و الأنفسي و القرآني على الوجه المذكور تكون مخصوصة بالطائفتين الأخيرتين دون الأول و ذلك صحيح لأنهم في حكم العميان، و الحكيم لا ينسب إلى العميان مطالعة الكتاب أصلا و إن نسب يكون جهلا، و تصديق هذا التقسيم يعرف من تقسيم آخر من كتابه و هو قوله:

وَ كُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ [سورة الواقعة: ٧-١١].



لأن أصحاب الشمال في صدد العميان من أهل الضلال والطغيان، وأصحاب

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٧

اليمن في صدد المقتصد من أهل الكمال والعرفان، والسابق المقرب في صدد السابق بالخيرات الذين هم الأنبياء والأولياء (ع).

وإلى هذا التقسيم أشار أيضاً أمير المؤمنين (ع) في قوله مخاطباً لكميل بن زياد النخعي رضي الله عنه:

الناس ثلاثة فعالم رباني، ومتعلم على سبيل النجاة، وهمج رعا عاتب كل ناعق يميلون مع كل ريح، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق «٥٠».

لأن العالم الرباني في حكم المحبوب والسابق بالخيرات، والمتعلم على سبيل النجاة في حكم المحب المعلوم والمقتصد، والههمج في حكم العميان والظالم لنفسه.

وتقسيم العلماء والمحققين من أرباب التوحيد موافق لهذا التقسيم أيضاً، وهو أنهم قسموا الخلق ثلاثة أقسام: عام، وخاص، وخاص الخاص، أما أهل بداية، وأهل وسط، وأهل نهاية، والكل صحيح، لأن العوام منهم بمثابة الطائفة الأولى من أهل الحيل والضلال، وهذا يوافق مرتبة البداية، والخواص بمثابة الطائفة الثانية من أهل الكمال والعرفان وهذا يوافق مرتبة الوسط، وخاص الخاص بمرتبة الطائفة الثالثة من الأنبياء والأولياء (ع) وهذا يوافق مرتبة النهاية، وسنشير لك في المقدمات أبسط من ذلك عند بحث الشريعة والطريقة والحقيقة.

والغرض من ذلك كله أن مطالعة الكتاب الآفاقي والأنفسي والقرآني من حيث التأويل والتحقيق موقوفة على افتتاح عين البصيرة بكحل العناية الإلهية إن كان السالك من المحبوبين، وإن كان من المحبين فعلى المجاهدة والرياضة والتقوى كما قرناه.

وإذا تحقق هذا وتقرر، فلنشرع في بيان التقوى ومراتبها ومدارجها المخصوص بالبحث الثالث وهو هذا، والله أعلم وأحكم وهو يقول الحق وهو

(٥٠) قوله (ع): الناس ثلاثة فعالم رباني، الحديث.

الخصال باب الثلاثة ح ٣٥٧ ص ١٨٦، نهج البلاغة، قصار الحكم ١٤٧.

دستور معالم الحكم للإمام القاضي أبي عبد الله محمد بن سلامة الشافعي المتوفى ٤٥٤، ص ٨٣.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٨

يهدي السبيل.

#### البحث الثالث في بيان التقوى ومراتبها ومدارجها

اعلم، أن للتقوى مراتب ومدارج وفيها أقوال بحسب الظاهر والباطن.

أما قول أهل الظاهر فالتقوى عندهم عبارة عن الاجتناب عن محارم الله تعالى والقيام بما أوجبه عليهم من التكاليف الشرعية، والمتقي هو الذي يتقي بصالح عمله عذاب الله، وهو مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجزاً بينه وبينه،

كما يقال:

اتَّقَى السَّهْمَ بالترس، أي جعله حاجزا بينه وبين السَّهْمِ.

و أما قول أهل الباطن فالتقوى عندهم عبارة عن الاجتناب المذكور مع ما أحلَّ الله تعالى عليهم من طيبات الدنيا و لذاتها على حسب طبقاتها و مراتبها إلا بقدر الضرورة فضلا عن الاجتناب عن محارمه، و الشاهد على ذلك ما أشار إليه سيد العارفين و إمام المتقين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، بالنسبة إلى نفسه الشريفة في بعض خطبه و هو قوله:

و لو شئت لاهتديت الطريق إلى مصفى هذا العسل، و لباب هذا القمح، و نسائج هذا القز، و لكن هيهات أن يغلبني هواي، و يقودني جشعي إلى تخيير الأظعمة و لعل بالحجاز أو اليمامة من لا طمع له في القرص، و لا عهد له بالشبع أو آبيت مبطانا و حولي بطون غرثي، و أكباد حرى، أو أكون كما قال القائل:

و حسبك داء أن تبيت ببطنة و حولك أكباد تحن إلى القد

أ أقنع من نفسي بأن يقال أمير المؤمنين و لا أشاركهم في مكاره الدهر؟ أو أكون أسوة لهم في جشوبة العيش، فما خلقت ليشغلني أكل الطيبات كالبهيمة المربوطة همها علفها، إلى آخره «٥١».

(٥١) قوله (ع): و لو شئت لاهتديت الطريق، الحديث.

نهج البلاغة صبحي الصالح كتاب ٤٥.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٧٩

كما أشار بالنسبة إلى الأنبياء الكبار مثل موسى و عيسى و داود و نبينا صلى الله عليهم و على أرواحهم و أجسادهم، و هو قوله في خطبة له في نهج البلاغة:

«و لقد كان في رسول الله (ص) كاف لك في الأسوة، و دليل لك على ذم الدنيا و عيبها، و كثرة مخازيها و مساويها، إذ قبضت عنه أطرافها، و وطئت لغيره أكنافها، و فطم من رضاعها، و زوى عن زخارفها.

و إن شئت ثنيت بموسى كليم الله صلوات الله و سلامه عليه، حيث يقول:

رب إنني لما أنزلت إلى من خير فقير.

و الله ما سأل إلا خبزا يأكله، لأنه كان يأكل بقله الأرض، و لقد كانت خضرة البقل ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله و تشذب لحمه.

و إن شئت ثلثت بداود صاحب المزامير (ص)، و قارى أهل الجنة، فلقد كان يعمل سفائف الخوص بيده، و يقول لجلسائه: أيكم يكفيني بيعها؟ و يأكل قرص الشعير من ثمنها.

و إن شئت قلت في عيسى بن مريم (ع)، فلقد كان يتوسد الحجر، و يلبس الخشن، و يأكل الجشب، و كان إدامه الجوع،

و سراج به بالليل القمر، و ظلالة في الشتاء مشارق الأرض و مغاربها، و فاكهته و ريحانه ما تنبت الأرض للبهائم، و لم تكن له زوجة تفتنه، و لا ولد يحزنه، و لا مال يلفته، و لا طمع يذله، دابته رجلاه، و خادمه يداه.

فتأس بنبيك الأطيب الأطهر (ص)، فإن فيه أسوة لمن تأسى، و عزاء لمن تعزى، و أحب العباد إلى الله المتأسى بنبيه، و المقتص لأثره، فضم الدنيا قسما، و لم يعرها طرفا، أهضم أهل الدنيا كشحا، و أخصمهم من الدنيا بظنا، إلى قوله:

فإن الله جعل محمدا (ص) علما للساعة، و مبشرا بالجنة، و منذرا بالعقوبة، خرج من الدنيا خميصا، و ورد الآخرة سليما، لم يضع حجرا على حجر حتى مضى لسبيله، و أجاب داعي ربه، فما أعظم منة الله عندنا حين أنعم علينا به سلفا نتبعه، و قائدا نطأ عقبه، و الله لقد رقعت مدرعتي هذه حتى استحيت من راقعها، و لقد قال لي قائل:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٠

ألا تنبذها عنك، فقلت أغرب عني، فعند الصباح يحمد القوم السرى». [نهج البلاغة، خطبة ١٦٠ صبحى و ١٥٩ فيض].

و مثل ذلك في كلامه كثير، و له خطب كثيرة مخصوصة ببحث التقوى، و ليس يحتمل هذا المكان غير هذا و الغرض أن كمال التقوى في ترك الحلال و ترك الدنيا لا في ترك الحرام و طلب الدنيا.

و حيث تحقق هذا و عرفت مقصدنا فيه، فاعلم، أن للتقوى عشر مراتب من حيث التفصيل و ترتيب السلوك و تطبيقها بالمقامات العشرة التي هي:

البدايات، و الأبواب، و المعاملات، و الأخلاق، و الأصول، و الأودية، و الأحوال، و الولايات، و الحقائق، و النهايات.

و ثلاث مراتب من حيث الإجمال و مراتب الخلق و تطبيقهم بها، أما الإجمال فمرتبة العوام، و مرتبة الخواص، و مرتبة خاص الخاص أعني المبتدي، و المتوسط، و المنتهي، لأن الخلق بأسرهم لا يخرجون عن هذا الحصر كما أشرنا إليه الآن، و قوله تعالى:

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ [سورة المائدة: ٩٣].

إشارة إلى هذه المراتب الثلاث لأن قوله: ليس على الذين آمنوا إلى قوله:

و عملوا الصالحات، إشارة إلى تقوى العوام و أهل البداية من عموم المسلمين و المتقين و أنه ليس عليهم جناح فيما طعموا أي فيما فعلوا إذا ما اتقوا و آمنوا و عملوا الصالحات، و تقديره أي ليس على الذين آمنوا بحسب التقليد أو التصديق القلبي جناح أي عتاب و خطاب فيما فعلوا من الصغائر بالجهل أو الغفلة التي هي إضافة الأفعال إلى غير الحق إذا ما اتقوا بعده بالتوبة و الرجوع من رؤية أفعال الغير و آمنوا بشهود الأفعال من فاعل مطلق، ثم عملوا الصالحات أي عملوا الأعمال القلبية دون القلبية التي هي التوكل و التسليم و الرضا و وصلوا بها إلى التوحيد الفعلي و أثبتوا عليه و قالوا: لا فاعل إلا هو، و إلى هذا أشار النبي (ص) في دعائه:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨١

### (في الإشارة إلى التوحيد الثلاث: الفعلي و الوصفي و الذاتي)

«أعوذ بعفوك من عقابك» «٥٢».

و هذا بالاتفاق إشارة إلى التوحيد الفعلي، و قوله تعالى: ثم اتقوا و آمنوا، إشارة إلى الإيمان الحقيقي دون التقليدي الذي

هو مقام الخواص و المتوسطين من أهل السلوك على طريقة المحبة بقدّم التقوى. الثانية التي هي رؤية صفة واحدة و العمل بموجبها التي هي الالتقاء عن رؤية صفات الغير مطلقاً، و شهود صفات الحق وحدها و الوصول إلى التوحيد الصفاتي المشار إليه في قول النبي (ص). «أعوذ برضاك من سخطك».

لأن هذا أيضاً إشارة إلى التوحيد الصفاتي، و قوله تعالى: **ثُمَّ اتَّقُوا وَاَحْسِنُوا وَاَللّٰهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** [سورة المائدة: ٩٣]. إشارة إلى التقوى الحقيقية و الإيمان الكشفي الشهودي الذي هو مقام خاص الخاص و أهل النهاية من أهل الله الواصلين إلى جناب عزته لقوله فيهم: **أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا** [سورة الأنفال: ٤].

(٥٢) قوله (ص): أعوذ بعفوك من عقابك إلى آخر الفقرات.

قال في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١١٤.

و روى في الحديث أنه لما نزل قوله تعالى: و أسجد و اقترب، سجد النبي (ص) فقال في سجوده: أعوذ برضاك من سخطك، و بمعافاتك من عقوبتك، و أعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك. و رواه مستدرک الوسائل ج ٤، ص ٣٢١، باب ٣٩ باب استحباب الدعاء في سجود التلاوة بالمأثور ح ٢، نقلاً عن العوالي. رواه أيضاً أحمد بن حنبل بإسناده عن علي (ع) ج ١ ص ٩٦ و ١١٨ و ١٥٠، و ج ٦، ص ٥٨ و ص ٢٠٠. و رواه مسلم في صحيحة كتاب الصلاة باب ٤٢، ح ٢٢٢، ص ٣٥٢ بإسناده عن عائشة. و رواه أيضاً بإسناده عن عائشة في سنن ابن ماجه ج ٢ كتاب الدعاء باب ٣، ح ٣٨٤١، ص ١٢٦٢. أقول: الدعاء مروى أيضاً عن الصادق (ع) في دعائه عند حضور شهر رمضان، رواه بتمامه ابن طاوس (ره) في إقبال الأعمال ص ٤٨ فراجع.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٢

لأنها إشارة إلى اتقاء العارف عن شهود وجود الغير مطلقاً المسمى بالتوحيد الذاتي، لقول النبي (ص) فيه: «أعوذ بك منك».

### (في بيان معنى الإحسان)

لأن هذا بلا خلاف إشارة إلى التوحيد الذاتي، و ذلك لو لم يكن كذلك لم يقيده بالإحسان، لأن الإحسان عبارة عن مشاهدة الحق في مظاهر الأسماء و الصفات المسماة باللقاء و الرؤية و غير ذلك، لقول النبي (ص) حين سئل عن الإحسان:

«أن تعبد الله كأنك تراه و إن لم تكن تراه فإنه يراك» (٥٣).

و عند التحقق عن هذه المشاهدة في المراتب الثلاث، أخبر إبراهيم (ع):

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي إِلَى آخِرِهِ. [سورة الأنعام: ٧٦].

و سيجيء بيانه في موضعه إن شاء الله. ولهذا قال عقيب مشاهدته:

و كَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ [سورة الأنعام: ٧٥].

و مقام الإحسان لو لم يكن مقام المشاهدة ما ذكره بعد التوحيديات الثلاث و اتقاءات الثلاث التي هي من نهاية المقامات كلها و إلى منكري هذه المراتب و جاحديها أشار بقوله أيضا في المراتب الثلاث و قال:

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَ لَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا بَشَرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا [سورة

(٥٣) قوله (ص): ان تعبد الله كأنك تراه.

رواه أيضا ابن العربي في الفص الشيعبي ص ١٢٣ عفيفي، و شرح فصوص القيصري ص ٢٨٢، و رواه الكليني في أصول الكافي باب الخوف و الرجاء مع اختلاف العبارات بإسناده عن إسحاق بن عمار قال: قال أبو عبد الله (ع) يا إسحاق خف الله كأنك تراه و إن كنت لا تراه فإنه يراك، فإن كنت ترى أنه لا يراك فقد كفرت، و إن كنت تعلم أنه يراك ثم برزت له بالمعصية فقد جعلته من أهون الناظرين عليك (إليك) ج ٢، ص ٦٧، حديث ٢.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٣

النساء: ١٣٧-١٣٨].

لأن الإيمان الأول، إيمان بالشريعة و التوحيد الفعلي و كفر به بعد الإيمان، و الإيمان الثاني إيمان بالطريقة و التوحيد الوصفي و كفر به، و الإيمان الثابت إيمان بالحقيقة و التوحيد الذاتي و كفر به و لهذا وصفه بالزيادة لأنه في آخر المراتب و بإزاء التوحيد الذاتي الذي هو نهاية المراتب كلها، و ليس خلاف عند المحققين من أرباب التوحيد، إن من أنكر التوحيديات الثلاث الحاصلة من التقوى في المراتب الثلاث فهو كمن أنكر الشريعة و الطريقة و الحقيقة، لأن التوحيد الفعلي من مقتضى مقام أهل الشريعة، و التوحيد الوصفي من مقتضى مقام أهل الطريقة، و التوحيد الذاتي من مقتضى مقام أهل الحقيقة، و بالحقيقة منكر الشريعة و الطريقة و الحقيقة و هو منكر النبوة و الرسالة و الولاية، لأن الشريعة من اقتضاء الرسالة، و الطريقة من اقتضاء النبوة، و الحقيقة من اقتضاء الولاية، و المنكر لهذه المراتب مطلقا فهو كافر مطلقا، نعوذ بالله منه و من أمثاله، و هنا أبحاث كثيرة ستعرفها في موضعها إن شاء الله و هي عند بحث الشريعة و الطريقة و الحقيقة، و بحث التوحيد الفعلي و الوصفي و الذاتي في المقدمتين اللتين هما، السادسة و السابعة.

### (بيان المراتب العشر للتقوى)

و إذا عرفت مراتب التقوى في الدرجات الثلاث إجمالا فيجب عليك أن تعرف مراتبها في الدرجات العشر تفصيلا. فنقول: اعلم أن التقوى في المرتبة الأولى عبارة عن الاجتناب من المحارم الشرعية مطلقا، و في المرتبة الثانية عن المحللات الشرعية إلا بقدر الضرورة، الثالثة عن الرياء مع الإخلاص، الرابعة عن الكثرة في الوحدة، الخامسة عن التفرقة مع الجماعة، السادسة عن الشك مع اليقين، السابعة عن الشرك مع التوحيد، الثامنة عن الوقوف مع ظواهر القرآن دون بواطنه، التاسعة عن روية النفس مع مشاهدة الرب، العاشرة عن مشاهدة الوجودات المقيدة مع الوجود المطلق أعني عن

مشاهدة وجود الخلق مع وجود الحق.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٤

### (في الإشارة إلى الشرك الجلي و الشرك الخفي)

و المراد من هذا المجموع هو الأخير لأن حق التقوى في مشاهدته و معرفته هو الالتقاء عن مشاهدة الغير كما قال:  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ [سورة آل عمران: ١٠٢].  
 أي و لا تموتن إلا و أنتم مسلمون بهذا الإسلام، متقون بهذه التقوى، لأن كل من لم يمت على هذا الإسلام و التقوى فهو يموت مشركا بالشرك الخفي الذي هو أعظم الشرك و أرداه، و عن خفائه و كموئه في المؤمنين و المسلمين دون الكافرين و المشركين أخبر الله تعالى بقوله:  
 وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ [سورة يوسف: ١٠٦].  
 و كذلك النبي (ص) في قوله:

«ديبب الشرك في أمتي أخفى من ديبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء» (٥٤).  
 و معلوم أن الكافر و المشرك ما له دخل في هذا الشرك لأن الشرك الجلي

(٥٤) قوله (ص): ديبب الشرك في أمتي أخفى الخ.

عوالي اللثالي ج ٢، ص ٧٤ رقم الحديث ١٩٨ و رواه أيضا مع تفاوت في العبارة، المستدرک ج ١، ص ١١٣ رقم الحديث ١٢٦، ١٣٠ أبواب مقدمة العبادات باب ١٢.

و أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ج ٤، ص ٤٠٣ بإسناده عن أبي علي رجل من بني كامل، عن رسول الله (ص) أنه قال في خطبة: أيها الناس اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديبب النمل، فقال له من شاء الله أن يقول: و كيف تتقيه و هو أخفى من ديبب النمل يا رسول الله؟! قال: قولوا اللهم إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئا نعلمه و نستغفرك لما لا نعلم.

و رواه أيضا الطبرسي في تفسيره مجمع البيان ج ٤، ص ٣٤٧ في تفسير قوله تعالى **وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ [سورة**

### الأنعام، الآية: ١٠٨].

قال: سئل أبو عبد الله (ع) عن قول النبي (ص): إن الشرك أخفى من ديبب النمل على صفوانة سوداء في ليلة ظلماء، فقال كان المؤمنون يسبون ما يعبد المشركون من دون الله، فكان المشركون يسبون ما يعبد المؤمنون فنهى الله المؤمنين عن سب آلهتهم لكيلا يسب الكفار إله المؤمنين، فكان المؤمنون قد أشركوا من حيث لا يعلمون.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٥

و الإيمان لا يجتمعان أصلا فلم يبق إلا الشرك الخفي الذي يجتمع مع الإسلام و الإيمان، بحكم قوله تعالى: و قول نبيه  
 ثم أكد ذلك القول بأبلغ منه و قال:

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَ لَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا [سورة الكهف: ١١٠].

والمراد به الشرك الخفي لأنه لو كان الشرك الجلي لكان يقول: ولا يشرك بربه أحدا، فحيث ما قال هذا وقال: بعبادة ربه، عرفنا أن المراد به الشرك الخفي لأن المشرك بالشرك الجلي ليس له عبادة ولا طاعة، كما هو مقرر في الأصول حتى يكون صالحا وغير صالح.

و بحث الشرك الجلي والخفي والتوحيد الألوهي والوجودي والإسلام المجازي والحقيقي سيجيء في موضعه مستوفى إن شاء الله.

و إذا عرفت حقيقة التقوى فنرجع إلى الغرض ونقول: اعلم أنه لو لم يكن مشاهدة الحق في مظاهره الآفاقية والأنفسية المسماة بالكلمات والآيات موقوفة على التقوى ما قيد هداية كتابه بالمتقين دون غيرهم في قوله:

الم ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ [سورة البقرة: ٣].

لأن كتابه في الحقيقة ليس إلا هدى للعالمين، فتقيده بالمتقين لا بد له من فائدة وحكمة وإلا كان عبثا، والعبث على الله تعالى محال و تلك الفائدة ليست إلا الهداية المذكورة المخصوصة بالمتقين من أرباب التوحيد كما تعرفه و ستعرفه، و بناء على هذا المكان يحتاج إلى تحقيق ثلاثة أشياء أولها الكتاب و قد سبق تحقيقه، و ثانيها إلى التقوى و قد عرفت معناها، و ثالثها إلى الهداية و قد تكلمنا فيها إجمالا. و أما التفصيل:

### (في بيان الهداية و مراتبها و معانيها)

فاعلم، أن فيها أقوال:

فقول أهل الظاهر، و هو أنهم قالوا هداية الله تعالى للإنسان على أربعة أوجه:  
الأول: الهداية التي عم بجنسها كل مكلف من العقل، و الفطنة، و إراحة

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٦

العلة، و نصب الأدلة.

الثاني: الهداية التي جعل للإنسان بدعائه إياه على السنة الأنبياء و الأولياء و إنزال الفرقان، نحو قوله:  
و إنك لتتهدي إلى صراط مستقيم.

الثالث: اللطف الخاص الذي يخص به من سلك طريق السعادة الأخروية و هو المعنى بقوله:

و الَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى [سورة محمد: ١٧].

و قوله: و مَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ [سورة التغابن: ١١].

الرابع: الهداية في الآخرة إلى الجنة للثواب، في قوله:

سَيَهْدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِهِمُ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ [سورة محمد (ص): ٥-٦].

ثم قالوا: إن قوله:

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ [سورة البقرة: ٢].

معناه أن القرآن نور و ضياء و دلالة للمتقين من الضلال و إنما خص المتقين بذلك لأنهم هم المنتفعون بالقرآن دون الجاحدين، و إن كان القرآن لطفًا للمؤمنين و الكافرين إلا أن الكافرين لما جحدوا آيات الله فوتوا على أنفسهم اللطف، فكانهم لا لطف لهم في القرآن و هذا كقوله:

إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا [سورة النازعات: ٤٥].

و النبي كان منذرا للمؤمن والكافر، و الذي يخشى و الذي ما يخشى، و هاهنا دقيقة لطيفة بالنسبة إلى الوجه الرابع لا بد منها و هي أنه نسب الهداية الرابعة إلى الهداية إلى الجنة و الثواب، و هذا بعيد عن الحق و خارج عن الأصول لأن دخول الجنة عند البعض ليس إلا بالإيمان، و عند البعض بالإيمان مع الأعمال الصالحة و على كلا التقديرين إذا حصل الاثنان و جب الدخول في الجنة بلا خلاف و ليس صاحبها يحتاج إلى هداية و إرشاد إليها، و إن لم يكن كذلك و يكون الحال بالعكس، فلا هداية و لا جنة و لا ثواب، لقوله تعالى:

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٧

وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنْثُورًا [سورة الفرقان: ٢٣].

أي جعلناه هباءً منثوراً لعدم الإيمان الذي هو الأصل في هذا الباب و معلوم أن الفرع بغير الأصل لا اعتبار له عند أهل الأصول، فالهداية حينئذ لا تصح نسبتها إلى الآخرة، لأن الآخرة دار جزاء لا دار عمل، فيكون تقدير قوله تعالى بناء على هذا: إنه يقول: سيهديهم ربهم و يصلح بهم في الدنيا و يدخلهم الجنة بسبب ذلك، و هذا صحيح لأن السنين فيه للاستعجال لا للاستقبال و يعضد ذلك أيضا قوله:

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَ نَدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا [سورة النساء: ٥٧].

و هذا مضى.

و أما قول أهل الباطن، فالهداية عندهم على ثلاثة أقسام: هداية العام، و هداية الخاص، و هداية الأخص، أما هداية العام فبالإسلام و الإيمان، و أما هداية الخاص فبالإيقان و الإحسان، و أما هداية الأخص، فبالكشف و المشاهدة من حيث العيان، و قالوا: الهداية تكون على قدر التقوى، و التقوى على ثلاثة أوجه، فتكون الهداية كذلك، أما تقوى العام فعن الشرك و الكفران، و أما تقوى الخاص فعن الذنوب و العصيان، و أما تقوى الأخص فعن ملاحظة غير الرحمن، و هذا على طريق السلف.

و أما على قاعدة المتأخرين و المختار عندنا: فالهداية الحقيقية هي الهداية من الكثرة إلى الوحدة، و من التفرقة إلى الجمعية، و من الشرك إلى التوحيد، و من الشك إلى اليقين، و من الرياء إلى الإخلاص، و من الوجودات المقيدة إلى الوجود المطلق، و من مشاهدة الخلق إلى مشاهدة الحق، و من معرفة النفس إلى معرفة الرب، و من معرفة القرآن إلى معرفة الفرقان، و من البقاء إلى الفناء، و من الصفات إلى الذات، و هذه كلها موقوفة على التقوى التي أدناها الاتقاء عن

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٨

المحرمات الشرعية، و أعلاها الاتقاء عن رؤية وجود الغير مطلقا.

#### (في بيان المراد من الكتاب في الآيات)

و إذا تقرر هذا كله، اعلم أن مراده تعالى بالكتاب في قوله:

الم ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ [سورة البقرة: ٣].

الكتاب الكبير الآفاقي الجامع للكتاب الإنساني الصغير كما مرّ تقريرهما، و مراده بالهداية، الهداية التي هي الهداية من الكثرة إلى الوحدة و من المقيد إلى المطلق، و مراده بالتقوى، التقوى الحقيقية التي هي الاتقاء عن رؤية وجود الغير مع وجود الحق، لأن غير هذا الكتاب و الكتاب الذي في ضمنه ليس له صلاحية هذا المعنى، و هذا أيضا لاشتماله على



الكتاب المذكور لأن كل واحد منهما له هذه الصلاحية لقوله:

قُلْ فَاتُوا بَكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

و على هذا التقدير يكون معناه، أنه تعالى يقول: ألم ذلك الكتاب، أي بحق ذاتي و ذات وليي و ذات نببي، لأن هذه الحروف الثلاث بإزاء هذه الذوات الثلاث، أن ذلك الكتاب المعهود في ذهنك من الأزل الذي هو الكتاب الكبير ليس فيه شك أنه هدى للمتقين، أي سبب هداية المتقين إلى مشاهدة ذاتي و صفاتي و أفعالي في مظاهري العلوية و السفلية و ما بينهما، فإن من لم يتق في طريق معرفتي و مشاهدتي عن رؤية الغير، ليس بمؤمن حقيقي و لا بمسلم يقيني و لا دخل له في زمرة المتقين المذكورين أبدا، و لهذا شرعت في أوصافهم بعد هذا و قلت:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ، وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ. وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ. أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [سورة البقرة: ٣-٥].

لثلا يشتهه على أحد من العارفين حالهم، و معناه، أي الذين يؤمنون بما غاب عنهم من القيامة و الملائكة و الجنة و النار و الحشر و النشر، و الأسرار الملكوتية،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٨٩

و الآثار الجبروتية، و غير ذلك من الغيوب، و يقيمون الصلاة الحقيقية التي هي التوجه الكلي إلى جنابي، و الإقبال الحقيقي إلى كعبة ذاتي، لقولي فيهم:

الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ [سورة المعارج: ٢٣].

لأنهم دائما في توجههم إلينا و تبتلهم لدينا، و مما رزقناهم ينفقون، أي مما رزقناهم من العلوم و الحقائق و المعارف و الدقائق ينفقون على المستعدين من عبادي و المستحقين من طلابي، و يؤمنون بما أنزل إليك من كتابي الذي هو القرآن، و بما أنزل من قبلك الذي هو التوراة و الإنجيل، و يوقنون بالآخرة، أي يوقنون بوقوعها ساعة فساعة من كمال صدقهم بأقوالي و قوة إيمانهم بأفعالي، أولئك على هدى مني و أولئك هم المفلحون من عبادي، أي أولئك على هدى حقيقته مني، التي هي الهداية إلى مشاهدة ذاتي و صفاتي في مظاهر أسمائي، و كمالاتي، و أولئك هم المفلحون أي المحجوبون من بين عبادي من حجاب البعد و الحرمان، و ظلمة الكفر و الطغيان، ببركة المشاهدة الحاصلة لهم، بطريق الكشف و الفيضان، و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، و الله ذو الفضل العظيم.

و سيجيء بحث هذا الكتاب في المقدمة الثانية مستوفى، فإن فيه اختلاف كثير و هو عند البعض إشارة إلى القرآن، و عند البعض إلى التوراة و الإنجيل، و عند البعض إلى اللوح المحفوظ، و عند البعض إلى الجفر و الجامعة، و عند البعض إلى الوجود المضاف الإمكاناني المطابق إلى ما ذهبنا إليه.

و كذلك الم، فإنه عند البعض قسم، و عند البعض اسم، و عند البعض صفة، و عند البعض عدد، و عند البعض، الألف إشارة إلى الذات الأحديّة، و اللام إلى جبرئيل (ع)، و الميم إلى محمد (ص)، و عند البعض الألف إشارة إلى الذات الإلهية، و اللام إلى الولي المطلق، و الميم إلى النبي المطلق، و هو الذي نحن ذهبنا إليه، و ذكرناه الآن مجملا و سنذكره مفصلا.

و عند الشيخ نجم الدين الرازي قدس الله سره، الألف إشارة إلى القيام في الصلاة، و اللام إلى الركوع، و الميم إلى السجود، و الكتاب إشارة إلى فاتحة الكتاب، لأنها أم الكتاب، و قال: يجوز أن يكون إشارة إلى كتاب العهد الذي أخذ يوم

الميثاق، بإقرار العبد على التوحيد ليوم التلاق. وقال: يدل على هذا قرينة ألم لأن الألف واللام حرفان مقدّمان من قوله: أ لست و الميم المؤخّر منه حرف الآخر من قوله: بربكم ومعناه، إني في عهد أ لست بربكم، أخذت منكم ذلك الكتاب في الميثاق على التوحيد و الربوبية و على

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٠

العبودية بالعبادة لي دون غيري لقولي فيه:

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ [سورة يس: ٦٠-٦١].

فيجب عليكم الوفاء به و القيام بما جرى فيه، و هذا الكلام و إن كان حقا لكن بعيد عن المقصود الحقيقي و المراد الذي نحن فيه.

و الغرض من ذكر غيره تعيين الاختلاف و تحقيق الاستعداد و إذا تحقّق هذا، فنرجع و نقول: اعلم، أنه قد تقرر لك المراد بهذا الكتاب، الكتاب الآفاقي، و أن قراءته موقوفة على التقوى للسالك الذي يكون على قدم المحببة دون المحبوبة، فحينئذ عليك بالتقوى ليحصل لك مطالعة هذا الكتاب على ما هو عليه و يحصل بسببه مشاهدة الحق تعالى، في ضمن آياته و كلماته و حروفه المسماة بالموجودات و المخلوقات كما مرّ تقريره مرارا، و نقول مرة أخرى و هو أن الله تعالى يقول:

### (في معنى القرآن و الفرقان)

إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا [سورة الأنفال: ٢٩].

و الفرقان هو القرآن عند البعض و القرآن مقام الجمعية الإلهية المشار إلى التوحيد الجمعي المحمدي. و عند البعض الفرقان علم فارق بين الكثرة و الوحدة و الإجمال و التفصيل و الجمع و التفرقة و هو مقام التوحيد التفصيلي الأسمائي الهادي إلى مشاهدة الحق في مظاهر صفاته و كمالاته، و معناه أنه يقول لعبيده:

إِنْ اتَّقَيْتُمْ و احترزتم في طريق معرفتي و توحيدتي و مقام شهودي و عياني عن مشاهدة الغير مطلقا، فقد هديتكم إلى علم الفرقان بعد القرآن و مطالعة الكتاب الآفاقي بعد الكتاب القرآني، و وهبتكم علما كاشفا بين الحق و الباطل و نظرا جامعا بين الكثرة و الوحدة، و فهما فارقا بين الحق و الخلق بمقتضى قوله:

وَعَلَّمَكُمَا مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُونَ [سورة النساء: ١١٣].

و حصل لكم الإخراج من ظلمات الشكوك و الشبهات، و الخلاص من ورطات الجهل و الغفلات، بمصداق قولي أيضا: و مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا و يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ [سورة

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩١

الطلاق: ٢، ٣].

و ذلك لأن من حصل له مطالعة القرآن على ما هو عليه في نفس الأمر، حصل له مطالعة الفرقان على ما هو عليه في نفس الأمر، أعني من حصل له مطالعة كتابه الأنفسي الذي هو القرآن حقيقة، لقولهم: أنا القرآن الناطق. [قد مرّ بيانه في التعليقة ٢١ فراجع] و لقولهم:

أنا القرآن و السبع المثاني و روح الروح لا روح الأواني

حصل له مطالعة الكتاب الآفاقي الذي هو الفرقان حقيقة، لقوله:

إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا [سورة الأنفال: ٢٩].

و من حصل له هذا سعد من درجة الإجمال إلى التفصيل و من درجة الوحدة إلى الكثرة و من درجة الذات إلى الأسماء و الصفات و من درجة الجمعية إلى التفرقة و جمع بين كل مرتبتين منهما بحث لا يحتجب بأحدهما عن الآخر، و لا يخالف الأول الآخر، و لا الظاهر الباطن، و لا الكثرة الوحدة، و لا الجمع التفرقة، و صار به كاملاً، مكملاً، عارفاً، موحداً، محققاً، و اصلاً مقام الاستقامة و التمكن، متخلقاً بأخلاق الحق و أرباب اليقين، و حصل له من أهل الله و أرباب التوحيد الدرجة العليا و الغاية القصوى، المعبر عنها بأحدية الفرق بعد الجمع المشار إليها: ليس وراء عبادان قرية. و إليها أشار الشيخ الأعظم قدس سره في قوله: إياكم و الجمع و التفرقة، فإن الأول يورث الزندقة و الإلحاد، و الثاني تعطيل الفاعل المطلق، و عليكم بهما، فإن جامعهما موحد حقيقي و هو المسمى بجمع الجمع، و جامع الجمع، و له المرتبة العليا و الغاية القصوى.

### (المراتب الثلاث: ذو العقل، ذو العين، ذو العقل و العين)

و إلى هذه المشاهدة الجمعية المحمدية في المراتب الثلاث، أشار الشيخ الكامل كمال الدين عبد الرزاق قدس الله سره في اصطلاحات القوم و سمى صاحبها في المرتبة الأولى ذو العقل، و في المرتبة الثانية ذو العين، و في المرتبة الثالثة ذو العقل و العين، و هو قوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٢

ذو العقل، هو الذي يرى الخلق ظاهراً و يرى الحق باطناً، فيكون الحق عنده مرآة للخلق لا احتجاب المرآة بالصورة الظاهرة فيه احتجاب المطلق بالمقيّد.

ذو العين، هو الذي يرى الحق ظاهراً و الخلق باطناً، فيكون الخلق عنده مرآة الحق، لظهور الحق عنده و اختفاء الخلق فيه اختفاء المرآة بالصورة.

ذو العقل و العين، هو الذي يرى الحق في الخلق و الخلق في الحق، و لا يحتجب بأحدهما عن الآخر، بل يرى الوجود الواحد بعينه حقاً من وجه، و خلقاً من وجه، فلا يحتجب بالكثرة عن شهود الوجه الواحد الأحد، و لا يزاحم في شهوده كثرة المظاهر، أحديّة الذات التي يتجلّى فيها، و لا يحتجب بأحدية وجه الحق عن شهود الكثرة الخلقية، و لا يزاحم في شهوده أحديّة الذات المتجلية في المجالي كثرتها «٥٥».

و الحق أن هذا نظر شريف و تقسيم لطيف حسن، و إلى المراتب الثلاث أشار العارف (محيي الدين العربي) نظماً و هو قوله:

ففي الخلق عين الحق إن كنت ذا عين      و في الحق عين الخلق إن كنت ذا عقل

و إن كنت ذا عين و عقل فما ترى      سوى عين شيء واحد فيه بالشكل

«٥٦» هذا آخر ما أردنا إيراده من بحث التأويل و تعريفه و بحث كيفية القراءة بالنسبة إلى الكتاب الأفقي و الكتاب الأنفسي و الجامع بينهما الذي هو القرآن، و بحث الأسباب لهذه القراءة، من التقوى و الرياضة و الهداية الحاصلة منهما، و حيث تحقق هذا، فلنشرع في الوجه الثاني، و بحث وجوب هذا التأويل و هو هذا:

(٥٥) قوله: أشار الشيخ الكامل كمال الدين عبد الرزاق، أشار به في رسالة الاصطلاحات المطبوعة في حاشية شرح منازل السائرين ص ١٧٩.  
 (٥٦) قوله: ففي الخلق عين الحق إن كنت عين الخ.  
 من أشعار صاحب الفتوحات، الفتوحات ج ٢، ص ٢٩٠.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٣

**الوجه الثاني في بيان وجوب التأويل عقلا و نقلا، و التمسك فيه بقول الله تعالى و قول أنبيائه و أوليائه**  
 (ع)

اعلم أن هذا الوجه مشتمل على بيان وجوب التأويل عقلا و نقلا، و الاستشهاد فيه بقول الله تعالى، ثم بقول أنبيائه، ثم بقول أوليائه، ثم بقول المشايخ رضوان الله عليهم أجمعين.  
 أما قول الله تعالى، فالذي قال:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

و الذي قال:

وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ [سورة الأعراف: ٥٢-٥٣].

لأن هذين القولين من أعظم الدلالات على وجوب التأويل، فإن القول الأول، يشهد بأن التأويل واجب، لكن يشير إلى أن التأويل على قسمين كما سبقت الإشارة إليهما: الأول تأويل للفتنة و الفساد في الدين و الاعتقاد، و هو تأويل أهل الزيغ و الضلال الذين يأخذون المتشابهات دون المحكمات، و يأولون على آرائهم و اعتقادهم.

و الثاني: تأويل للخير و الصواب و الهداية و الإرشاد، و هو تأويل أهل العلم و أرباب الكمال من العلماء الراسخين في العلوم الإلهية الذين يأخذون المحكم أصلا و المتشابه فرعا، و يوافقون بينهما و يأولونهما على الوجه الذي ينبغي، و

على

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٤

القاعدة التي أمرهم الله تعالى بها، كما قال: **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ** وذلك لكمال رسوخهم في العلم الإلهي، و حسن تصرفهم في الكلام الرباني، فبناء على هذا كما يجب على الإنسان العاقل البالغ المكلف ترك القسم الأول، يجب عليه القيام بالقسم الثاني على وجه لا يلزم منه الفساد المذكور ليدخل به في العلماء الراسخين، و يشارك مع ربه في تأويل كلامه على الوجه المأمور، و الدليل على ذلك ما مر في الوجه الأول، و هو أن العلماء عرفوا حقيقة أن القرآن لو فسروه على الظاهر للزم منه فساد كثير، من التشبيه و التجسيم و غير ذلك، فوجب عليهم تأويله تنزيها للحق و تعظيما له.

و القول الثاني، أيضا يشهد بأن التأويل واجب، لكن يشير إلى أن التأويل حق التأويل موقوف على حضور خليفته الذي لا يحكم إلا بالتأويل و هو المهدي (ع)، و يدل عليه قوله النازل فيه و في ظهوره:

**وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ لِيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَ لِيبدَلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** [سورة النور: ٥٥].

و كذلك قوله:

**فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَأَنِمْ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** [سورة المائدة: ٥٤].

و قوله:

**وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ** [سورة القصص: ٥].

لأن هذه الآيات باتفاق أكثر المفسرين واردة فيه و في ظهوره، و:

يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسلنا بالحق إلى آخره. [سورة الأعراف: ٥٣] دال على يوم ظهوره، و يعضده قوله تعالى أيضا:

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٥

**وَ يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يَكْذِبُ بَايَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ** [سورة النمل: ٨٣].

لأن هذا إشارة إلى القيامة الصغرى عند البعض، و عند البعض إلى الوسطى، و قد كتبنا فيها رسالة و أثبتنا فيها أنها القيامة الصغرى، لأن المراد بها لو كان القيامة الكبرى لما قال يوم نحشر من كل أمة فوجا، بل قال كما قال فيها:

**قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ** [سورة الواقعة: ٤٩ - ٥٠].

و الذي قال:

**هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلْ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ** [سورة الأنعام: ١٥٨].

## (القيامة الكبرى و الوسطى و الصغرى)

إشارة إلى القيامة الصغرى و إخبار عن ظهوره، لأن المراد بالآية لو كان في القيامة الكبرى ما قال: بعض آيات ربك، لأن القيامة الكبرى يوم ظهور الآيات و العلامات كلها لا بعضها، فظهور البعض لا يكون إلا في الصغرى الذي هو يومه (ع)،

ومن هذا صار أحد أسمائه الإمام المنتظر، ووجه آخر وهو أنه قال: لا ينفع نفس إيمانها، والقيامة الكبرى ليس فيها إيمان ولا إسلام، بل هي دار جزاء لا دار عمل، فلا كفر ولا يكون الإيمان إلا في الصغرى عند ظهوره، وإن لم تنفع، والذي ورد: من مات فقد قامت قيامته.

وورد: أن المراد به القيامة الصغرى صحيح، إلا أن ذلك القيامة الأنفسى المعنوي لا الآفاقي الصوري، وكلامنا في الآفاقي الصورة فافهم جداً.

وقول نبينا (ص):

«لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد، لطول الله تعالى ذلك اليوم، حتى يخرج رجل من ولدي، اسمه اسمي وكنيته كنيته، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً بعد ما ملئت

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٦

جورا وظلماً» (٥٧).

وقوله لعلي (ع) في حديث طويل:

«ثم تجاهد في سبيل الله إذا وجدت أعواناً، فتقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله» (٥٨).

### (بيان أن حرب عليّ (ع) مع معاوية لم تكن إلا على تأويل القرآن)

دال على ذلك صريحاً، ومعلوم أن حربه مع معاوية وطلحة والزبير، لم يكن إلا على تأويل القرآن، وتحقيقه بأنه الإمام الحق المفترض على كافة الأنام طاعته، وهم كانوا يمنعون هذا ويتمسكون بالقرآن وظواهره حتى قال في جوابهم بعد كلام طويل:

(٥٧) قوله: وقول نبينا (ص): لو لم يبق من الدنيا، الحديث.

رواه الشيخ الصدوق (ره) في كتابه كمال الدين وتمام النعمة باب ٣٠، ص ٤٣٤ بإسناده عن عبد الله بن عمر عن أبي عبد الله الحسين بن علي (ع) عن رسول الله (ص).

لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج رجل من ولدي، فيملأها عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً.

وروى مثله أيضاً في باب ٣٦ و٣٣ فراجع وأخرجه أيضاً ابن ماجه ج ٢، ص ٩٢٨، الحديث ٢٧٧٩ في ذخائر العقبى لأحمد بن عبد الله الطبري (كان شيخ الشافعية) ص ١٣٦: عن حذيفة: أن النبي (ص) قال: لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث رجلاً من ولدي اسمه كاسمي، فقال سلمان: من أي ولدك يا رسول الله قال: من ولدي هذا وضرب بيده على الحسين.

وأخرجه أيضاً مع تفاوت أحمد بن حنبل في مسنده ج ١ عدة مواضع منها ج ١، ص ٩٩ وانظر في مصادر الحديث مزيداً للفائدة احقاق الحق وملحقاته ج ١٩ ص ٦٥١ إلى ٦٨٤ و أيضاً ج ١٨، ص ٥٥٦. وأيضاً كتاب الإمام المهدي عند أهل السنة ج ١، ص ١٦ إلى ١٩، وراجع أيضاً في تعليقتنا ١٩٢.

(٥٨) قوله لعلي (ع) في حديث طويل: فتقاتل على تأويل القرآن الحديث.

روى الصدوق في أماليه ص ٢٧٢ الحديث ١٣ المجلس الثالث والخمسون بإسناده عن أبي سعيد عقيبا عن أبي عبد الله الحسين (ع) عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) قال: قال رسول الله (ص):

يا علي أنت أخي وأنا أخوك، أنا المصطفى للنبوّة، وأنت المجتبي للإمامة، وأنا صاحب التنزيل

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٧

و هذا القرآن إنما هو خط مسطور بين الدفتين، لا ينطق بلسان، ولا بدّ له من ترجمان، وإنما ينطق عند (عنه) الرجال «٥٩».

و قال أيضا: أنا القرآن الناطق و البرهان الصادق [فقد مرّ في التعليقة رقم ٢١].  
و نقل عنه أيضا أنه قال نظما:

نحن ضربناكم على تنزيله      فاليوم نضربكم على تأويله

ضربا يزيل الهام عن مقيله      و يذهل الخليل عن خليله

### (بيان أن المهدي (ع) مأمور بالتأويل في زمان ظهوره)

و بالجملة كل ما هو مأمور به من الله تعالى و من نبيه، فالمهدي كذلك، فإنه أيضا مأمور به، و يشهد بذلك قوله:

و أنت صاحب التأويل الحديث.

و في تفسير العياشي ج ١ ص ١٥ الحديث ٦، عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه، عن جدّه، عن أبيه، قال: قال رسول الله (ص): إن فيكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، و هو علي بن أبي طالب (ع).

رواه أيضا في مقدمة التفسير الحبري نقلا عن عدة من الكتب العامة ص ١٦٠.

و فيه أيضا ص ١٥٩: أخرج أحمد و الحاكم بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله (ص) قال لعلي: إنك تقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله.

و روى الخوارزمي في المناقب ص ٨٨ الحديث ٧٨، بإسناده عن أبي ذر الغفاري (رض) قال:

كنت مع رسول الله (ص) و هو ببقيع العرقد، فقال: و الذي نفسي بيده إن فيكم رجلا يقاتل الناس من بعدي على تأويل القرآن كما قاتلت المشركين على تنزيله، و هم يشهدون أن لا إله إلا الله فيكبر قتلهم على الناس، حتى يطعنوا على ولي الله و يسخطوا عمله كما سخط موسى أمر السفينة، و قتل الغلام و أمر الجدار، و كان حرق السفينة و قتل الغلام و إقامة الجدار لله رضى، و سخط موسى، أراد بالرجل علي بن أبي طالب (ع).

و أخرجه أيضا في كنز العمال ج ١١، ص ٦١٣ الحديث ٣٢٩٦٩. و أحمد بن حنبل في مسنده ص ٣٣، بإسناده عن أبي سعيد قال: قال رسول الله (ص): إن منكم من يقاتل على تأويله كما قاتلت على تنزيله، قال: فقام أبو بكر و عمر فقال: لا و لكن خاصف النعل، و علي يخصف نعله.

و أخرج مثله أيضا الحاكم في المستدرک ج ٣، ص ١٢٣ مع تفاوت يسير.

راجع في هذا أيضا تعليقتنا الرقم ١١٠: حديث الصدوق (رض) عن الحسن المجتبي (ع).

(٥٩) قوله (ع): وهذا القرآن إنما هو خط مسطور الخ.

نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ١٢٥ و في المصدر: مستور.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٨

«إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي أهل بيتي، حبلان متصلان، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، ما إن تمسكتما بهما لن تضلوا أبدا» [تأتي الإشارة إليه في تعليقة رقم ١٦٣ فراجع].

لأن هذا يصدق على أمير المؤمنين، و على كل واحد من أولاده المعصومين (ع)، و هذا هو حكمة رفع المصاحف إلى السماء بعد ظهور المهدي (ع)، و غيبته و رجوع الدنيا إلى دار الآخرة، و صرح بهذا المعنى كمال الدين عبد الرزاق رحمة الله عليه في أول تأويله و هو قوله في تأويل الم ذلك الكتاب قال: الم ذلك الكتاب، أشار بهذه الحروف الثلاثة، إلى كل الوجود من حيث هو كل، لأن الألف إشارة إلى ذات الله الذي هو أول الوجود، و اللام إلى العقل الفعال المسمى جبرائيل و هو أوسط الوجود الذي يستفيض من المبدأ و يفيض إلى المنتهى، و الميم إلى محمد الذي هو آخر الوجود، و يتم به دائرته، و تتصل بأولها، و لهذا ختم و قال: إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السموات و الأرض، إلى قوله: فمعنى الآية: الم ذلك الكتاب الموعود، أي صورة الكل المومي إليها بكتاب الجفر و الجامعة المشتملة على كل شيء، الموعود بأنه يكون مع المهدي في آخر الزمان، لا يقرأه كما هو بالحقيقة إلا هو «٦٠».

و الغرض من هذا الكلام كله القول الأخير، تأكيداً لصحة قوله. و الله أعلم و أحكم.

### (نقل كلام الشيخ الأكبر محيي الدين في ظهور المهدي (ع))

و قد ذكر هذا، الشيخ الأعظم محيي الدين العربي قدس الله سره في فتوحاته في فصل مفرد، يجيء تمامه في المقدمة السابعة من هذه المقدمات، عند بحث التوحيد، و أما بعضه فهو قوله «٦١»:

(٦٠) قوله: و صرح بهذا المعنى كمال الدين عبد الرزاق الخ.

مجلد ١ تفسير القرآن المطبوع أخيراً باسم محيي الدين العربي.

(٦١) قوله: و قد ذكر هذا الشيخ الأعظم.

الفتوحات ج ٣ ص ٣٢٧.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩٩

اعلم، أيدينا الله، أن لله خليفة، يخرج و قد امتلأت الأرض جوراً و ظلماً، فيملاًها قسطاً و عدلاً، لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد، لطول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة، من عترة رسول الله (ص)، من ولد فاطمة، يواطى اسمه اسم رسول الله (ص)، جدّه الحسين بن علي بن أبي طالب، يبايع بين الركن و المقام، يشبه رسول الله (ص)، في الخلق (بفتح الخاء) و ينزل عنه في الخلق (بضم الخاء)، لأنه لا يكون أحد مثل رسول الله (ص) في خلقه، و الله يقول فيه:



وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ [سورة القلم: ٤].

إلى قوله: فمن أبى قتل، و من نازعه خذل، يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله (ص)، يحكم به، يرفع المذاهب من الأرض، فلا يبقى إلا الدين الخالص، أعداءه مقلد العلماء أهل الاجتهاد، لما يرونه من الحكم بخلاف ما ذهب إليه أئمتهم، فيدخلون كرها، تحت حكمه، خوفا من سيفه و سطوته و رغبة فيما لديه، يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم، يبايعه العارفون بالله من أهل الحقائق، عن شهود و كشف، بتعريف إلهي، له رجال إلهيون يقيمون دعوته و ينصرونه، هم الوزراء، يحملون أثقال المملكة، و يعينونه على ما قلده الله، ينزل إليه عيسى بن مريم بالمنارة البيضاء، بشرقي دمشق بين مهرودتين، متكيا على ملكين، ملك عن يمينه و ملك عن يساره.

و الغرض من هذا النقل و غيره، أن تأويل القرآن واجب عقلا و نقلا و لكن حق التأويل مخصوص به و بأجداده (ع)، و ظهور ذلك لا يكون إلا يوم ظهوره، و قد ورد عن عيسى (ع) كلام دال على هذا و هو قوله:

نحن نأتيكم بالتنزيل، و أما التأويل فسيأتي به الفارقليط في آخر الزمان «٦٢».

(٦٢) قوله (ع): نحن نأتيكم بالتنزيل الخ.

عوالي اللثالي ج ٤، ص ١٢٤، ح ٢٠٩.

أقول: جاء الحديث مضمونا في احتجاج الإمام الرضا (ع) على الجائليق و رأس الجالوت، ذكره الطبرسي في الاحتجاج ج ٢، ص ١٩٩ تفصيلا فراجع و فيه:

قال الرضا (ع): يا نصراني أهل تعرف في الإنجيل قول عيسى: إني ذاهب إلى ربكم و ربي، و البارقليط، جائي هو الذي يشهد لي بالحق كما شهدت له، و هو الذي يفسر لكم كل شيء و فيه أيضا:

قال الرضا (ع): و في الإنجيل مكتوب: إن ابن البرة ذاهب و الفارقليط، جائي من بعدي، هو يخفف الأصار، و يفسر لكم كل شيء، و يشهد لي كما شهدت له، أنا جئتكم بالأمثال و هو يأتيكم بالتأويل. [.....]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٠

و المراد بالفارقليط، هو المهدي (ع) على ما نقلوا عن أصحاب عيسى و أمته.

و أمثال ذلك كثير في هذا الباب، و إذا تحقق هذا بهذا الوجه، فلنشرع فيه بوجه آخر متمسكا بقول الله تعالى أيضا كما شرطناه أولا فنقول:

### بيان الآيات المتشابهات في القرآن و احتياجها بالتأويل و جوبا

اعلم، أن في القرآن متشابهات و متناقضات:

أما المتشابهات فكقوله تعالى: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى [سورة طه: ٥].

و كقوله: وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا [سورة الفجر: ٢٢].

و كقوله: وَ جُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاضِرَةٌ [سورة القيامة: ٢٢، ٢٣].

و كقوله: فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ [سورة البقرة: ١١٥].

و كقوله: **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** [سورة الفتح: ١٠].  
و كقوله: **يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ** [سورة المائدة: ٦٤].  
و كقوله: **بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ** [سورة المائدة: ٦٤].  
و كقوله: **الْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ، سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** [سورة الزمر: ٦٧].  
و كقوله: **فَإِذَا سُوِّبَتْهُ وَ نَفَخَتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي** [سورة ص: ٧٢].  
و كقوله: **تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي، وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ** [سورة المائدة: ١١٦].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠١

و كقوله: **أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ** [سورة الزمر: ٥٦].  
و كقوله: **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** [سورة الشورى: ١١].  
و كقوله: **أَسْمِعْ وَ أَرِ** [سورة طه: ٤٦].  
و كقوله: **تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا** [سورة القمر: ١٤].  
و هذه كلها محتاجة إلى التاويل و جوبا، و إلا لأدى إلى مفاسد كثيرة:  
كالتجسيم، و التحيز، و الإمكان، و الحدوث، المؤدي إلى الكفر و الزندقة و الإلحاد و غير ذلك من الغي و الضلال، و  
الحنابلة ما وقعوا فيما وقعوا إلا من عدم التاويل، و الحكم بظواهر القرآن دون بواطنه.  
و أما المتناقضات:

فكقوله: **قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ** [سورة السجدة: ١١].  
و نقيضه: **اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا** [سورة الزمر: ٤٢].  
و كقوله: **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَ الْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ** [سورة النبا: ٣٨].  
و نقيضه: **ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا** [سورة العنكبوت: ٢٥].  
و كقوله: **قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيَ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ** [سورة ق: ٢٨].  
و نقيضه: **إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ** [سورة ص: ٦٤].  
و كقوله: **فَالْيَوْمَ نَنْسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا** [سورة الأعراف: ٥١].  
و نقيضه: **وَ مَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا** [سورة مريم: ٦٤].  
و كقوله: **وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً** [سورة هود: ١١٨].  
و نقيضه: **وَ لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لَذَلِكَ خَلَقَهُمْ** [سورة هود: ١١٨ - ١١٩].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٢

و كقوله: **إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَ إِمَّا كَفُورًا** [سورة الإنسان: ٣].  
و نقيضه: **فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ** [سورة الأنعام: ١٤٩].  
و معلوم أيضا أن هذه المتناقضات لو لم تكن مؤولة على طريق العقل و الشرع لكان يلزم منها (فيه اختلافا كثيرا ...) أورد  
فيه:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [سورة النساء: ٨٢].

و نحن إن شاء الله نقوم بتأويل هذه كلها في هذه المقدمة عند تأويل المتشابهات في الوجه الرابع من الوجوه المذكورة و بالله التوفيق.

### بيان أن للقرآن ظهرا و بطنا و المراد من البطون السبعة

(في بيان أن للقرآن ظهرا و بطنا و المراد منهما)

و أما قول الأنبياء (ع) فالذي ورد عن نبينا (ص):

«إن للقرآن ظهرا و بطنا و لبطنه بطنا إلى سبعة أبطن». [فقد مر بيان مصدره تفصيلا في التعليقة ١١ فراجع].

و الذي ورد منه أيضا:

ما من آية إلا و لها، ظهر و بطن، و لكل حرف حد، و لكل حد مطلع، و هذان الخبران دالان على أن للقرآن ظواهر تجب التفسير، و بواطن تجب التأويل، إلى أن يصل التأويل إلى نهاية المراتب السبع، و بل لكل آية منه، و بل لكل حرف، و على هذا التقدير يجب الشروع في بيانهما حتى يتحقق بعض هذا المعنى عندك و عند غيرك.

أما الخبر الأول، فالغالب أنه (ع)، أراد أن يخبر أصحابه و أمته أن الخلق بأجمعهم كما أنهم منحصرون في طبقات سبع فكذلك القرآن، فإنه أيضا منحصر في مراتب سبع، ليجتهدوا في تطبيقهما و يحصل لهم المعارف الإلهية بذلك. و أما الخبر الثاني فسيجيء بيانه في موضعه إن شاء الله.

و هذا التطبيق يحتاج إلى مقدمة، و هي أن تعرف: أن النبي (ص) قال ليلة

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٣

المعراج: «علمت علوم الأولين و الآخرين» [مر في التعليقة ٣٩].

و كل ما يقول النبي المعصوم، يكون صحيحا واقعا.

لأنه ما يقول من تلقاء نفسه بل بوحى نازل من عند ربه.

لقوله تعالى:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ [سورة النجم: ٣، ٤].

فعرفنا بهذا أنه كان عالما لجميع الكليات و الجزئيات التي تتعلق بتكميل الخلق و بهدايتهم من الأزل إلى الأبد، و كان عالما بأن الخلق بأجمعهم لا يخرجون عن المراتب السبع الكلية الشاملة لجميع المراتب الجزئية، لقوله أيضا:

أرنا الأشياء كما هي «٦٣» و على هذا التقدير لا بد و أن يكون عالما بالقرآن و بأنه شامل للطوائف السبع الآتية أسماؤهم و أقسامهم، و يشهد بصحته أيضا الخبر المذكور كما سنبينه إن شاء الله، و حيث إن كلام الله تعالى و كلام أنبيائه و أوليائه (ع)، يجب أن يكون محتملا على معان مختلفة و أسرار متنوعة ليشمل الكل بقدر فهمهم و استعدادهم و يأخذ كل أحد من العباد منه حظه و نصيبه، و لا يلزم منه و من نفيه الإخلال بالواجب بالنسبة إلى بعض العبيد، نشرع فيه بوجوه مختلفة مما ذهب إليه أهل الظاهر و أهل الباطن، ليحصل المقصود في الوسط.

أما أهل الظاهر و أهل الشريعة، فذهب بعضهم إلى أن المراد في الخبر بالباطن السبعة، القراءات السبع لا غير، و هذا نصيبهم و حظهم من القرآن.

(٦٣) قوله (ص): اللهم أرنا الأشياء كما هي.

روى في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٣٢، حديث ٢٢٨: وقال (ع): اللهم أرنا الحقائق كما هي.

و روى أيضا: رب أرني الأشياء كما هي، ذكره صدر المتألهين في تفسيره ج ٢ ص ٣٤٢ استشهدا لشرف العلم و فضله.

و ذكره أيضا في المجلد الأول ص ٣٢١ و قال: و اعلم إن أكثر أصحاب البحوث قد تركوا وصية ربهم و نصيحة نبيهم سلام الله عليه و آله فيما

أمروا من تركية نفوسهم و تصفية بواطنهم و إصلاح قلوبهم و تعديل قواهم و تهذيب أخلاقهم و تصقيل مرآة قلوبهم ليتجلى فيها خبايا عالم

الملكوت و ينكشف لديها خفايا أسرار الجبروت، و أدركوا الأشياء كما هي، كما وقع دعاء نبيهم (ص) له و لأمته:

اللهم أرنا الأشياء كما هي.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٤

و ذهب بعضهم إلى أن المراد منه، العلوم السبع التي تعرف من القرآن بحسب التصرف فيه، كاللغة و النحو و الصرف و

المعاني و البيان و الأصول و الفروع، لأن القرآن عندهم مشتمل على هذه العلوم السبعة لا غير، و هذا حظهم من القرآن،

و ذهب بعضهم إلى أن المراد منه، بأن كل آية من القرآن لها هذه الصلاحية، و هذه القابلية، أعني بأن يخرج منها سبعة

معان، أو سبعة علوم، و قالوا أيضا كما يمكن حصول هذه السبعة في آية واحدة من القرآن، يمكن حصول هذه السبعة

من العلوم في شخص واحد من العلماء، و ذهب بعضهم إلى أن المراد منه أن القرآن، له بحسب الإجمال، سبعة معان،

تطبيقا بطبقات العالم و الخلق، لكن بحسب التفصيل له معان غير متناهية، و هذا ليس ببعيد، فإنه قريب إلى الحق و كل

ميسر لما خلق له (٦٤).

(٦٤) قوله: كل ميسر لما خلق له.

أخرجه مسلم في صحيحه ج ٤، ص ٢٠٤ الحديث ٩ بإسناده عن عمران بن حصين عن رسول الله (ص).

و أخرجه أيضا البخاري في صحيحه ج ٩، ص ١٩٥ في قوله تعالى: و لقد يسرنا القرآن للذكر، مرسلا.

و أخرجه أيضا أحمد بن حنبل في مسنده ج ١، ص ١٥٧ بإسناده عن أبي عبد الرحمن السلمى قال: أخذ بيد علي رضي الله عنه فانطلقنا

نمشي حتى جلسنا على شط الفرات، فقال علي رضي الله عنه: قال رسول الله (ص): ما من نفس منفوسة إلا قد سبق لها من الله شقاء أو

سعادة، فقام رجل فقال: يا رسول الله فيم إذا نعمل؟ قال: اعملوا فكل ميسر لما خلق له، ثم قرأ هذه الآية:

**فَأَمَّا مَنْ آتَىٰ وَ آتَىٰ وَ صَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ: فَسَيَسِّرُهُ لِّلْعُسْرَىٰ.**

و رواه أيضا في مجلد ٤، ص ٤٧ بإسناده عن ذي اللحية الكلبي عنه (ص). و أيضا في مجلد ١، ص ٦ مرسلا عن أبي بكر عنه (ص).

و في سنن أبي داود كتاب السنة باب في القدر الحديث ٤٦٩٤، ج ٤، ص ٢٢٢ بإسناده عن علي (ع) قال: كنا في جنازة فيها رسول الله (ص)

ببقيع الغرقد، فجاء رسول الله (ص) فجلس و معه مخرصة، فجعل ينكت بالمخرصة في الأرض ثم رفع رأسه فقال: ما منكم من أحد، ما من

نفس منفوسة إلا قد كتب الله مكانها من النار أو من الجنة إلا قد كتبت شقيّة أو سعيدة، قال: فقال رجل من القوم: يا نبي الله أفلا نمكث على

كتابتنا و ندع العمل، فمن كان من أهل السعادة ليكونن إلى السعادة و من كان من أهل الشقوة ليكونن إلى الشقوة؟ قال: اعملوا فكل ميسر، أما

أهل السعادة فييسرون للسعادة، وأما أهل الشقوة فييسرون للشقوة، ثم قال نبي الله:

**فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِيسِرُهُ لِلْيُسْرَىٰ، وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ فَسَنِيسِرُهُ لِلْعُسْرَىٰ [سورة الليل، الآية: ٥- ١٠].**

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٥

وأما أهل الباطن وأرباب الطريقة المخصوصون بالتأويل، فذهب بعضهم إلى أن المراد من الخبر أن لكل كلمة من كلمات القرآن سبعة معان على حسب استعداد كل طائفة من الطوائف السبع، لثلاث يقع الإخلال بالواجب من الله تعالى بالنسبة إلى طائفة منهم.

وذهب بعضهم إلى أن المراد منه بعد العلوم السبعة المذكورة العلوم السبعة الإلهية المعلومة لأهلها التي هي، علم التوحيد والتجريد والفناء والبقاء، وعلم الذات والصفات والأفعال، وعلم النبوة والرسالة والولاية، وعلم الوحي والإلهام والكشف، وعلم المبدأ والمعاد والحشر والنشر، وعلم الأخلاق والسياسة والتهديب والتأديب، وعلم الآفاق والأنفس والتطبيق بينهما. فإنه أعظم العلوم وأشرفها، وهذا حظهم من القرآن ونصيبهم منه، ونعم الحظ ونعم النصيب، وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا، وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ [فصلت: ٣٥].

وذهب بعضهم إلى أن المراد منه، الطوائف السبع المذكورة في القرآن، من المسلمين، والمؤمنين، والموقنين، وذوي العقول، وأولي الأبواب، وأولى النهي، والرأسخين في العلم، وإن كان هناك طوائف كثيرة مذكورة فيه، مثل المنذرين

وفيه أيضا الحديث ٤٧٠٩ بإسناده عن عمران بن حصين قال: قيل لرسول الله (ص): يا رسول الله أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: نعم قال: فقيم يعمل العاملون؟ قال: كل ميسر لما خلق له.

وفيه أيضا الحديث ٤٦٩٦ بإسناده عن يحيى بن يعمر وحميد بن عبد الرحمن قال: لقينا عبد الله بن عمر فذكرنا له القدر وما يقولون فيه، فذكر نحوه، زاد قال: وسأله رجل من مزينة، أو جهينة، فقال: يا رسول الله فيما نعمل أفي شيء قد خلا أو مضى أو شيء يستأنف الآن؟ قال: في شيء قد خلا ومضى، فقال الرجل أو بعض القوم: فقيم العمل؟ قال: إن أهل الجنة ييسرون لعمل أهل الجنة، وإن أهل النار ييسرون لعمل أهل النار.

وفي توحيد الصدوق (ره) ص ٣٥٦، الحديث ٣ باب السعادة والشقاوة، بإسناده عن أبي عمير قال: قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر (ع): فما معنى قوله (ص): اعملوا فكل ميسر لما خلق له؟ فقال: إن الله عز وجل خلق الجن والإنس ليعبدوه ولم يخلقهم ليعصوه وذلك قوله عز وجل:

**وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [سورة الذاريات، الآية: ٥٦] فيسر كلا لما خلق له، فالويل لمن استحَبَّ العمى على الهدى.**

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٦

و المتفكرين و المتوسمين و غير ذلك، فإن ذلك كله عند التحقيق يرجع إلى هذه الطوائف السبع إذا الحق كل طائفة منهم إلى أخواتها بحكم المناسبة التي بينهم و بينهم، و حيث إن الطوائف كلها من السعداء السبع، فجعل في معرضها سبعا آخر من الأشقياء ليكون الحصر صحيحا، و لا يخرج أحد من حكم القرآن حقا كان أو باطلا، لأن القرآن شامل للكل، بحكم قوله:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ [سورة البقرة: ٢٦].

و ورد في القرآن ذكر الطائفتين معا في مواضع كثيرة منها قوله:

ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ. وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ [سورة هود: ١٠٤].

يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ [سورة هود: ١٠٥].

و هاهنا دقيقة و هي أن تعرف أن فهم كل طائفة منهم ليس مخصوصا بتلك الطائفة فقط بحيث لا يكون لطائفة أخرى منه نصيبا، بل يفهم منه كل ما يفهم الأدون، الأعلى من غير العكس، و هكذا إلى آخر المراتب، أعني كما قلنا في علماء الظاهر و علومهم بأنه يجوز لأحدهم أن يعرف الكل من العلوم السبعة المذكورة، نقول في علماء الباطن و علومهم بأنه يجوز لأحدهم أن يعرف الكل من العلوم السبعة الإلهية المتقدم ذكرها بإزاء تلك العلوم، فإن العارف و الراسخ يعرف ما يعرف غيره و زيادة أخرى مخصوصة به، لقوله تعالى:

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَ زِيَادَةٌ [سورة يونس: ٢٦].

### (في بيان الدرجات الثمان للجنة و الدرجات السبع للجحيم)

و تلك الزيادة هي المعارف الحاصلة من اللقاء إلى جناب المحبوب المسمى بالبقاء و السر في الله و بالله، لأن في هذه الحضرة يشاهد العارف شيئا ما شاهده أبدا، و يسمع شيئا ما سمعه أبدا، و يعرف شيئا ما عرفه أبدا، لقوله تعالى في حديثه القدسي:

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٧

«أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر» «٦٥».

و لقوله في القرآن الكريم: فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [سورة السجدة: ١٧].

و إليها الإشارة في قوله تعالى:

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ [سورة القمر: ٥٤ - ٥٥].

و لهذا صارت الجحيم سبعة، و صارت الجنة ثمانية، لأن السبعة من السعداء بإزاء سبعة من الأشقياء بحكم التطابق الأسماوي، و الترتيب الوجودي، و المرتبة الثامنة تبقى للعارفين الراسخين الذين هم من أهل تلك الزيادة، و إلى هذه الجنة، أشار النبي (ص):

«إن الله تعالى جنة ليس فيها حور و لا قصور و لا عسل و لا لبن بل يتجلى فيها ربنا ضاحكا متبسما».

### (أقسام الجنة: جنة الأفعال و الصفات و الذات)

و الجنة الحقيقية الإلهية باتفاق الموحدين ثلاثة: جنة الأفعال، و جنة الصفات، و جنة الذات، و هذه الجنة هي الموسومة بجنة الذات، رزقنا الله الوصول إليها، بحق من خصص بها و دخل فيها، و لوصول سلمان الفارسي إليها دون غيرها من الجنان، قال النبي (ص): «الجنة أشوق إلى سلمان من سليمان إلى الجنة» «٦٦».

(٦٥) قوله تعالى في حديثه القدسي: أعددت لعبادي الحديث، الجواهر السننية للحر العاملي رحمة الله عليه ص ٢٨٤ و ٢٨٢ وأخرجه مسلم في صحيحه ج ٤ كتاب الجنة (٥١) الحديث ٥-٢ و المجلسي في البحار عن عدة الداعي ج ٨ باب الجنة و النعيم ص ١٩١ الحديث ١٦٨ و في عدة الداعي لأحمد بن فهد الحلبي ص ١٠٩ قال: في الوحي القديم، الحديث.

و رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللثالي ج ٤، ص ١٠١، الحديث ١٤٨ و أخرجه أيضا ابن ماجه في سننه ج ٢، ص ١٤٤٧، الحديث ٤٣٢٨ و أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٤٩٥.

(٦٦) قوله (ص): الجنة إلى سلمان، الحديث.

عوالي اللثالي ج ٤، ص ١٠١، ح ١٤٧، و تمام الحديث على ما في بحار الأنوار ج ٢٢، ص ٣٤١، ح ٥٢ نقلا عن روضة الواعظين ص ٦-٣٤٠ عن ابن عباس، عن رسول الله (ص) قال:

إن الجنة لأشوق إلى سلمان من سلمان إلى الجنة، وإن الجنة لأعشق لسلمان من سلمان للجنة.

و روى أيضا في الاختصاص ص ١٢ المفيد (ره) بإسناده عن عيسى بن حمزة قال: قلت لأبي عبد الله (ع) الحديث الذي جاء في الأربعة، قال: و ما هو؟ قلت الأربعة التي اشتاقت إليهم الجنة، قال: نعم منهم، سلمان و أبو ذر و المقداد و عمار، قلت: فأيهم أفضل؟ قال: سلمان، ثم أطرق، ثم قال: علم سلمان علما لو علمه أبو ذر لكفر.

و أيضا في البحار عن كشف اليقين بإسناده عن أنس بن مالك، أنه سأل عن أمير المؤمنين عن الأربعة التي اشتاقت إليهم الجنة فقال (ع) و الله لأسألته، فدخل على النبي (ص) فسأله علي (ع) عن سؤال مالك، فقال (ص): أنت و الله أولهم، أنت و الله أولهم، أنت و الله أولهم، ثلاثا، فقال له: بأبي و أمي فمن الثلاثة؟ فقال له: المقداد و سلمان و أبو ذر.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٨

و معناه أن جنة النعيم و ما فيها من الحور و القصور و اللذات الحسية، أشوق إلى سلمان من سلمان إليها، لأن سلمان في جنة اللذات، و مشاهدة الحضرات الإلهية، و من جنة النعيم إلى جنة الذات درجات غير متناهية، كما قال تعالى:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ [سورة البقرة: ٢٥٣].

و قال بالنسبة إلى العلماء:

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ [سورة المجادلة: ١١].

و إلى هذا أشار النبي (ص) في قوله:

«للعلماء درجات فوق المؤمنين، ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام».

و من هذا العلم سعة الجنة مطلقا، بمصداق قوله تعالى:

وَ سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَ الْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ [سورة آل عمران: ١٣٣].

و قول نبيه (ع): يعطى كل مؤمن يوم القيامة من الجنة بقدر الدنيا سبع

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٠٩

مرات «٦٧»، و سعة جنة العارف مقيدا بأنه لا يلتفت إلى هذه الجنات كلها، و لا يرضى بها، كما سبق إليه الإشارة. و ورد

عن النبي (ص) أيضا في خبر صحيح أنه قال:

«الدنيا حرام على أهل الآخرة و الآخرة حرام على أهل الدنيا، و هما حرامان على أهل الله» (٦٨).

فالعقل يرجع إلى نفسه و يتوجه إلى ربه، و يتدبر بقلبه معنى هذه الآيات و الأخبار لينكشف عليه أن سعة جنتهم إلى هذه الغاية من أين، و أن عدم التفاتهم إلى غيرها من الجنات من أين، و لم قال تعالى فيهم: وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا [سورة الإنسان: ٢٠].

و جميع العالم و ما فيه من الدنيا و الآخرة ما يزن عند الله جناح بعوضة، و أنت تعرف بالحقيقة أن كل من يرجع إلى نفسه على الوجه المذكور و يتوجه إلى جانب ربه على ما ينبغي، ينكشف له حقيقة هذا الحال، و يشاهد محبوبه و مقصوده في حضرة العزة و العظمة و الجلال، بقوله جل ذكره: العظمة إزاري و الكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما كسرتة (٦٩).

(٦٧) قوله: و قول نبيه (ص): يعطى كل مؤمن، الحديث.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٠١، الحديث ١٤٦ و روى المجلسي في البحار ج ٨، ص ١٤٧، الحديث ٧٣ نقلا عن جامع الأخبار مرسلًا: قال: عن النبي (ص) قال:

للرجل الواحد من أهل الجنة سبعمائة ضعف مثل الدنيا. الحديث.

(٦٨) قوله: و ورد عن النبي (ص) أيضا في خبر صحيح أنه قال: الدنيا حرام، الحديث.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١١٩، الحديث ١٩٠، و أخرجه أيضا السيوطي في الجامع الصغير ج ٢، ص ٦٥٧، الحديث ٤٢٦٩.

(٦٩) قوله جل ذكره: العظمة إزاري، الحديث.

روى في أصول الكافي ج ٢ باب الكبر، الحديث ٣، ص ٣٠٩ بإسناده عن العلاء بن الفضيل عن أبي عبد الله (ع) قال: قال أبو جعفر (ع):

العز رداء الله، و الكبر إزاره، فمن تناول شيئا منه أكبه الله في جهنم.

و روى في تحف العقول في وصية الكاظم (ع) لهشام ص ٣٩٦ قال (ع) لهشام: يا هشام إياك و الكبر، فإنه لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر، الكبر رداء الله، فمن نازعه رداءه أكبه الله في النار على وجهه.

و روى أيضا ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ١، ص ٣٥٩، الحديث ٣٢، قال: و قال الباقر (ع): العز رداء الله، و الكبر إزاره، فمن جادل شيئا منهما أكبه الله في جهنم.

و أخرجه السيوطي في تفسيره الدر المنثور ج ٧، ص ٤٣١، آخر سورة الجاثية و قال:

و أخرج ابن أبي شيبة و مسلم و أبو داود و ابن ماجة و ابن مردويه و البيهقي في الأسماء و الصفات عن رسول الله (ص) قال: يقول الله عز و جل: الكبرياء ردائي و العظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما ألقيته في النار.

و أخرجه ابن ماجة في سننه ج ٢، الحديث ٤١٧٥، ص ١٣٩٨ بإسناده عن ابن عباس.



وقد يعبر عن هذه الحضرة، حضرة الجلال و الجمال، لقولهم:

جمالك في كلِّ الحقائق سائر  
و ليس له إلا جلالك سائر

وقد يعبر بها عن حضرة القدس و جنة الذات، كما سبقت الإشارة إليها، لقوله تعالى:  
إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَ نَهْرٍ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ [سورة القمر]:  
[٤٢].

و ها هنا أسرار كثيرة لسنا مأمورين بإظهارها أكثر من ذلك، و مع ذلك فهي لا تخفى على أهلها، و قوله تعالى:  
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا [سورة النساء: ٥٨].

تأكيد تام في هذا الباب و الله يقول الحق و هو يهدي السبيل، و تلك شقشقة هدرت ثم قرئت. إن في ذلك لذكرى لمن  
كان له قلب أو ألقى السمع و هو شهيد.  
و إذا تحقق هذا، فنرجع إلى ما كنا بصدده.

### (إن علة حصر معاني القرآن بالسبعة هي انحصار طوائف الخلق و مراتب العالم في السبعة)

و نقول: اعلم أن العلة في حصر معاني القرآن في الأبطن السبعة، و هي أن الخلق بأجمعهم منحصرون في الطوائف السبع  
الكلية المشتملة على مراتب أهل العالم كلها، و بيانه بعد قول النبي (ص).  
يكون بقول الله تعالى، الذي في كتابه الكريم من قوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣١١

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا [سورة الحاقة: ٣٢].

لأن هذا إشارة إلى ضرب الكواكب السبعة المترتبة على الأقاليم السبعة و ما يتضمن من أهلها في البروج العشرة التي  
تتعلق بالإنسان و أحواله و أسبابه دون البرجين الخارجين عنها بالحساب المقرر عند أهله كما سنبينه إن شاء الله.

و قد كتب بعض الفضلاء في تطبيق هذا المعنى رسالة و ضم إليه قول النبي (ص):

«إن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة الحديث» «٧٠».

و طابق به، و قد اتفق لنا أيضا رسالة في هذا الباب بالتماس بعض الأصحاب بالعجمية و رسالة أخرى بالعربية، و الكل  
موافق لهذا المكان، مطابق لهذا البيان، فالأول نشرع في قول ذلك الفاضل على الترتيب بعبارة، ثم نرجع إلى قولنا  
كذلك، أما قوله فهو أنه قال:

### (بيان الأصناف السبعة للإنسان)

اعلم أن الناس يتعينون إلى سبعة أصناف، عدد الكواكب السبع السيارة.

الأول: أصحاب الأمر و النهي من السلاطين و الملوك و لهم تعلق بالشمس.

و الثاني: أصحاب السيف و السلاح من الأمراء و الأجناد و لهم تعلق بالمريخ.

الثالث: أصحاب القلم و الحساب و المتصرفين و لهم تعلق بعطارد.

الرابع: أصحاب العلم والرأي والتدبير وإصلاح أمور الناس كالوزراء والقضاة والعلماء ولهم تعلق بالمشتري.  
الخامس: أصحاب البنائيات والزراعات، وأهل الكهوف والجبال ولهم تعلق

(٧٠) قوله (ص): إن لله تعالى سبعين ألف حجاب، الخ.

روى الحديث بالفاظ مختلفة، فراجع:

عوالي اللثالي ج ٤، ص ١٠٦، الحديث ١٥٨. و بحار الأنوار ج ٥٨، ص ٣٩ باب الحجب والأستار والسرادقات. وانظر أيضا سنن ابن ماجة ج ١، ص ٧١-٧٠. وإحياء العلوم للغزالي ج ١، ص ١٠١.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣١٢

بزحل.

السادس: أصحاب اللهو والطرب واللذة والزينة والنساء والخواتين ولهم تعلق بالزهرة.  
السابع: أصحاب السفر في البحار والرسل وغيرهم ممن يشبههم ولهم تعلق بالقمر، ولا يخرج من هذه الأصناف أحد من الناس، فإن خرج الحق بالأنسب من المذكورين.

### (بيان التعلقات العشرة للإنسان)

وإذا تقرر ذلك فاعلم، أن كل واحد من هذه الأصناف له تعلقات عشرة:

الأول ما يستعين به في إقامة البدن وهو الدنانير والدرهم وله تعلق بالبرج الثاني من الطالع.

الثاني: الإخوة والأخوات والأنساب والأصهار، ولهم تعلق بالبرج الثالث من الطالع.

الثالث: الأملاك من الدور والعقار والبساتين والمزارع والآباء والأمهات، ولها تعلق بالبرج الرابع.

الرابع: الأولاد ودخل الأملاك والهدايا والرسل ولها تعلق بالبرج الخامس.

الخامس: العبيد والحيوانات الصغار ولهم تعلق بالبرج السادس.

السادس: الأزواج والشركاء والأضداد ولهم تعلق بالبرج السابع، السابع: ما يعرض للإنسان في هذا الوجود من

المصائب والنكبات وأقوال الزوجات والملبوسات وغير ذلك ولها تعلق بالبرج الثامن.

الثامن: الذين لهم عليه ولاية من ذوي الأمر والنهي وطلب الارتفاع على الأقران والشهرة والأمهات ولها تعلق

بالعاشر.

التاسع: الأصدقاء والأصحاب والمعارف ولهم تعلق بالحدادي عشر.

العاشر: الأعداء والحيوانات الكبار، ولهم تعلق بالثاني عشر، وإنما سقط

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣١٣

برج الطالع عن درجة الاعتبار، لأنه بيت النفس لا بيت التعلق والغرض ذكر أسباب التعلقات، وسقط البرج التاسع، لأنه

برج العلوم والفضائل والنبوة، وهي كمال النفس، لا بيت التعلق، وإذا تقرر ذلك فاضرب الخصوصيات الأصناف

السبعة، فإنها تعلقات أيضا في التعلقات العشرة، نعم سبعة تعلقات مانعة للنفس عن وصولها إلى كمالاتها أو عن وصولها

إلى الباربي تعالى، و كما أن الشخص الذي غلب كوكب في مولده و هو على طبيعة ذلك الكوكب، كذلك إذا غلب و قوى برج في مولده، هو من أهل ما يتعلق بذلك البرج في التعلقات، و كذلك القول في البلدان و الأقاليم و الأمم و التعلقات المذكورة في السلسلة التي ذرعتها سبعون ذراعاً، كما قال تعالى:

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا، وَ هِيَ الْحِجَابُ السَّبْعُونَ الْمَشَارِ إِلَيْهَا فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ:  
إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى سَبْعِينَ حِجَابًا مِنْ نُورٍ وَ ظِلْمَةٍ [قد مر في التعليقة ٧٠].

و الحجب النورية هي النفوس و الأولاد و الأزواج و الأمهات و غيرهم، و العلوم إذا كانت لغير الله، و الظلمانية هي الدنانير و الدراهم و الأملاك و الحيوانات و غيرها، و لا منافاة بين هذا الخبر و بين ما ورد أن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة، لأن المراد أن كل واحد من السبعين له ألف حجاب، و هو الألف من الاشتغال التي احتاج إليه آدم (ع) لما خرج إلى الأرض ليأكل لقمة. كما ورد في خبر آخر، و كلها مندرج في السبعين، اندراج الخبرين تحت الكل. و قال بعد هذا الكلام بكلام يسير:

اعلم أنا بعد أن وفقنا الله للكلام في هذه الحجب، و بينا وجه حصرها في سبعة و سبعين ألف على اختلاف المقامات، و بينا أنها هي التعلقات المذكورة المسماة بالسلاسل و الأغلال، و وصلنا إلى هذا الموضوع، اطلعنا على كلام الإمام حجة الإسلام محمد الغزالي، و كلام الشيخ العارف نجم الدين الرازي، تغمدهما الله برحمته، من كتابهما مشكاة الأنوار و مرصاد العباد في الحجب الإلهية، ما ينافي ما حققناه، و يتنافيان أيضاً، و جب علينا حينئذ أن ننظر فيهما، لتبيين الحق، ثم نعدل إلى غيره إن شاء الله.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣١٤

قال الإمام الغزالي في المشكاة ما هذه عبارته: أن الله تعالى متجلى في ذاته لذاته، فيكون الحجاب بالإضافة إلى المحجوبين لا محالة، [المحجوب ن س مشكاة الأنوار] و إن المحجوبين [من الخلق ن س] ثلاثة أقسام: منهم من حجب بمجرد الظلمة، و منهم من حجب بالنور المحض، و منهم من حجب بنور مقرون بالظلمة. و أصناف هذه الأقسام كثيرة أتتحقق كثرتها، و يمكنني أن أتكلف حصرها في سبعين، لكن لا أثق بما يلوح لي من تحديد و حصر، إذ لا أدري أنه المراد بالحديث أم لا.

و أما الحصر إلى سبعين [سبعمئة ن س] و سبعين ألفاً فذلك لا يستقل به غير [الآن ن س] القوة النبوية، مع أن ظاهر ظني أن هذه الأعداد مذكورة للتكثير لا للتحديد، و قد تجري العادة بذكر عدد و لا يراد به الحصر بل التكثير و الله يعلم بتحقيق ذلك، فذلك خارج عن الوسع «٧١».

و قال الشيخ الرازي ما هذا معرّبه، أن الأرواح في المبدأ لما أمرت بالنزول إلى أسفل سافلين الذي هو تعلقها بالقالب قد عبرت بعوالم الملك و الملكوت حتى وصلت إلى قوالبها، فتعلق بها في كل عالم مرت به ما هو زبدته، فصارت تلك التعلقات حجاباً لها في المعاد إليه تعالى، و هي الحجب النورانية و الظلمانية السبعون ألفاً كما هو في الخبر «٧٢».

### (الإشكال على قول الإمام الغزالي و نجم الدين الرازي)

أقول: هذان الإمامان و إن كانا في محل عال في العرفان، إلا أنه لا تقليد لمثلي و لا حجاباً في طلب الحق و لا مسامحة في إرشاد الخلق.

أما الإمام الغزالي فحيث اعترف بعجزه أولاً في فهم مراده من الحديث، لا بحث معه فيه، إذ البحث إنما هو مع الحاكم، و

العاجز لا حكم له.

(٧١) قوله: قال الإمام الغزالي في المشكاة .. الخ.

مشكاة الأنوار ص ٨٤ المطبوع في القاهرة (عفيفي).

(٧٢) قوله: وقال الشيخ الرازي .. الخ.

مرصاد العباد ص ٥٧.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣١٥

وقوله: أما الحصر في سبعين و سبعة آلاف فذلك لا يستقل به إلا القوة النبوية، إن أراد به العلم بجزئيات الأشياء، فهو غير مدع، إذ ليس إدراك جزئيات الأشياء شرط الكمال، بل ولا شرطاً في النبوة، وإن أراد العلم بالكلية، فهو غير مسلم، إذ لا يلزم من عدم علمه عدم علم غيره، و من حقق ما أشرنا إليه من تعلقات النفس بسبب تعلقها بالبدن، انكشف له سر ذلك.

وقوله: ظاهر ظني أن هذه الأعداد مذكورة للتكثير لا التحديد، ليس بمرضي، لأن كلام الشارع يجب أن يحمل على أصول معقولة و قواعد مضبوطة غير مختلة، لا على مجرى الغرابة من الجفاف و التسامح و التقريب و التخمين، و هب أنه قصد التكثير فما وجه تخصيصه بالسبعين أو سبعين ألفاً و هلاً خصصه بمائة مثلاً أو ألف أو أقل منهما أو أكثر، فإنه في ذلك يحصل غرض التكثير، و هل الكلام إلا في خصوصية لأعداد، و ليس السرف في الحقيقة إلا في خصوصية السبعة و خصوصية العشرة.

و أما كلام الشيخ الرازي، فالكلام عليه أما أولاً، فقولُه مبني على قدم الأرواح البشرية كما هو رأي أفلاطون و من وافقه فيه، و لم يثبت ذلك بالبراهين، و اتفق محققو الحكماء بعد أفلاطون كأرسطو و من تبعه على حدوثها، و ذكروا عليه براهين مذكورة في مواضعها، و أبطلوا التناسخ اللازم لقدمها.

و أما ثانياً فقدمها إما أن يكون مبنيًا على النقل عندهم مثل ما يروونه عن النبي (ص):

أول ما خلق الله نوري أو عقلي (٧٣) على اختلاف الروايتين، و مثل قوله:

(٧٣) قوله: مثل ما يروونه عن النبي (ص): أول ما خلق الله نوري، أو عقلي.

رواه في عوالي اللئالي ج ٤، ص ٩٩، الحديث ١٤٠ و قال: و في حديث آخر أنه قال: أول ما خلق الله العقل.

و في البحار ج ١، ص ٩٦ عن علل الشرائع للصدوق (ره) في سوالات الشامي عن أمير المؤمنين: أخبرني عن أول ما خلق الله تبارك و تعالى، فقال: النور.

و أيضاً في البحار ج ٢٥، ص ٢٢ عن جابر بن عبد الله في تفسير قوله تعالى:

**كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ [سورة آل عمران، الآية: ١١٠] قال: قال رسول الله (ص): أول ما**

## خلق الله نوري ... الحديث، يأتي تمام الحديث و أحاديث آخر في

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣١٦

خلق الله الأرواح قبل الأجساد بأربع آلاف سنة، أو بألف سنة (٧٤)، على اختلاف الروايتين أيضا. أو يكون مبنيًا على الكشف و المشاهدة، و وجه الحصر عدم تعرضهم للبرهان على مدعاهم و ليسوا من أهله.

تعليقتنا ١٦٧ و ٧٥ و ١٥٩ فراجع.

قال الأميني في كتابه الغدير ج ٧، ص ٣٨ نقلا عن السيرة الحلبية ج ١، ص ١٥٩: و جاء عنه (ص): أول ما خلق نوري. و اعلم أنه ورد في الأحاديث أيضا أن أول ما خلق الله روح النبي و أرواح أهل البيت: منها، روى الصدوق في كمال الدين ج ١، ص ٣٦٦، الباب الثالث و العشرون في نص الله تبارك و تعالى على القائم (ع) الحديث ٤، بإسناده عن عبد السلام الهروري عن مولانا علي بن موسى الرضا (ع) عن آبائه (ع) عن رسول الله (ص)، و الحديث طويل و فيه: إن أول ما خلق الله أرواحنا .. الحديث، يأتي الحديث بتمامه في تعليقتنا ١٦٧ فراجع.

و منها، روى الكليني في اصول الكافي ج ١، ص ٤٢٢، الحديث ١٠ بإسناده عن جابر بن يزيد قال: قال أبو جعفر (ع): يا جابر إن الله أول ما خلق خلق محمد (ص) و عترته الهداة المهتدين الحديث ذكرناه في تعليقتنا ١٥٩.

اعلم أنه قد ورد في أن النبي (ص) أول الناس في الخلق أحاديث قد نذكر هاهنا بعضها مزيدا للفائدة: منها، قال النبي (ص): كنت أول الناس في الخلق و آخرهم في البعث ذكره الأميني في كتابه الغدير ج ٧، ص ٣٨ نقلا عن ابن سعد في الطبقات، و الطبري في تفسيره ٢١، ٧٩، و أبي نعيم في الدلائل ١، ٦، و السيوطي في الخصائص الكبرى و عن غيرها فراجع. و أخرجه أيضا السيوطي في الجامع الصغير ج ٢، ص ٢٩٦، الحديث ٦٤٢٣. و منها، فيه أيضا عن مجمع الزوائد ج ١، ص ٧١ في حديث الإسراء: إنك عبدي و رسولي و جعلتك أول النبيين خلقا و آخرهم بعثا.

و منها- في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١٢٢، الحديث ٢٠٢، قال النبي (ص): أنا أول الأنبياء خلقا و آخرهم بعثا.

و منها- في كنز العمال ج ١١، الحديث ٣٢١٢٦، ص ٤٥٢:

كنت أول النبيين في الخلق و آخرهم في البعث.

(٧٤) قوله: و مثل قوله: خلق الله الأرواح قبل الأجساد .. الخ.

روى الصدوق في معاني الأخبار ص ١٠٨ باب معنى الأمانة التي عرضت .. الحديث ١ بإسناده عن المفضل بن عمر، قال: قال أبو عبد الله (ع): إن الله تبارك و تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفي عام، فجعل أعلاها و أشرفها أرواح محمد و علي و فاطمة و الحسن و الحسين و الأئمة (بعدهم) صلوات الله عليهم الحديث. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣١٧

فإن كان الأول فالنصوص غير قطعية متنا و لا دلالة، أما متنا فلعدم تواترها، و أما دلالة فلأنها قابلة للتأويل، لاحتمال أن يريد بقوله: روعي، الروح الذي منه (يستمد) يشهد روحه الشريف في الأرواح العالية و هي العقول المجردة، بل يجب

هذا التأويل، لثلا يناقض ما ورد أيضا:  
 أول ما خلق الله العقل ... الحديث (٧٥)، و يكفي في الإضافة أدنى ملاسته.

(٧٥) قوله: ما ورد أيضا: أول ما خلق الله العقل .. الحديث.

رواه في عوالي اللثالي ج ٤، ص ٩٩، الحديث ١٤١.

روى الصدوق (ره) في كتابه من لا يحضره الفقيه ج ٤، ص ٣٦٧ باب النوادر الحديث ٨٢١ / ١ عن حماد بن عمرو، وأنس بن محمد، عن أبيه جميعا عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي بن أبي طالب (ع)، عن النبي (ص) أنه قال له: يا علي: أوصيك بوصية فاحفظها فلا تزال بخير ما حفظت وصيتي، - إلى أن قال :-

يا علي! العقل ما اكتسب به الجنة و طلب به رضى الرحمان، يا علي! إن أول خلق خلقه الله عز و جل العقل فقال له: أقبل فأقبل ثم قال له: أدبر فأدبر، فقال الله: و عزتي و جلالتي ما خلقت خلقا هو أحب إلى منك بك آخذ و بك أعطي و بك أثيب و بك أعاقب ... الحديث، و هو طويل فراجع.

و في الجواهر السنية للحر العاملي ص ٢٥٩ عن الكليني بإسناده عن سماعة بن مهران، عن الصادق (ع) قال: إن أول ما خلق الله العقل، فقال له أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فأقبل، فقال الله: خلقتك خلقا عظيما و كرمتك على جميع خلقي ... الحديث، قال: و رواه البرقي في المحاسن، و الصدوق في العلل.

و في اصول الكافي ج ١، ص ٢٠ بإسناده عن سماعة بن مهران قال: كنت عند أبي عبد الله (ع) و عنده جماعة من مواليه فجرى ذكر العقل و الجهل، فقال أبو عبد الله (ع): إن الله عز و جل خلق العقل و هو أول خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره ... الحديث.  
 رواه أيضا الصدوق (ره) في الخصال ج ٢، ص ٥٨٨، الحديث ١٣. و رواه أيضا في علل الشرائع ص ١١٣، الحديث ١٠. و رواه أيضا أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة في كتابه تحف العقول في حديث وصية الإمام الكاظم (ع) لهشام ص ٤٠٠.  
 روى أيضا في أول ما خلق القلم و الماء و غيرها نذكر بعضها هاهنا و ذكرنا البعض الآخر في تعليقتنا ٧٣ و ٧٤ فراجع.  
 أما الماء:

روى الصدوق (ره) في كتابه التوحيد باب التوحيد و نفي التشبيه الحديث ٢٠، ص ٦٦ بإسناده عن جابر الجعفي قال: جاء رجل من علماء أهل الشام إلى أبي جعفر (ع) فقال: جئت أسألك عن مسألة لم أجد أحدا يفسرها لي، و قد سألت ثلاثة أصناف من الناس فقال كل صنف غير ما قال الآخر، فقال أبو جعفر (الباقر) (ع): و ما ذلك؟ فقال: أسألك: ما أول ما خلق الله عز و جل من خلقه؟ فإن بعض من سأله قال: القدرة، و قال بعضهم: العلم، و قال بعضهم: الروح، فقال أبو

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣١٨

جعفر (ع): ما قالوا شيئا، أخبرك أن الله علا ذكره كان و لا شيء غيره، و كان عزيزا و لا عز لأنه كان قبل عزه و ذلك قوله:

**سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ [سورة الصافات، الآية: ١٨٠].**

وكان خالقا ولا مخلوق، فأول شيء خلقه من خلقه، الشيء الذي جميع الأشياء منه وهو الماء، فقال السائل: فالشيء خلقه من شيء أو من لا شيء؟ فقال: خلق الشيء لا من شيء كان قبله، ولو خلق الشيء من شيء إذا لم يكن له انقطاع أبداً، ولم يزل الله إذا ومع شيء ولكن كان الله ولا شيء معه، فخلق الشيء الذي جميع الأشياء منه وهو الماء.

و أما القلم:

روى القمي في تفسيره، ج ٢ ص ١٩٨ في قوله تعالى:

**وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ [سورة سبأ، الآية: ٣] بإسناده عن هشام عن أبي عبد الله الصادق (ع) قال:**  
**أول ما خلق الله القلم، فقال له اكتب فكتب ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة.**

وقريب منه في كنز العمال ج ٦، ص ٦٢٢، الحديث ٨-١٥١١٥.

وروى أيضاً أبو داود في سننه ج ٤، ص ٢٢٥، الحديث ٤٧٠٠ بإسناده عن عبادة بن الصامت، قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: إن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب قال: رب وما ذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة... الحديث. رواه البيهقي أيضاً ج ١٠، ص ٢٠٢ وأحمد بن حنبل في مسنده ج ٥، ص ٣١٧ وقريب منه في المستدرک للحاكم ص ٤٩٨، ح ٢. أخرج جلال الدين السيوطي في تفسيره الدر المنثور في أول سورة القلم ج ٨، ص ٢٤٠ أحاديث عن طرق ومصادر مختلفة في القلم فراجع وإنا نذكر حديثين منها في هذا المقام:

قال: وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه، عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص):

إن أول ما خلق الله القلم والحوت قال: اكتب قال: ما أكتب؟ قال: كل شيء كائن إلى يوم القيامة، ثم قرأ: **ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ.**

وقال الحكيم الترمذي عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله (ص) يقول: إن أول شيء خلق الله القلم، ثم خلق النون، وهي الدواة، ثم قال له: اكتب قال: وما أكتب؟ قال: ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة، وذلك قوله: **ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ثم ختم على في (فم) القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة، ثم خلق الله العقل، فقال: و عزتي لأكملنك فيمن أحببت ولأنقصنك فيمن أبغضت.**

وروى أيضاً البيهقي ج ٩، ص ٣ كتاب السير باب مبتدا الخلق بإسناده عن ابن عباس أنه كان يحدث: إن رسول الله (ص) قال: إن أول شيء خلق الله جل ثناؤه القلم وأمره فكتب كل شيء يكون.

وأخرج المستدرک للحاكم ج ٢، ص ٤٥٤ بإسناده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أول ما

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣١٩

وكذا الخبر الثاني، فإن الأرواح أعم من الأرواح البشرية، ولا يلزم من إثبات العام قبل الأجساد، إثبات الخاص.

إن قال اقتران الأرواح بالأجساد قرينة تدل على أن المراد بالأرواح أجساد.

قلنا: إن سلمنا ذلك، يحتمل أن يكون المضاف محذوفاً، أي خلق الأرواح قبل الأجساد بكذا ويكون المراد بالأرواح العقول وأرواح الأجساد النفوس، وفي الجملة، دلالة الألفاظ ظنية بعد صحة متنها، فما أظنك تقبل صحته والمطلوب قطعي.

وإن كان الثاني، قلنا إذا شاهد ثم أرواحا بالكشف، بم عرفتم أنها أرواح بشرية؟ وعلى تقدير كونها بشرية بم عرفتم أنها كانت قبل الأجساد؟ ولم لا يجوز أن تكون هي الأرواح المفارقة لأبدانها بعد حدوثها وكمالها؟

وَأَمَّا ثَلَاثًا، فَلَنَا إِنْ سَلَّمْنَا قَدَمَ الْأَرْوَاحِ الْبَشَرِيَّةِ أَوْ أَنَّهَا مَوْجُودَةٌ قَبْلَ أِبْدَانِهَا، فَمَا وَجَّهَ حَصْرُهَا فِي الْأَعْدَادِ الْمَذْكُورَةِ؟ فَإِنَّهُ هُوَ الْمَعْضَلُ الَّذِي كَلَامُنَا فِيهِ وَلَمْ تَتَعَرَّضْ لَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

هَذَا آخِرُ كَلَامِ ذَلِكَ الْفَاضِلِ وَكَانَ الْغَرَضُ مِنْ إِيْرَادِهِ عِلْمَكَ بِعَدَمِ عِلْمِ الْعُلَمَاءِ وَالْمَشَايخِ بِحَصْرِ الْحُجْبِ وَالسَّلَاسِلِ وَغَيْرِهَا وَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَاقُولْ: وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ:

أَمَّا اعْتِرَاضُ هَذَا الْفَاضِلِ عَلَى الشَّيْخِ أَكْثَرَهُ غَيْرُ مَوْجِهٍ خُصُوصًا فِي قَدَمِ الْأَرْوَاحِ، لِأَنَّ الشَّيْخَ إِذَا قَالَ: إِنْ الْأَرْوَاحُ خُلِقَتْ قَبْلَ الْأَجْسَادِ بِكَذَا كَذَا سَنَةً مَتَمَسِّكًا بِالنَّقْلِ وَالْكَشْفِ بِدَعْوَاهُ فَمَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا قَدَمُهَا لِأَنَّهُ إِذَا قَالَ خَلَقْنَا (خُلِقَتْ) لَارْتَفَعِ الْقَدَمُ وَتَبَتِ الْحُدُوثُ، وَكَذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ (ص)، وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَإِنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ قَوْلِهِمَا الْفَسَادُ الَّذِي قَالَ: لِأَنَّ قَوْلَهُمَا شَاهِدَانِ عَلَى أَنَّ الْأَرْوَاحَ، مَخْلُوقَةٌ قَبْلَ الْأَبْدَانِ، فَيَبْطُلُ الْقَدَمُ.

خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ خَلَقَهُ مِنْ هَجَا قَبْلَ الْأَلْفِ وَاللَّامِ فَتَصُورُ قَلَمًا مِنْ نُورٍ، فَقِيلَ لَهُ أَجْرٌ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ قَالَ: يَا رَبِّ بِمَاذَا؟ قَالَ: بِمَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ وَكُلَّ بِالْخَلْقِ حَفِظَةً يَحْفَظُونَ عَلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ، الْحَدِيثُ.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٠

وَاعْتِرَاضُ آخَرَ وَهُوَ قَوْلُهُ إِذَا شَاهَدْتُمْ أَرْوَاحًا بِمَ عَرَفْتُمْ أَنَّهَا أَرْوَاحٌ بَشَرِيَّةٌ، فَهُوَ أَيْضًا غَيْرُ مَوْجِهٍ، وَهُوَ فِي غَايَةِ الْبَعْدِ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا شَاهَدْنَا بِالْكَشْفِ كَذَا وَكَذَا فَكُلٌّ مِنْ قَالَ بِمَ عَرَفْتُمْ صَحَّتْ، قَالُوا بِالْكَشْفِ، وَذَلِكَ الْوَقْتُ تَسْقُطُ جَمِيعُ الْاِعْتِرَاضَاتِ عَلَيْهِمْ، وَمِثْلُ هَذَا الْكَلَامِ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْفَاضِلِ، وَ مِنَ الْحُكَمَاءِ أَيْضًا بَعِيدٌ، لَكِنْ إِذَا حَقَّقْنَا قَوْلَهُ تَعَالَى:

وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ [سورة يوسف: ٧٦].

وَقَوْلُهُ: وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا [سورة الإسراء: ٨٥].

عَرَفْنَا أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِبَعِيدٍ، فَإِنْ اسْتَعْدَادَهُ وَفَهَمَهُ مَا تَعَدَّى عَنْ هَذَا الْمَكَانِ.

وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَقَفْنَا لِحُجُوبِهِ عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ وَأَعْطَانَا الْقُوَّةَ وَالْقُدْرَةَ عَلَى مَنَعِهِ فِي غَايَةِ الْوُضُوحِ، فَحِينَئِذٍ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَقُولَ بِلِسَانِ الْحَالِ وَالْمَقَالِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ، وَحَيْثُ فَرَعْنَا مِنْ هَذَا وَظَفَرْنَا بِمَا أَرَدْنَا مِنْهُ فَلنَشْرَعُ فِيهِ بِمَا سَنَحُ لَنَا مِنَ اللَّهِ الْجَوَادِ بِمَوْجِبِ مَا شَرَطَنَاهُ أَوْلًا وَهُوَ هَذَا:

فَنَقُولُ: لَا شَكَّ وَلَا خَفَاءَ، إِنْ النَّاسُ قَدِ اخْتَلَفُوا فِي تَحْقِيقِ الْآيَةِ وَالْخَبَرِ وَحَصْرِهِمَا فِي سَبْعَةٍ وَسَبْعِينَ أَلْفًا، وَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَا يُمْكِنُ مِنْهُ بِقَدْرِ فَهْمِهِ وَاسْتَعْدَادِهِ كَمَا عَرَفْتَ بَعْضَهُ، وَإِلَى الْآنِ مَا ظَفَرَ أَحَدٌ مِنْهُمْ بَعْلَةَ الْحَصْرِ وَالتَّعْيِينَ، بَلْ أَكْثَرُهُمْ ذَهَبُوا إِلَى أَنَّ هَذَا لِلتَّغْلِيبِ وَالتَّكْثِيرِ، لَا لِلْحَصْرِ وَالتَّعْيِينَ، وَ الْحَالُ أَنَّ التَّغْلِيبَ وَالتَّكْثِيرَ بِالْأَلْفِ وَالْأَلْفِينَ كَانَ أَنْسَبَ كَمَا تَقَرَّرَ، وَ الَّذِي عَرَفْتَ مِنْ بَحْثِ ذَلِكَ الْفَاضِلِ أَيْضًا، لَيْسَ عَلَى أَصْلِ صَحِيحٍ، وَ فِيهِ مَا فِيهِ، وَ لَكِنَّ الْحَقَّ تَعَالَى لَمَّا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْنَا قَبْلَ هَذَا وَ كَتَبْنَا فِيهِ رِسَالَةً كَمَا ذَكَرْنَاهُ، فَذَكَرَ هَاهُنَا مِنْهَا مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، قِيَامًا بِشُكْرِ نِعْمَتِهِ وَإِظْهَارًا لِحَقِّ خِدْمَتِهِ وَهُوَ هَذَا.



تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٢١

(بيان أن الأسماء هي الحجب، والعالم هو الأسماء والذات لا اسم له)

اعلم، أن هذه الحجب والسلاسل في الحقيقة عبارة عن مظاهر الأسماء الإلهية المسماة بالعالم، كما عرفت من قولهم: حجب الذات بالصفات، وحجب الصفات بالأفعال، والأفعال بالأكوان، وقولهم:

فلا عبث والخلق لم يتركوا سدى وإن لم تكن أفعالهم بالسديدة

على سمة الأسماء تجري أمورهم وحكمة وصف الذات للحكم أجرت

«٧٦» وذلك لأن الذات من حيث هي ما لها اسم ولا اسم، فالاسم من حيث الظهور، أو البتون، ومن حيث التعلق بالمخلوق أعني أسماءه بحسب صفاته الذاتية والصفات بحسب كمالاته اللازمة لتلك الذات، وكمالات تلك الذات غير متناهية لأنها من اقتضائها واقتضاء الذات غير منفك عن الذات والذات غير متناهية، فتكون كمالاتها أيضا غير متناهية، فالأسماء من هذه الحيثية لا تكون قابلة للانتهاء، وكذلك العالم لأنه مترتب عليها، لكن أسماءها من حيث كلياتها وأمهاتها المتقدم ذكرها، وكذلك العالم فإن انتهائه وانقطاعه في بعض الأطوار والأفعال يكون من حيث انقطاع تلك الأسماء ومن حيث انقطاع حكمها لأن للأسماء أحكام ودول تدوم بدوامهما وتنقطع بانقطاعهما، كالأول والظاهر بالنسبة إلى الآخر والباطن، والمبدأ بالنسبة إلى المعيد وأمثال ذلك، وبالجملة كما أن الصفة مظهر للكمالات والأسماء مظهر للصفات، والأفعال مظهر للأسماء والأكوان مظهر للأفعال، فكذلك الكل مظهر للحق من حيث هو الكل ومن هذا قيل: أحد بالذات، كل بالأسماء، وقيل: ليس في الوجود سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله، فالكل هو وبه ومنه وإليه.

فإذا تقرر هذا فاعلم أن هاهنا قولان: الأول، أنها عبارة عن الموجودات

(٧٦) قوله: فلا عبث و الخلق لم يتركوا سدى الشعر.

القائل هو ابن الفارض، مشارق الدراري ص ٦٣١.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٢

و المخلوقات الأفاقية، روحانية كانت أو جسمانية، و أما عن التعلقات الإنسانية، صورية كانت أو معنوية، و العبارتان صحيحتان، أما العبارة الأولى فهي أن تعرف أن العوالم كلها منحصرة في ثمانية عشر ألف عالم، بمصداق الخبر الوارد فيه، و العالم عالمان، عالم الملك و عالم الملكوت، أو الغيب و الشهادة، فيكون المجموع ستة و ثلاثين ألف عالم، يسقط منها العالم الإنساني المضاف إليه تلك الحجب فيبقى خمسة و ثلاثون ألف عالم الخ، و يضاف إليها من الأنفس بحكم التطابق مثل ذلك بعد إسقاط نفسه عنه فيبقى سبعون ألف عالم و سبعون ألف حجاب آفاقا و أنفسا، و يظهر أن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة الحديث، ثم يفرض السبعين المذكور كليات العوالم ليظهر سر الآية و هو قوله:

ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا [سورة الحاقة: ٣٢] الخ.

أو سر الخبر الوارد بعبارة أخرى و هي قوله:

إن لله تعالى سبعة آلاف حجاب من نور و ظلمة [قد مر في التعليقة ٧٠]. هذا على سبيل الإجمال. و أما على سبيل التفصيل، فاعلم، أن الملك عند البعض عبارة عن العرش، و الكرسي، و السموات السبع، و الهيولي، و الطبيعة، و العناصر الأربعة، و المواليد الثلاثة.

و عند البعض عن الجبروت، و الملكوت، و العرش، و الكرسي، و السموات السبع، و العناصر الأربعة، و المواليد الثلاثة، إذا أعدّها واحدة.

و عند البعض، عن العقل الأول، و النفس الكلي، و الطبيعة، و الأفلاك التسعة، و هيولى العالم السفلي، و العناصر الأربعة، و المواليد الثلاثة المحسوبة بواحدة.

و على جميع التصاوير، و هي ثمانية عشر عالما، فيقدر هذا المقدار من الملكوت أيضا التي هي روح هذه العوالم و حقيقتها لقوله تعالى فيها:

فَسَبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ [سورة يس: ٨٣].

فيكون المجموع ستة و ثلاثين عالما، يسقط منها العالم الإنساني المضاف إلى هذه الحجب، فيبقى خمسة و ثلاثون عالما، فيضاف إليها من الأنفس كذلك

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٣

بحكم المطابقة صورة و معنى بعد إسقاط نفسه عنها، فيبقى سبعون عالما مطابقا لقوله تعالى و قول النبي (ص)، و حيث إن هذه العوالم كليات مشتملة على جزئيات كثيرة يفرض بحسب كل كلي ألف جزئي بحكم:

وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [سورة الحج: ٤٧] يصير سبعين ألف عالم من نور و ظلمة و لطيف و كثيف، المعبر عنها بسبعين ألف حجاب، و حسن هذا التطبيق لا يخفى على أحد من العقلاء خصوصا على أهل الله و خاصته و الحمد لله على ذلك، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم.

هذا مضي و هو وجه من الوجوه، و أما بوجه آخر، و هو أن الله تعالى أخبر بأنه خلق السموات و الأرض و ما بينهما في

سته أيام لقوله:

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ [سورة السجدة: ٤] و قال:  
وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [سورة الحج: ٤٧].

### (عالم الأجسام مظهر لعالم المعنى)

و ترتيب الطبيعي الوجودي على وفق الحكمة، و النظام الإلهي عند المحقق العارف، و هو أن عالم الأجسام مظهر لعالم الأرواح و عالم الأرواح مظهر لعالم العقول، أعني عالم الملك مظهر للملكوت، الملكوت مظهر للجبروت. و عند البعض الآخر و هو أن عالم الأجسام ظل شجرة عالم النفوس و عالم النفوس ظل شجرة عالم العقول، و عالم العقول ظل شجرة عالم الأمر.

و على هذا التقدير يصدق على عالم العقول الذي هو أول المخلوقات بأنه مخلوق في ستة أيام كلية إلهية التي هي عبارة عن مراتب ستة وجودية كل واحدة منها مشتملة على ألف جزئي بحكم قوله:

وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ [سورة الحج: ٤٧].

و حيث إن عالم النفوس مظهر، و ظله، يكون هو أيضا كذلك و كذلك عالم

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٤

الأجسام، لأن منشأ عالم الأجسام من عالم النفوس كما أن منشأ عالم النفوس من عالم العقول، فيكون المجموع ثمانية عشر ألف عالم، و يفرض بإزائه من الملكوت مثل ذلك، لأن الملك غير منفك عن الملكوت كما تقرر، أعني يفرض بإزاء ظاهر كل عالم باطنا، فيصير المجموع ستة و ثلاثين ألف عالم، فيسقط منها عالم واحد الذي هو العالم الإنساني فيبقى خمسة و ثلاثون ألف عالم و يجعل في مقابلها من الأنفس مثل ذلك بحكم التطابق يصير سبعين ألف عالم، مطابقا للخبر المذكور، هذا مع اعتبار الجزئيات بهذه الكليات، و أما مع عدم اعتبارها، فيبقى سبعون ألف عالم بوجه و سبعون بوجه آخر.

### (الصور المعقولة في ذهن الإنسان مثال لترسيم الخلق من الحق تعالى)

و هذا التقرير لصعوبة إدراكه يحتاج إلى مثال محسوس فهو أن تعرف أن مثال عالم العقول بالنسبة إلى أذهاننا مثال صورة معقولة ترسم في أذهاننا أو عقولنا ارتساما عقليا علميا يقينيا، ثم نخرجها من الذهن و ننقشها على فص الخاتم بإعطائنا لها الوجود الخارجي، ثم نطبعها من الخاتم في جرم الشمع بإعطائنا لها الوجود الحسي على طريق الانطباع، فالصورة التي في جرم الشمع بطريق الانطباع هي عكس الصورة التي في الخاتم بطريق الانتقاش، و الصورة التي في الخاتم عكس الصورة التي في العقل فافهم جدا. فالحق تعالى جل ذكره خص توجهه إلى إيجاد العالم لقوله: كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق «(٧٧)».

(٧٧) قوله: لقوله: كنت كنزا مخفيا.. الحديث. راجع تعليقتنا ١٠٥.

قال بديع الزمان في كتابه: أحاديث مشوى ص ٢٩ نقلا عن منارات السائرين لنجم الدين أبو بكر محمد بن شاهاور الأسدي الرازي المعروف بداية المتوفى ٦٥٨، المخطوط في مكتبة (ملي ملك) بطهران:

قال داود (ع): يا رب لما ذا خلقت الخلق، قال: كنت كنزا مخفياً فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف. وقال مؤلف اللؤلؤ المرصوع ص ٦١: قال ابن تيمية (حديث: كنت كنزا) ليس من كلام النبي (ص) ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف، و تبعه الزركشي وابن حجر ولكن معناه صحيح ظاهر وهو بين الصوفية دائر. أقول: لعله يوجد في العهدين وفي الزبور في أسئلة داود النبي (ع) و جوابه تعالى والله العالم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٥

رسم أولاً صور الموجودات كلها في عالم العقول رسماً كلياً إجمالياً المشار إليه في قوله: **يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ** [سورة الرعد: ٣٩].

ثم انتقش منه بطريق الفيض بحكم قوله:

**ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ** [سورة القلم: ١].

إلى الواح عوالم النفوس نقشا جزئياً تفصيلاً لقوله:

**بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ** [سورة البروج: ٢١-٢٢].

ثم أوجدها في عالم الأجسام مطابقاً لما في العالمين بحكم:

**وَالطُّورِ. وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ. فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ** [سورة الطور: ١-٣].

فعالم الأجسام و ما فيه من الموجودات و المخلوقات يكون عكس الصور التي في عالم النفوس و ما فيه من الروحانيات، و عالم النفوس و ما فيه يكون عكس الصور التي في عالم العقول و ما فيه من المجردات، و عالم العقول و المجردات يكون عكس عالم الأسماء و الصفات، و عالم الأسماء و الصفات يكون عكس عالم الذات و ما فيها من الكمالات، و إن شئت قلت: هذا بالنسبة إلى الملك و الملكوت و الجبروت و الأسماء و الصفات و الذات، فإن الكل واحد.

عباراتنا شتى و حسنك واحد و كل إلى ذاك الجمال يشير

**وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ**

[سورة العنكبوت:

٤٣].

و إن قلت: إن من قوله الإجمالي و إن كان يفهم أنه خلق السموات و الأرض في ستة أيام، لكن من قوله التفصيلي يفهم أنه خلق السموات و ما بينهما في ثمانية أيام و هو قوله:

**قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** و جعل فيها رواسي من فوقها و بارك فيها و قدر فيها أفواتها في أربعة أيام سواء للسائلين. ثم استوى إلى السماء و هي دخان فقال لها و للأرض

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٦

أَثْبَاتًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ. فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ [سورة فصلت: ٩-١٢].

وهذا متناقض و التناقض في قوله تعالى غير جائز، لقوله تعالى:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [سورة النساء: ٨٢].

قلت: هذا ليس متناقضا لكن يحتاج إلى تدبر و تفكر، فإن قوله جل ذكره (حمال) ذو وجوه كما قررناه لقوله:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [سورة النساء: ٨٢].

و لا ينبغي أن يقف الشخص على وجه واحد بل يجب ... حتى يصل إلى نهاية الأبطن السبعة و إن لم يتمكن فإلى البعض و بالجملة.

قوله جل ذكره: خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ صَحِيحٌ، و أما قوله:

وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ [سورة فصلت: ١٠].

فذلك إشارة إلى أنه خلق الأولين في أربعة أيام بحيث تكون الأرض في يومين، و الأقوات في يومين فهذا ظاهر مذكور في التفاسير، و أما قوله:

فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ [سورة فصلت: ١٢].

فذلك صحيح و الحساب مطابق مرتب لأنه تعالى يشير إلى أنه خلق الأرض في يومين، و خلق السموات في يومين، و خلق ما بينهما المسماة بالأقوات في يومين، و الكل يكون ستة و ليس هناك تناقض، و ذلك تقدير العزيز العليم.

### (إيجاد العالم بيومين):

و ها هنا دقيقة، و هي أن الله تعالى أخبر في هذه الآيات ترتيب ما قررناه في إيجاد العالم لأنه قيد تقدير إيجاد الأرض بيومين، و المراد بها عالم الأجسام و ما فيها من الموجودات الجسمانية، و قيد تقدير الأقوات بيومين آخرين، و المراد بها عالم النفوس و الأرواح و ما فيها من الروحانيات، لأن الأرواح و النفوس هي الأقوات

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٧

الحقيقية للأجسام لقوله تعالى:

وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً [سورة لقمان: ٢٠]. و لقوله:

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوعَدُونَ [سورة الذاريات: ٢٢].

و قيد تقدير خلق السموات بيومين أيضا، و المراد بها عالم العقول و المجردات، لعلو قدره و عظم شأنه، و يصدق هذا على ترتيب إيجاد الملك و الملكوت و الجبروت، و ما شاكل ذلك من العوالم المذكورة، و هذا الترتيب التفصيلي و الترتيب الإجمالي المذكور في الآية المتقدمة، و هذه الآية كلها مطابق موافق، و المراد من المجموع واحد، و هو أن هذه العوالم مظاهر الأسماء الإلهية و الأسماء مظاهر للصفات الأزلية و الأفعال المسمى بالعالم و الكون، و غير ذلك مظاهر لتلك الأسماء و الصفات، و الكل حجب و سر لتلك الذات كما سبق ذكره في قول العلماء (العارف):

حجب الذات بالصفات، و الصفات بالأسماء، و الأسماء بالأفعال، و الأفعال بالأكوان.

### (ليس في الوجود إلهو):

و تقرّر أنه ليس في الوجود سوى الله تعالى و أسمائه و صفاته و أفعاله، فالكل هو و به و منه و إليه.

و حيث يجب العبور عن الكل حتى يصل الشخص إلى الذات الأحديّة الإلهية المستورة تحته لقوله:  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة الحديد:  
٣].

و حيث هذه العوالم، و الحجب و الأستار من حيث غير الكلّيات أشار القرآن إلى كليّاتها بقوله:  
ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا [سورة الحاقة: ٣٢].  
و أشار الخبر إلى بعض جزئياتها بقوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٨

إن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة لو كشفها لاحترقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.

### (طريق الوصول إلى حضرة الحق للسالك رفع الحجب)

السالك يرفع هذه الحجب و السلاسل، و إزالة تلك الموانع و العوارض يصل إلى حضرة الذات الهويّة الأحديّة الجمعيّة،  
و لو لم يكن حجابا على وجهه الكريم، و مانعا عن الوصول إلى جنبه القديم ما أخبر الله تعالى عنها في كتابه مجملا، و  
ما أخبر النبي (ع) عن جزئياتها مفصلا حيث وافق الخبر القرآن، و القرآن مشتمل على هذه الأسرار كلها لقوله:  
وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

فيجب على السالك تأويله و تأويل تأويله إلى أن يصل إلى نهاية المراتب السبع بحكم الخبر و هو قوله:  
إن للقرآن ظهرا و بطنا و لبطنه بطنا إلى سبعة أبطن [قد مرّ بيانه في التعليقة ١١].

و يطلع به على هذه الأسرار ببركته من هذه الحجب و الأستار، و قد سبقت كيفية مطالعته و مشاهدته و يخلص في  
عالمي الآفاق و الأنفس و كتابي الكبير و الصغير تحت ملابس أسمائه و صفاته و أفعاله المسمّاة بالآيات و الكلمات و  
الحروف و سيجيء أكثر من ذلك إن شاء الله.

### (المقصود من الخلقة: المعرفة)

و عند التحقيق عن هذه المراتب السبعة القرآنية المنطبقة على العالم كلها، و التي بإزائها من المراتب السبعة الآفاقية  
الموجبة لمشاهدته بعد رفع الحجب و الأستار، أخبر الله تعالى بقوله:

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا [سورة الطلاق: ١٢].

لأنّ السّموات إشارة إلى عالم العقول و المجردات و النفوس و الأرواح

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٢٩

المفارقات المسمّاة بالجبروت و الملكوت. و الأرض إشارة إلى عالم الأجسام و المحسوسات و المركبات، المسمّاة  
بالمملك و الشهادة، و الأمر النازل بينهما إشارة إلى الإنسان الحقيقي الكبير المعبر عنه بالخليفة الأعظم، أو إلى الإنسان  
الصغير، المعبر عنه بآدم و ذريته.

### (المراد من اللقاء)

و المراد من هذا التفصيل و الترتيب و الجمع بينهما، أن يعرف عبده المخلصون على الوجه المذكور، أعني بحسب  
ملابس الأسماء و الصّفات، و مظاهر الأفعال و الأكوان كشفا و شهودا أو بحسب حجب الملك و الملكوت و الجبروت،

ذوقا و وجدانا و مشاهدة و عيانا، لقول بعض العارفين فيه:

تجلى لي المحبوب من كل جهة فشاهدته في كل معنى و صورة

و لقوله تعالى في كتابه:

فَإِنَّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ [سورة البقرة: ١١٥].

و قوله: لتعلموا بعد الآية إشارة إلى هذا، و تقديره أي لتعلموا أن المقصود من جميع ذلك معرفته و عبادته بموجب قوله في الأول:

كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق [قد مر مرجعه و الإشارة إليه في التعليقة ٧٧].

و بمقتضى إشارته في الثاني:

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [سورة الذاريات: ٥٦].

لأن اللام، لام التعليل فالعلة لا تكون فيه إلا هذا، و لهذا قال عقيبه: أن الله على كل شيء قدير، و أن الله قد أحاط بكل شيء علما [سورة الطلاق: ١٢].

و مراده: أي لتعلموا أن المقصود معرفته و عبادته، لكن على الوجه المعلوم.

و هو أن يعرفوه من حيث الكشف و الشهود و يتحققوه، أنه قادر على كل شيء من الممكنات بالإيجاد و الإعدام و التفجير و التبديل و الظهور و الخفاء و أنه قد أحاط بكل شيء علما و ذاتا و وجودا و ماهية و حقيقة و صفة و فعلا، و ليس في الوجود غيره،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٠

و غير مظاهره المسممة بالعالم و الإنسان و غيرهما، لأن هذا هو اللقاء الحقيقي الموعود في القيامة الكبرى عند التحقيق، و هذا هو الوصول الكل إلى جنبه عند النظر الصحيح، كما أشار إليه في قوله مفصلا:  
أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ إِلَّا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ إِلَّا أَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ [سورة فصلت: ٥٣-٥٤].

و أي لقاء يكون أعظم من مشاهدته في كل شيء كشفا و عيانا و الوصول إليه ذوقا و وجدانا و ذلك لأنه المشهود في كل شيء و المشهود في كل شيء لا ينتظر شهوده و لقاءه في شيء معين أو وقت معين فإنه محال ضرورة لأن المحيط لكل شيء لا يمكن شهوده إلا في كل شيء و ذلك لأن الكل من حيث الكل لا يظهر إلا في الكل كما قيل:  
الكل بالكل مربوط و ليس له عنه انفصال خذوا ما قلته عني

«٧٨» و احد بالذات، الكلي بالأسماء إشارة إلى هذا.

و مع كل شيء لا بمقارنة و غير كل شيء لا بمزايلة «٧٩» كذلك.

و معلوم أيضا أن المحيط لا كل ينفك عن المحاط و لا المحاط عن المحيط فيلزم من مشاهدة كل واحد منهما مشاهدة

الآخر، وهذا هو سرُّ قوله:  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة الحديد:  
٣].

و سرُّ قوله:  
فَإِنَّمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ [سورة البقرة: ١١٥].  
لأنَّ الوجه هو الذات الكاملة المحيطة بالكل لقوله:

(٧٨) قوله: الكل بالكل مربوط و ليس له.  
القائل به محيي الدين العربي، فصوص الحكم القيصري ص ٩٣ فص آدمي و العفيفي ص ٥٦.  
(٧٩) قوله (ع): و مع كل شيء لا بمقارنة الخ.  
نهج البلاغة الخطبة الأولى.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣١

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ [سورة القصص: ٨٨].  
و تقديره أي كل شيء غيره هالك في نفسه غير موقوف على زمان و لا مكان، له الحكم، أي له البقاء الدائم و إليه ترجعون. فهذه الموجودات القائمة بالاضافات، و النسب المعدومات في نفس الأمر بعد إسقاط الإضافات لقولهم: التوحيد إسقاط الإضافات. لأن العارف إذا نظر إلى حقيقة الوجود و وحدته سقط عن نظره ما سوى الوجود مع كثرته و فيه قيل:

كل شيء فيه معنى كل شيء      ففتطن و اصرف الذهن إلي

كثرة لا تتناهى عددا      قد طوتها وحدة الواحد طي

و في مثل هذا الكشف ورد عن الكاشف الحقيقي و العارف اليقيني:

لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا [قد مرَّ مرجعه في التعليقة ٣٣].

لأنَّ الغطاء المذكور ليس غطاء حاجبا بشيء يتوهم أنه مخصوص بالكاشف بل هو غطاء مطلق، و الغطاء المطلق ليس إلا المظاهر مطلقا المسمى بالعالم و الخلق و غير ذلك، و الألف و اللام فيه دال على عموم (عموميته) هيئته لأنه للجنسية، و إن كان للعهد أو الاستغراق فكذلك، فإن الغطاء في الذهن لا يتصور إلا مطلقا و المطلق لا يصدق إلا على العالم كله، و على جميع التقادير ليس فيه حكم الخصوصي و لا حكم الاضافة إلى القائل به، لأنه لو كان كذلك لقال: لو كشف غطائي، فحيث ما قال إلا الغطاء المحلي بالألف و اللام عرفنا أنه أراد الغطاء مطلقا، و فيه قيل:



لقد كنت دهرا قبل أن يكشف الغطا إخالك أني ذاكر لك شاكر

فلما أضاء الليل أصبحت عارفا بأنك مذكور و ذكر و ذاكر

### (المراد من الغطاء و الحاجب و الشاهد و مقابليها)

و ها هنا دقيقة شريفة تحتاج إلى نظر دقيق و هي أنه إذا قررناه أنه ليس في الوجود غيره، فمن الغطاء و من المغطى، و من الحاجب و من المحجوب و من الشاهد و من المشهود. و الجواب عنه، أنه الغطاء من حيث الظهور و الكمالات و أنه

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٢

المغطى من حيث الوجود و الذات و أنه الحاجب من حيث الأسماء و الصفات، و أنه المحجوب من حيث الوجود و الذات و أنه الشاهد من حيث النزول في صور المخلوقات و أنه المشهود من حيث الوجود و الذات، و إلى هذا أشار الشيخ الأعظم قدس الله سره في قوله:

فإن قلت بالتنزيه كنت مقيدا وإن قلت بالتشبيه كنت محددا

و إن قلت بالأمرين كنت مسددا و كنت إماما في المعارف سيّدا

فإياك و التشبيه إن كنت ثانيا و إياك و التنزيه إن كنت مفردا

و في قوله تعالى:

وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ [سورة الأنعام: ٧٥].

إشارة إلى هذه المشاهدة الجلية الغير القابلة للشك و الحيرة الجامعة بين الكثرة و الوحدة.

و بهذا صرنا مأمورين في قوله:

وَ اعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ [سورة الحجر: ٩٩].

و بهذا كنا موعودين في قوله:

إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ [سورة الواقعة: ٩٥].

و الحمد لله الذي هدانا لهذا و ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، ذلك فضل الله يؤتية من يشاء و الله ذو الفضل العظيم، هذا آخر العبارة الأولى من العبارتين في معنى الحديث النبوي بالنسبة إلى الآفاق.

### (الحجب صورية و معنوية)

و أما العبارة الثانية ... من أن للإنسان حجبا و موانع موسومة بالسلاسل و الأعلال، مانعة عن الوصول إلى حضرة العزة الموصوفة بالعظمة و الجلال، و تلك الحجب و الموانع ليست ... الصورية و المعنوية.

أما الصورية فقد عرفت حقيقتها عند تطبيق المراتب السبع القرآنية بالطبقات

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٣

السبع الآفاقية و ضرب الكواكب السبعة في البروج العشرة وإخراج الحجب السبعين من بينهما بحسب الكل و تقسيمها إلى سبعين ألف بحسب (الجزئي) ما قد سبق.

و أما المعنوية، فقيل إنها أخلاقه و صفاته لأن كل واحدة منها بمثابة حجب من الحجب المعلومة، أما إجمالاً فمن حيث أنه نسخة جامعة لكل ما في الآفاق صورة و معنى، فتكون هذه الحجب و الأستار المشتملة على العوالم كلها مندرجة فيه، فيسدون عن وجهه الحقيقي و يكون هو مغلولة بها مسلسلة بآثارها و تبعاتها في كل يد، و إلا التطبيق لا يكون صحيحاً و الحال أنه صحيح واقع.

و أما تفصيلاً، فالأخلاق الذميمة و الحميدة المركوزة في جبلته، و الأوصاف الحسنة و السيئة اللازمة لطبيعته، من العلم و الجهل، و الحلم و الغضب، و الشهوة و العفة، و الشجاعة و الجبن، و العدل و الظلم، و البخل و الكرم، فإنها تزيد على السبعة و سبعين ألف، و على هذا التقدير يكون العلم من الحجب النورانية و الجهل من الحجب الظلمانية، و كذلك الحلم و الغضب، و كل متقابلين من الصفات، و من حيث إن الأوصاف و الأخلاق التي في الإنسان بحسب القوى المركوزة في طبعه، و الإنسان نسخة جامعة للإنسان الكبير صورة و معنى، جعل الشيخ الأعظم قدس سره في فصوصه «٨٠» أصناف الملائكة التي في العالم بمثابة القوى التي في الإنسان الصغير، و هو قوله:

فاقتضى الأمر جلاء مرآة العالم، فكان آدم عين جلاء تلك المرآة و روح تلك الصورة، و كانت الملائكة من بعض قوى تلك الصورة التي هي صورة العالم المعبر عنه في اصطلاح القوم بالإنسان الكبير، فكانت الملائكة له كالقوى الروحانية و الحسية التي في النشأة الإنسانية، و كل قوة منها محجوبة بنفسها لا ترى أفضل من ذاتها. و ستعرف تفصيلها و تحقيقها عند تقابل الآفاق بالأنفس في المقدمة الثانية إن شاء الله.

(٨٠) قوله: و معنى جعل الشيخ الأعظم قدس سره الخ، فصوص الحكم القيصري ص ٦٦، و العيفي ص ٤٩ في فص آدمي.

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٤

## (القوى في الإنسان بمثابة الملائكة في العالم فلا يعرف مقدارها)

و الغرض من هذا النقل و هو أنه إذا كانت القوى في الإنسان الصغير بمثابة الملائكة في الإنسان الكبير، فكيف يمكن معرفة قلة قوى الإنسان و كثرتها، فإن الملائكة غير قابلة للحصر و العد كقوله تعالى:

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ [سورة المدثر: ٣١].

غاية ما في الباب يعرف أن هناك ملائكة سماوية و ملائكة أرضية، و أن هناك قوة روحانية و قوة جسمانية، و أنها حجب و موانع، من المطلوب الحقيقي في الصورتين و يسمى اللطيف منها بالنورانية و الكثيف بالظلمانية، و إلا حصرها و عدّها بحسب الجزئي ما يمكن، لأنه خارج عن وسع الإنسان، و ليس أيضاً شرطاً في حصول كله و معرفته كما هو مقرر عند أهله، و حجب الإنسان لو لم يكن مع الإنسان و لم يكن له (أنه) مانعة من الوصول إلى الحق لم يكن يقول الله (تعالى) في حقه:

ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً [سورة الحاقة: ٣٢].

### (دعوة الإنسان إلى معرفة نفسه)

فإنه إشارة إلى حجبه المذكورة و تعلقاته المعلومة، و كماله و معرفته و وصوله إلى المطلوب لو لم يكن موقوفاً على عبوره عن هذه الحجب و وصوله إلى معرفة النفس، لم يكن يقول الله عز و جل مخاطباً له:

و في أنفسكم أ فلا تبصرون [سورة الذاريات: ٢١].

و لم يكن يقول:

اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً [سورة الإسراء: ١٤].

و لم يكن يقول الله:

سنريهم آياتنا في الآفاق و في أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق [سورة فصلت: ٥٣].

و لم يكن يقول النبي (ص):

«من عرف نفسه فقد عرف ربه» [قد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٣٥ فراجع].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٥

و لم يكن يقول أمير المؤمنين (ع):

داووك فيك و ما تشعر و داووك منك و تستكشر

### (بيان أن الحجب على قسمين: آفاقي و أنفسي و عددهما)

و بالجملة الحجب على قسمين، آفاقي، و أنفسي، و كل واحد منهما منحصر في السبع و سبعين ألف، مطابق للقرآن و الخبر، لكن من حيث الكل المضاف إلى بعض الجزئي لا مطلقاً، و لم يكن الغرض من هذا البحث إلا هذا، و قد تقرر هذا و تحقق، و الله أعلم و أحكم.

و إذا تحقق هذا فلنشرع في بعض آخر مطابقاً للخبر بحكم الأسماء و أئمتها السبعة، ثم في المثال المحسوسة في دائرة مجدولة مشكلة مترتبة على أسماء الذات و أسماء الصفات و أسماء الأفعال مطابقاً لقولهم: حجب الذات بالصفات، و الصفات بالأفعال، حيث يقرر أن هذه الحجب كلها مظاهر إلهية على حسب كليّات الأسماء و جزئياتها.

### (بيان أئمة الأسماء و تطبيق الأنفس و الآفاق بالقرآن)

فنقول: اعلم أن الأسماء الإلهية و إن كانت غير متناهية بحسب الجزئيات، لكن هي متناهية بحسب الكليّات التي هي إما ألف، أو مائة، أو عشرة، كما سنبين تفصيلها عند عمليّات التصوف في الجداول العشرة، و حيث إن هذه الكليّات فيها كثرة، و الكثرة مظنة التنازع و جب أن يكون لها أئمة يقتدى بهم، كما يقرر هذا في بحث الإمامة و اللطف عند المتكلمين، و تلك الأئمة باتفاق المحققين سبعة، و هي الحي، العليم، المرید، المتكلم، القادر، الجواد، المقسط، و عبارة أخرى، الحي، و العالم، و المرید، و القادر، و السميع، و البصير، و المتكلم، كلاهما صحيح و بناء على هذا طابق تطبيق الكل بالكل حيث قلنا: إن العالم مظاهر الأسماء الإلهية و مجاليتها، أعني تطبيق الأسماء بالآفاق، و تطبيق الآفاق بالأنفس، و تطبيقهما بالقرآن، و تطبيق الأسماء السبعة بالكواكب السبعة و تطبيق الكواكب السبعة، بالأقاليم السبعة و الطوائف السبع المخصوصة لكل إقليم منها.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٦

و كذلك في الأنفس و تطبيقهما بالآفاق في السبعات المذكورة و غير ذلك من التطبيقات. و نبينا (ص)، حيث كان عالما بالكل بما قال: علمت علم الأولين و الآخرين [فقد مرت الإشارة إليه في تعليقه ٣٩]. و بما قال: أرنا الأشياء كما هي «٨١».

قال: إن للقرآن ظهرا و بطننا و لبطنه بطننا إلى سبعة أبطن [قد مرت الإشارة إليه في تعليقه ١١ فراجع].  
ليعلم أن اشتغال القرآن على المراتب السبع من اشتغال الآفاق و الأنفس على مراتبها السبع المذكورة بحكم الأسماء السبعة، أو الخلق أعني اشتغال الخلق على الطوائف السبع بحكم الآفاق و الأسماء السبعة و مراتبها، و من هذا قلنا مرارا: إن القرآن صورة إجمال القرآن و تفصيله، كما أن الإنسان صورة إجماله و تفصيله، و معلوم أنه قد سبق أن وضع هذا الكتاب على هذه التطبيقات الثلاثة الذي هو القرآن، و الآفاق و الأنفس، فحينئذ يجب عليك دقة النظر في جميع الأقوال الإلهية و النبوية، بعد تحقيقه حتى يحصل لك مثل هذه التحقيقات، و يتحقق عندك أن أدنى كلام الكامل و أن أسهل ما أشار له الحق تعالى، مشتمل على أعلى أسرار الهية و أسنى معارف ربانية.

**(تفاوت الموجودات في مظهريتها لأسماء الذات و الصفات و الفعل)**

و إذا عرفت فاعلم، أن بعض الموجودات و المخلوقات صاروا مظهر أسماء الذات كالإنسان و العقل الأول و الأنبياء و الرسل و الأولياء و الكامل، و أمثالهم، رضوان الله عليهم أجمعين، و بعضهم مظهر أسماء الصفات اللطيفة و القهرية، أعني الجلالية و الجمالية.  
أما مظهر الأسماء الجمالية و الصفات اللطيفة كالملائكة السماوية،

(٨١) قوله: و بما قال: أرنا الأشياء كما هي.

ذكره الفخر الرازي في تفسيره الكبير في سورة طه ذيل الآية الكريمة: رب اشرح لي صدري، ج ٢٢، ص ٣٩، و ذكره أيضا الرازي نجم الدين في مرصاد العباد ص ١٧٠، الفصل ١٧، الباب ٣.  
و روى ابن أبي جمهور عوالي اللثالي ج ٤، ص ١٣٢، الحديث ٢٢٨، قال: و قال (ع): اللهم أرنا الحقائق كما هي.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٧

و المجردات العلوية من العقول و النفوس.

و أما مظهر الأسماء الجلالية و الصفات القهرية كالشياطين، و المردة من الجن و أمثالهم من الفراعنة و النماردة، كما سيجيء تفصيلهما مشكلا في الدائرة التوحيدية. و بعضهم مظهر الأسماء الفعلية كالمواليد الثلاثة من المركبات كالمعدن و النبات و الحيوان، أو عالم الأجسام و الأكوان مطلقا.

و أصل الكل و مرجعهم، الأسماء السبعة الأول المسماة بالأئمة. فوجب أن يكون القرآن كذلك لأنه على صورة العالم و العالم على صورة الأسماء، و هما على صورة موجدتهما، لقوله (ع): خلق الله تعالى آدم على صورته [قد مرت الإشارة إليه في التعليقة ٣١].

و ها هنا أسرار وإشارات.

و تَلِكَ الْأَمْثَالِ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ [سورة العنكبوت:

٤٣].

و قوله: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ [سورة ق: ٣٧].

### (تعداد أسماء الذات و الصفات و الأفعال)

و أما أسماء الذات على سبيل التعداد على ما ذهب إليه الشيخ الأعظم قدس الله سره، و أكثر المشايخ: الله، الحي، الرب، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، العلي، العظيم، الظاهر، الباطن، الأول، الآخر، الكبير، الجليل، المجيد، الحق، المبين، الواحد، الماجد، الصمد، المتعال، النور، الوارف، الرقيب. و أما أسماء الصفات، فعلى ما ذهب إليه الشيخ وغيره: الشكور، القهار، المتعذر، القوي، القادر، الرحمن، الرحيم، الغفار، الغفور، الودود، الرؤوف، الحلیم، الصبور، البر، العليم، الخبير، المحصى، الحكيم، الشهيد، السميع، البصير،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٣٨

و أما أسماء الأفعال، فعلى رأيهم أيضا: المبدئ، الوكيل، الباعث، المجيب، الواسع، الحسيب، المقيت، الحفيظ، الخالق، البارئ، المصور، الوهاب، الرزاق، الفتاح، القاسط، الباسط، الحافظ، الرافع، المعز، المذل، الحكيم، العدل، اللطيف، المعيد، المحيي، المميت، الوالي، التواب، المنعم، المقسط، الجامع، المغني، المانع، الضار، النافع، الهادي، البديع، الرشيد، و تفصيل هذه كلها قد ذكره الشيخ في رسالته الموسومة بالرقائق في جداول حاضرة ذكرتها بلا تغيير و لا تبديل. و أما الدائرة التي هي لنا فقد رتبنا على الترتيب المذكور في أسماء الذات و الصفات، و الأفعال، مشتملة على ثلاث جداول، كل واحد منها مخصوص بقسم من الأقسام في هذه الأسماء، بحيث يكون الجدول الأول القريب إلى الدائرة الوسطية المركزية الموضوعية للذات الأحادية، للأسماء الذاتية، و الجدول الثاني بعده للأسماء الوصفية، و الجدول الثالث بعدهما للأسماء الفعلية، و عيّن فيها منشأ القرآن و الحديث القدسي و الحديث النبوي، و منشأ الوحي و الإلهام، و الكشف، و طبقت هذا الباب بثلاثة من العوالم، كالملك و الملكوت و الجبروت، و وضعت فوق كل جدول من الجداول الثلاثة المذكورة في صورة الدوائر دائرة مخصوصة بتلك الأسماء أو الحضرة المخصوصة بها توضيحا و تحقيقا، و أشرت إلى أن هذه المراتب كلها دائرة على الأسماء الأربعة: من الأول و الآخر و الظاهر و الباطن، و كتبت كل اسم من هذه الأسماء على طرف من أطراف الدوائر مشيرا إلى أن الأسماء كلها دائرة على هذه الأربعة، و إلى أن معرفة الله تعالى كبيت له أربعة أركان، ما يقوم ذلك البيت إلا بها، و إلى أن هذه الأسماء هي كليات الأسماء كلها. و هذه هي صورة الدائرة المذكورة، و بالله التوفيق و العصمة و هو يقول الحق و هو يهدي السبيل: [راجع التعليقة ٨٢ تسهيلا للقراءة] (٨٢).

(٨٢) قوله: و هذه هي صورة الدائرة المذكورة.

أقول: و ليعلم القارئ العزيز أن ما هو في نسخة المؤلف رضي الله عنه هو شكل الدائرة و الأسماء مكتوبة في خلالها، و إذا أقدم لكم ما في الدائرة من العبارات و الأسماء تسهيلا و تسريعا للمطالعة و القراءة على الترتيب الذي فيها و هو هذا:

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٠

الذات الأحديّة الصّرفة المطلقة الإلهيّة **شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ الْمَلَائِكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ [سورة آل عمران، الآية: ١٨].**

دائرة أسماء الذات جلت قدرته هذه مخصوصة بالحضرة الأحديّة الذاتيّة المطلقة.

العالم المعبر عنها بالجبروت من مظاهرها و حضرتها.

الوحي النازل على الأنبياء و الرّسل (ع) من حضرتها.

القرآن و أمثاله من كتب الله المنزلة مخصوصة بحضرتها.

(الأسماء المخصوصة بهذه الدائرة):

عند البعض في بعض هذا خلاف.

الله، الحيّ، الرّبّ، الملك، القدّوس، السّلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبرّ، العليّ، العظيم، الظاهر، الباطن، الأوّل، الآخر، الكبير، الجليل، المجيد، الحقّ، المبين، الواجد، الماجد، الصمد، المتعال، الغني، النور، الوارف، الرقيب.

دائرة أسماء الصفات.

هذه مخصوصة بالحضرة الواحديّة الأسمائيّة البرزخيّة.

العالم المعبر عنه بالملكوت من مظاهرها و حضراتها.

الإلهام الحاصل للأولياء و الأوصياء (ع) من حضرتها.

الحديث القدسي و ما شاكل ذلك من الأخبار مخصوص بحضرتها.

(الأسماء المخصوصة بهذه الدائرة):

عند البعض في بعض هذا خلاف.

الشكور، القهار، القاهر، المقتدر، القوي، القادر، الرحمن، الرّحيم، الكريم، الغفار، الغفور، الودود، الرؤوف، الحليم، الصبور، البرّ، العليم، الخبير، الحكيم، الشهيد، السميع، البصير.

دائرة أسماء الأفعال هذه مخصوصة بالحضرة الربوبيّة المطلقة الفعلية.

العالم المعبر عنه بالملك من مظاهرها و حضراتها.

الكشف الحاصل للورثة و تابعيهم من العلماء من حضرتها.

الحديث النبوي و ما شاكل ذلك من الأخبار مخصوص بحضرتها.

(الأسماء المخصوصة بهذه الدائرة):

عند البعض في بعض هذا خلاف.

المبدي، الوكيل، الباعث، المجيب، الواسع، الحسيب، المقيت، الحفيظ، الخالق، الباري، البديع، المصور، الوهاب، الرزاق، الفتاح، القابض، الباسط، الخافض، الرافع - المعزّ،

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤١

## العالم و القرآن على طبقات سبع

هذا آخر بحث الأسماء في صورة الدوائر الثلاث، و آخر تطبيق الحديث بالقرآن، و تطبيق القرآن بالآفاق و الأنفس بحكم الحديث النبوي، و غير ذلك من التطبيقات.

و حيث طال هذا البحث في هذا المقام و تحقّق بعض ما كان عندنا في هذا الباب، و ثبت أنّ القرآن لا يجوز أن يكون مرتباً إلا على الطبقات السبع المذكورة مطابقا لطبقات الخلق بأسرهم، أو طبقات العالم بأسرها، لأنه لو كان على غير هذا الوضع لكان يلزم منه الإخلال بالواجب عليه و على النبي (ع)، لعدم حظ بعض الخلق منه،

## (تطبيق الآفاق و الأنفس، بالقرآن في كلمات الأولياء)

فلنشرع فيه بكلام الأولياء و الأوصياء (ع)، كما شرطناه، و ثبت هذا المعنى أيضا من فحوى كلامهم إن شاء الله و هو هذا: و بالله التوفيق و العصمة و هو يقول الحقّ و هو يهدي السبيل.

## و أما قول الأولياء (ع):

فالأعظم قدرا و الأحسن تركيبا و الألفظ ترتيبا قول قطبهم و رئيسهم و إمامهم و مقدّمهم، سلطان الأولياء و الوصيين، وارث علوم الأنبياء و المرسلين، أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، فإنه في هذا الباب بل في كل الأبواب عديم النّظير و المثل بعد نبينا (ص)، فمن ذلك قوله في بعض خطبه «٨٣»: و اعلموا أنّ هذا القرآن هو الناصح الذي لا يغش و الهادي الذي لا يضلّ

---

المذلّ، الحكم، العدل، اللطيف، المعيد، المحيي، المميت، الهادي، الرشيد، الوالي، التوّاب، المنتقم، الجامع، المغني، المانع، الضارّ، النافع. (٨٣) قوله ممن ذلك قوله في بعض خطبه الخ، نهج البلاغة الخطبة ١٧٦ صبحي الصالح.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٢

و المحدث الذي لا يكذب، و ما جالس هذا القرآن أحد إلا قام عنه بزيادة أو نقصان: زيادة في هدى، أو نقصان من عمى. و اعلموا أنّه ليس على أحد بعد القرآن من فاقة، و لا لأحد قبل القرآن من غنى، فاستشفوه من أدوائكم، و استعينوا به على لأوائكم، فإن فيه شفاء من أكبر الداء: و هو الكفر و النفاق، و الغي و الضلال، فاسألوا الله به، و توجّهوا إليه بحبه، و لا تسألوا به خلقه، إنّ ما توجّه العباد إلى الله تعالى بمثله. و اعلموا أنّه شافع مشفع، و قائل مصدق، و أنّه من شفع له القرآن يوم القيامة شفع فيه، و من محل به القرآن يوم القيامة صدق عليه، فإنه ينادي مناد يوم القيامة: ألا إن كل حارث مبتلى في حرثه و عاقبة عمله، غير حرثة القرآن. فكونوا من حرثته و أتباعه، و استدلّوه على ربكم، و استنصحوه على أنفسكم، و اتهموا عليه آراءكم، و استغشوا فيه أهواءكم. العمل، العمل، ثم النهاية النهاية، و الاستقامة، ثم الصبر الصبر، و الورع الورع! إن لكم نهاية فانتهاها إلى نهايتكم، و إن لكم علما فاهتدوا بعلمكم، و إن للإسلام غاية فانتهاها إلى غايته. و اخرجوا إلى الله بما افترض عليكم من حقه، و بين لكم من وظائفه. أنا شاهد لكم و حجيج يوم القيامة عنكم.

الأ و إن القدر السابق قد وقع، و القضاء الماضي قد تورّد، و إنّي متكلم بعدة الله و حجّته، قال الله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ** [سورة فصلت: ٣٠].

و قد قلتم: ربنا الله، فاستقيموا على كتابه و على منهاج أمره، و على الطريقة الصالحة من عبادته، ... إلى قوله: و إن الله سبحانه لم يعظ أحدا بمثل هذا القرآن، فإنه حبل الله المتين و سببه الأمين، و فيه ربيع القلب، و ينابيع العلم، و ما للقلب جلاء غيره، مع أنه قد ذهب المتذكرون، و بقي الناسون أو المتناسون.

### (القرآن و أسرارهِ و شرط قراءته و لمسهِ)

و الغرض من هذا اطلاعك على أسرار القرآن و دقائقه، و علمك بلطائف التأويل و حقائقه من كلام أعلم الخلق، بعد رسول الله (ص) بالقرآن و بمعضلاته

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٣

و أقدرهم بحل رموزه و مشكلاته لأنه القرآن الناطق و البرهان الصادق، كما أشار إليه في خطبته الافتخارية بقوله: **أَنَا آيَةُ الْجِبَارِ، أَنَا نَيْسُ الْفَلَكَ الدَّوَّارِ، أَنَا الْقُرْآنُ النَّاطِقُ، أَنَا الْبِرْهَانُ الصَّادِقُ، أَنَا حَاءُ الْحَوَامِيمِ، أَنَا طَاءُ الطَّوَّاسِمِ إِلَى آخِرِ الْخُطْبَةِ فَإِنْ أَكْثَرَهَا عَلَى هَذَا الْأَسْلُوبِ [فَقَدْ مَرَّتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهَا فِي التَّعْلِيقَةِ ٣١].** و قوله أيضا في موضع آخر:

و هذا القرآن إنما هو خط مسطور بين الدفتين لا ينطق بلسان، و لا بد له من ترجمان، و إنما ينطق عنه الرجال [فقد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٥٩].

إشارة إلى هذا أي أن القرآن ليس بناطق بل يحتاج هو إلى ناطق ينطق عنه، و ذلك الناطق أنا و أمثالي من أهل بيت النبي (ع) المعبر عنهم بالرجال، و تقديره أن هذا الكتاب الإلهي و الكلام الرباني المسطور بين الدفتين أعني بين الجلدتين ما له قوة النطق و لا قابلية التكلم، بل يحتاج هو في نفسه إلى متكلم يتكلم عنه و مترجم يترجم منه، و إنما ينطق عنه الرجال، أي الرجال الإلهيون المشار إليهم في قوله:

**رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ [سورة النور: ٣٧].**

الموسومون بأولى الأبواب، الموصوفون بالرسوخ في جميع الأبواب، لقوله أيضا: **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].**

و معلوم أن إنما للحصر، و أن الرجال فيه ألف و لام و ذلك من علامة العهد، و من علامة أنه تعالى خص لهم تأويله و تحقيقه، لأنهم من رجال ورد فيهم:

**رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ [سورة الأحزاب: ٢٣].** و يدل على هذا أيضا قوله تعالى:

**إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ [سورة الواقعة: ٧٧-٧٩].**

لأنه إشارة إلى أن القرآن لا ينطق عنه و عن تأويله و تحقيقه، و لا يحصل مسه

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٤



الحقيقي الذي هو عبارة عن الاطلاع على ظاهره و باطنه و باطن باطنه إلى أن يصل إلى الأبطن السبعة، إلا لرجال مطهرين من أنجاس الشرك الجلي و الخفي و دنس رؤية الغير في الوجود مطلقا، و اللام في لا يمسسه لام النقي لا لام النهي كما ذهب إليه أرباب الظاهر، و ذلك لأن الإنسان لا يصير محبوبا لله تعالى إلا إذا صار طاهرا في الظاهر بالتوحيد الألوهي و القيام بأركان الشريعة، و في الباطن بالتوحيد الوجودي و القيام بأركان الطريقة و الحقيقة، لأنه طاهر منزّه عن جميع النقائص و لا يحب الظاهر إلا الظاهر، من كمال النسبة بينه و بينه و طريق الموانسة بأخلاقه و أوصافه، و لهذا قال:

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ [سورة البقرة: ٢٢٢].

و قال النبي (ع): إن الله جميل يحب الجمال «٨٤».

و قال: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ [سورة المائدة: ٥٤].

يعني كان عارفا أزلا بطهارتهم في الأبد و محبتهم له و محبته لهم.

(٨٤) قوله: و قال النبي (ص): إن الله جميل يحب الجمال.

أقول: ورد الحديث عن رسول الله (ص) و عن أمير المؤمنين (ع) و عن الصادق (ع) و كلهم نور واحد عليهم آلاف التحية و السلام، الكليني في الفروع ج ٦ ص ٤٣٨ باب التجميل و إظهار النعمة الحديث ١ بإسناده عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (ع) قال: قال أمير المؤمنين (ع): إن الله جميل يحب الجمال، و يحب أن يرى أثر النعمة على عبده. و أيضا الحديث ٤ بإسناده عن علي بن أسباط، عمّن رواه، عن الصادق (ع) قال: إذا أنعم الله على عبده بنعمة أحب أن يراها عليه، لأنه جميل يحب الجمال.

و روى النوري في المستدرک ج ٣، باب ١٥ من أبواب أحكام الملابس ص ٢٥٤، الحديث ١، عن دعائم الإسلام ج ٢، ص ١٥٥، الحديث ٥٥١ عن الصادق (ع) أنه قال: قال علي (ع):

مثل قبله.

و روى ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٢، ص ٢٨، الحديث ٦٧ عن رسول الله (ص).

و أيضا أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ج ٤، ص ١٣٤ و ١٥١ بإسناده عن أبي ریحانة في الأول و عن عقبة بن عامر عن رسول الله (ص)، و مسلم في صحيحه ج ١، ص ٩٣، الحديث ١٤٧، بإسناده عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله (ص). و أيضا في المستدرک للحاكم ج ١، ص ٣٦، ج ٤، ص ١٨١، و أيضا أخرجه السيوطي في الجامع الصغير ج ١، ص ٢٦٣، الحديث ١٧٢٠. [.....]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٥

و من هذا ورد في الحديث القدسي:

لا يزال العبد متقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته فكنت سمعه و بصره و لسانه و يده و رجله، فبني يسمع و بي يبصر و بي ينطق بي يبطش و بي يمشي «٨٥».

و لطلب المناسبة قال أيضا مخاطبا لنبيه (ع):

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ [سورة آل عمران: ٣١].

و أخبر عن قوم يوجدون بعده على هذه الأوصاف و يكونون من (محببه) بقوة المناسبة و حسن الأخلاق، بقوله:

(٨٥) قوله: و من هذا ورد في الحديث القدسي: لا يزال لعبد متقرب إليّ بالنوافل الحديث.

أقول: الحديث بمضمونه متفق عليه بين الفريقين و مشهور بين العامة و الخاصة و مروى في جوامع روايتهم، و يعبرون عن مضمونه بحبّ النوافل أو قرب النوافل و لا يخفى أفضلية قرب الفرائض و حبها كما هو مصرح في الحديث و غيره. و أما لفظ الحديث:

رواه الكليني (رض) في الأصول ج ٢، ص ٣٥٢، الحديث ٨ و ٧ بإسناده عن حماد بن بشير قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: قال رسول الله (ص): قال الله عز و جل: من أهان لي ولياً فقد أصد لمحاربتي، و ما تقرب إليّ عبد بشيء أحب إليّ مما افترضت عليه و إنه ليتقرب إليّ بالنافلة حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به و بصره الذي يبصر به، و لسانه الذي ينطق به، و يده التي يبطش بها، إن دعاني أجبت، و إن سألتني أعطيت، الحديث.

و الحديث ٨ قريب منه و مثله، و رواه البرقي بإسناده عن حنان بن سديد، عن الصادق (ع) عن رسول الله (ص) ص ٢٩١، الحديث ٤٤٣، و الصدوق (رض) في التوحيد ص ٣٩٩، الحديث ١، باب ٦٢ بإسناده عن أنس، عن النبي (ص) عن جبرائيل، عن الله عز و جل، قال: قال الله تبارك و تعالى: من أهان لي بارزني بالمحاربة، و ما ترددت في شيء أنا فاعله مثل ما ترددت في قبض المؤمن يكره الموت و أكره مساءته و لا بدّ له منه، و ما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، و لا يزال عبدي يتنفل لي حتى أحبه، و متى أحببته كنت له سمعا و بصرا و يدا و مؤيداً، إن دعاني أجبت، و إن سألتني أعطيت الحديث.

و أخرج في صحيح البخاري قريب منه و مثله ج ٨، ص ١٣١ بإسناده عن أبي هريرة عن النبي (ص)، و أخرج أيضاً أحمد في مسنده ص ٢٥٦ بإسناده عن عائشة عن رسول الله (ص)، و أخرجه أيضاً الغزالي في إحياء العلوم ج ٤، ص ٣٢٧.

و ورد أيضاً في أفضلية قرب الفرائض في اصول الكافي ج ١، ص ٨٢، الحديث ٥ بإسناده عن الحلبي، عن الصادق (ع)، قال: قال الله تبارك و تعالى: ما تحبب إليّ عبدي بأحب مما افترضت عليه.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٦

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ الْآيَةَ [سورة المائدة: ٥٤]. لأن هذا إخبار عنهم و عن المناسبة الحقيقية و الطهارة الذاتية الجبلية، أي جبلة لهم بالذات، و بالجمله لا يمس كتابه الكريم بالحقيقة، أي لا يطلع عليه إلا الظاهرين من النجاسات المذكورة و المنزه عن الأخلاق الذميمة، و من هذا قال: و ما يعلم تأويله إلا الله و الراسخون في العلم، لأن ..... مناسبة حقيقية من هذه الوجوه، رزقنا الله الاتصاف بها و بأمثالها .... إلى تحصيل الطهارات الحقيقية و الكمالات الأخروية، و وفقنا للقيام بتأويل القرآن و الحقيقة.

و إذا عرفت هذا فاعلم أن القرآن كحكم نازل من سلطان مجازي على عبيده و أرباب دولته، فإن لم يحصل لهؤلاء مثلاً الاطلاع على جميع ما في ذلك الحكم، كيف يمكن لهم الحكم به أو بيعضه، لأنهم لو حكموا ببعض ما فيه دون اطلاعهم على ذلك البعض الآخر، يمكن أن يكون هذا البعض مخالفاً لذلك البعض الباقي، و يحصل لهم الضرر من السلطان حيث إن الحكم كان بعضه متعلقاً ببعض و منوطاً به و هم ما رعوا هذا الأمر، و حكموا ببعض دون البعض،

فإن قالوا في الجواب كان الحكم مشتملا على أسرار كثيرة و دقائق جليلة و ما كنا نتمكن من الاطلاع عليها، يقول لهم السلطان: ما كنت بعثت إليكم مع الحكم وزير يري يعلم الكل؟ لم ما سألتهم عنه كل ما كان يشكل عليكم و قد قلت: **فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ [سورة النساء: ٥٩].** و قلت:

**فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ [سورة النحل: ٤٣].**

و معلوم أن هذا يكون لهم الزاما تاما مسكتا عن الجواب مطلقا، فكذلك القرآن فإنه حكم إلهي نازل من سلطان حقيقي على عبده و أرباب دولته كالخلق و الرسل، ليقوموا بجميع ما فيه من الأحكام و الأسرار لقوله: **وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].** و ليعلم بعضهم بعضا كل ما فيه، فإذا قام أحدهم ببعضه الذي هو التفسير

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٧

و قعد عن بعضه الذي هو التأويل، يمكن أن يخالف ذلك البعض الذي قام به هذا البعض الذي قعد عنه فكيف يكون حاله عند سؤال السلطان عن هذا الحال و القيام بتأديبه لذلك الإهمال، نعوذ بالله من سخطه و غضبه و إلى هذا أشار بقوله:

**وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ [سورة المائدة: ٤٧].**

**وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ [سورة المائدة: ٤٥].**

**وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ [سورة المائدة: ٤٤].**

فإن قال في الجواب ما قال العبيد المجازي للسلطان المجازي فيكون جوابهم أيضا تلك الآيات التي كانت جوابا لهم، و قد ورد كثيرا في القرآن مثل هذه الآيات في مذمتهم و منقصتهم عن ترك تدبر القرآن و ترك تأويله و تحقيقه و ترك التوجه إلى تحصيل ما فيه من الأحكام و الأسرار، كقوله:

**أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا [سورة محمد: ٢٤].**

و كقوله: **وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ إِنْ تَقُولُوا إِنْمَّا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ وَ صَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ [سورة الأنعام: ١٥٥-١٥٧].**

و كقوله: **لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ [سورة الملك: ١٠].**

و كقوله: **وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ [سورة الأنعام: ٢٥].**

و على هذا التقدير يجب عليك و على كل أحد الاطلاع على ما في ضمن القرآن إجمالا و تفصيلا، و يجب على كل أحد تفسيره و تأويله و تأويل تأويله إلى أن يصل إلى نهاية الأطن السبعة بحكم الآية أو الخبر، لئلا يلزم منه الإخلال بالواجب

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٨

و يستحق به العذاب الدائم، وهذا مثل شريف في هذا الباب و الله أعلم بالصواب و إلى الله المرجع و المآب.

و لقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون [سورة الزمر: ٢٧].

هذا أبحاث و أسرار ليس يحتمل هذا المكان أكثر من ذلك، و الله أعلم و أحكم، و به العصمة و التوفيق.

و أما قول العلماء و المشايخ رضوان الله عليهم أجمعين، فأحسنه و أطفه ما قال الغزالي رحمة الله عليه في جواهر القرآن «٨٦»: إن القرآن بحر لا ساحل له، و الناس غواصون فيه بقدر فهمهم و استعدادهم في علم الغوص و السباحة، و فيه أنواع الجواهر و اللآلي و أصناف اليواقيت و الزبرجد، و الناس متفاوتون في طلبها بقدر معرفتهم و فطنتهم و ذكائهم و حدسهم، و قد أول كل آية بجوهرة أو درة بما عرف من المناسبة بينها و بينها حتى عد من الآيات التي سماها جوهرة سبعمائة و ثلاث و ستون آية، و من الآيات التي سماها درة سبعمائة و إحدى و أربعون آية، و أول ذلك قوله:

فإني أنبهك أيها المسترشد في تلاوتك المتخذ دراسة القرآن عملا المتلقف عن معانيه ظواهر و جملا.

فأقول: إلى كم تطوف على ساحل البحر مغمضا عينيك عن غرائبها أو ما حان لك أن تركب متن لجتها لتبصر عجائبها و تسافر إلى جزائرها و اجتناء أطايبها، بل تغوص في عمقها فتستغني بنيل جواهره، أو ما تستغين نفسك في الحرمان عن دررها و زواهرها بإدمان النظر إلى سواحلها و ظواهرها، أو ما بلغك أن القرآن هو البحر المحيط و منه يتشعب علم الأولين و الآخرين كما ينشعب عن سواحل البحر المحيط أنهارها و جداولها أو ما تغبط أقواما خاضوا لجة غمرة أمواجها فظفروا بالكبريت الأحمر و غاصوا في أعماقها و استخرجوا اليواقيت الأحمر و الدر الأزهر

(٨٦) قوله: ما قال الغزالي الخ.

جواهر القرآن ص ٥ بعد الخطبة.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٤٩

و الزبرجد الأخضر و ساحوا في سواحلها فالتقطوا العنبر الأشهب و العود الرطب الأنضر و تغلغلوا إلى جزائرها، فاستدروا من حيواناتها الترياق الأكبر، و المسك الأذفر، فما أنا أرشدك قاضيا حق أبا بك و مرتجيا بركة دعائك إلى كيفية سياحتهم و غوصهم و سباحتهم.

## (بيان الكبريت و الياقوت و الترياق)

فأقول: اعلم أن معرفة الله تعالى هي الكبريت الأحمر و تشتمل معرفته على معرفة الذات و معرفة الصفات و معرفة الأفعال، و هذه الثلاث هي اليواقيت فإنها أخص فوائد الكبريت الأحمر و كما أن لليواقيت درجات، فمنها الأحمر و الأكبر و الأصغر و بعضها أنفس من بعض فكذلك هذه المعارف الثلاث، ليست على رتبة واحدة، بل أنفسها معرفة الذات و هو الياقوت الأحمر، ثم تليها معرفة الصفات و هو الياقوت الأكبر، و تليها معرفة الأفعال و هو الياقوت الأصغر. ثم اعلم، أن الكبريت الأحمر عند الخلق في عالم الشهادة عبارة عن الكيمياء التي يتوصل بها إلى قلب الأعيان من الصفات الخسيسة إلى الصفات النفيسة حتى ينقلب به الحجر ياقوتا و النحاس ذهباً، ليتوصل به إلى الذات في الدنيا

مكدرة منغصة في الحال منصرفة على قرب من الاستقبال، افترى إنما تقلب جوهر القلب من زواله البهيمية و ضلالة الجهل إلى صفاء الملكية و روحانيتها لترقى من أسفل سافلين إلى أعلى عليين و ينال به لذة القرب من رب العالمين و النظر إلى وجهه الكريم أبدا دائما سرمدًا، بل هو أولى باسم الكبريت الأحمر أم لا؟ فهذا سميناه بالكبريت الأحمر، فتأمل و راجع نفسك و أنصف لتعلم أن هذا الاسم بهذا المعنى أحق و أصدق، ثم أنفس النفائس التي يستفاد من الكيمياء، اليواقيت و أعلاها الياقوت الأحمر، فلذلك سميناه به معرفة الذات.

و أما الترياق الأكبر فهو عند الخلق عبارة عما يشفى عن السموم المهلكة الواقعة في المعدة مع أن الهلاك الحاصل بها ليس إلا هلاكًا في حق الدنيا الهالكة الفانية.

فانظر إن كان سموم البدع و الأهواء و الضلالات الواقعة في القلب مهلكًا،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٠

هلاكا يحول بين المسموم به و بين عالم القدس و معدن الروح و الراحة، حيلولة دائمة أبدية سرمدية، و كانت المحاجة البرهانية تشفى عن تلك السموم و تدفع ضررها، بل هي أولى أن تسمى بالترياق الأكبر أم لا؟ و أما المسك الأذفر فهو عيان في عالم الشهادة عن شيء يستصعبه الإنسان فتثور منه رائحة طيبة يشهره و تظهره حتى لو أراد إخفاءه لم يختف لكن يستطير و ينتشر، فانظر إن كان في المقتضيات العلمية ما ينتشر منه الاسم الطيب في العالم و يشتهر به صاحبه اشتهارا لو أراد الاختفاء و إيثار الخمول لم يقدر عليه بل يشهره و يظهره، فاسم المسك الأذفر عليه أحق و أصدق أم لا؟، و أنت تعلم أن علم الفقه و معرفة أحكام الشريعة يطيب الاسم و ينشر الذكر و يعظم الجاه و ما ينال القلب من روح طيب الاسم و انتشار الجاه أعظم كثيرا مما ينال المشام من طيب رائحة المسك.

و أما العود الأنضر فهو عبارة عند الخلق عن جسم من الأجسام لا ينتفع به لكن إذا ألقى على النار حتى احترق في نفسه تصاعد منه دخان فينتشر ينتهي إلى المشام فيعظم نفعه و جدواه و يطيب جواره و ملقاه، فإن كان في المنافقين و أعداء الله أطلال كالخشب المسندة لا منفعة لها و لكن إذا نزل بها عقاب الله و نكاله من صاعقة و خسف و زلزلة حتى يحترق و يتصاعد منه دخان الخوف فينتهي إلى مشام القلوب فيعظم نفعه في الحث على طلب الفردوس الأعلى و جوار الحق تعالى و الصرف عن الضلال و الغفلة و اتباع الهوى، فاسم العود عليها أصدق و أحق أم لا؟

فيكفيك من شرح هذه الرموز هذا القدر، فاستنبط الباقي من نفسك و حل الرمز فيه إن أظقت و كنت من أهله و الله أعلم و أحكم، هذا آخره و آخر التقلبات و أمثال ذلك كثيرة في هذا الباب.

و إذا كان كذلك و يكون القرآن مشتملا على هذه العلوم و الأسرار و اللطائف و الأركان و الجواهر و الأزهار يكون له هذه الحقائق الشريفة و الدقائق العظيمة و الكنوز الكثيرة و الدقائق الجليلة و النفائس الكريمة و يكون حرف واحد منه يحتمل من المعاني حمل سبعين ... كفاتحة الكتاب مثلا بأنها جامعة لجميع علوم الأولين و الآخرين، و كسورة الإخلاص بأنها تعدل ثلث القرآن و بل عقول جميع

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥١

العقلاء و علوم جميع العلماء لم يتجاوز عن الأسرار المودعة فيها، فكيف لا يكون له تأويل و تأويل تأويل إلى أن يصل إلى نهاية الأبطن السبعة و كيف لا يكون تأويله واجبا و تأويل تأويله فرضا لازما، لئلا يلزم من عدم تأويله تعطيل هذه الأحكام و إبطال هذه المقاصد و انهدامه و إهمال قواعد الحلال و الحرام و يؤدي إلى الفسق و الظلم و الكفر المذكورة

في الآية السابعة من كلام الملك العلام، وحيث ثبت هذا بهذه الوجوه عقلا و نقلا و كشافا. فلنشرع فيه بوجه آخر أحسن منه و هو وجه التفصيل و البسط من طريق الخطاب ممزوجا بالمعقول و أصول الكلام موافقا للحكمة في بعض المقام لإثبات أن القرآن بحسب المعنى غير قابل للانتهاء و الانقطاع و إن كان بحسب الصورة كذلك و هو هذا:

### الوجه الثالث في بيان أن القرآن مترتب على ترتيب طبقات الخلق بحسب الصورة مع أنه غير قابل للانتهاء و الانقطاع بحسب المعنى

اعلم أن هذا البحث من حيث تطبيقه بطبقات الخلق إجمالا و تفصيلا قد سبق، فلم يبق إلا تطبيقه بالعالم مطلقا و بيان أنه غير قابل للانتهاء و الانقطاع و فيه بحثان.

#### (سبب نزول الكتاب و علة خلقه الخلق)

#### البحث الأول: في بيان علة الكتاب و سبب نزوله

و له مقدمات تجمعها مقدمة واحدة و هي أن تعرف أن الله تعالى خلق الخلق لغرض و هو معرفته و عبادته لقوله في الأول:

كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق [مرت الإشارة إليه في التعليقة ٧٧ فراجع].  
و لقوله في الثاني: و ما خلقت الجن و الإنس إلا ليعبدون [سورة الذاريات: ٥٦].

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٢

و ذلك لثلا يقع فعله مهملًا و عبثًا لأن (كل شيء) يكون بغير غرض صحيح يكون عبثًا، و العبث عليه (منه) تعالى محال و لهذا قال:

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ [سورة المؤمنون: ١١٥].

و قال: ما خلقنا السماوات و الأرض و ما بينهما لأعين [سورة الأنبياء: ١٦].

فحينئذ يجب أن يكون فعله لغرض صحيح حتى لا يقع منه العبث و الإهمال و لكن لا يجوز أن يكون ذلك الغرض عائدا إلى ذاته المقدسة بحيث يكون كماله منه بل إلى عبيده الذين خلقهم لأجل ذلك الغرض كما سبق ذكره لأنه لو كان عائدا إليه للزم النقص و الاحتياج لاقتضاء الاستكمال بالغير الذي هو من لوازم الممكن لا الواجب، و هذا غير جائز فلا يكون عائدا إليه أصلا، فإذا لم يكن عائدا إليه فلا بد و أن يكون عائدا إلى عبيده و لا يلزم منه الفساد المذكور، و أما فائدة العود إلى العبيد فهو أنهم إذا عرفوه و قاموا بعبادته على ما ينبغي سعدوا من درجة النقصان إلى درجة الكمال و من درك الشقاوة إلى درج السعادة و حصل لهم الخلود في الجنة و الفوز بالوصول إلى لقاء رب العزة، و ذاته المقدسة جل جلاله منزّه عن أمثال ذلك بكماله الذاتي و استغنائه الحقيقي، لأنه من حيث الذات غني عن إيجادهم و تكليفهم، منزّه عن كونهم و إسلامهم، كما أشار إليه في كتابه العزيز بقوله:

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ [سورة إبراهيم: ٨].

لأن من إيجادهم و تكليفهم ما زاد في كماله شيء و لا من إعدامهم و ارتفاع تكليفهم ينقص عن (من) كماله شيء تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، بل هو الآن على ما كان عليه في الأزل، لقول النبي (ص): «كان الله و لم يكن معه شيء» (٨٧)

(٨٧) قوله: لقول النبي (ص): كان الله ولم يكن معه شيء.

روى الصدوق (رض) في التوحيد ص ١٤٥، الحديث ١٢، بإسناده عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر الباقر (ع)، قال: سمعته يقول: كان الله ولا شيء غيره، ولم يزل عالما بما كونه، فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد ما كونه.

و روى أيضا ص ٦٦ الحديث ٢٠، بإسناده عن جابر الجعفي، قال: جاء رجل من علماء أهل الشام إلى أبي جعفر (ع)، فقال: جئت أسألك عن مسألة لم أجد أحدا يفسرها لي، وقد سألت

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٣

و لقول عارف أمته وهو الآن كما كان «٨٨».

ثلاثة أصناف من الناس، فقال كل صنف غير ما قال الآخر، فقال أبو جعفر (ع): وما ذلك؟ فقال:

أسألك: ما أول ما خلق الله عز وجل من خلقه؟ فإن بعض من سألته قال: القدرة، وقال بعضهم:

العلم، وقال بعضهم: الروح، فقال أبو جعفر (ع): ما قالوا شيئا، أخبرك أن الله علا ذكره، كان ولا شيء غيره، و كان عزيزا ولا عز لأنه كان قبل

عزه، و ذلك قوله: **سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ [سورة الصافات، الآية: ١٨٠] و كان خالقا و لا مخلوق فأول**

**شيء خلقه من خلقه الشيء الذي جميع الأشياء منه، و هو الماء، فقال السائل: فالشيء خلقه من شيء أو من**

**لا شيء؟**

فقال: خلق الشيء لا من شيء كان قبله، و لو خلق الشيء من شيء إذا لم يكن له انقطاع أبدا، و لم يزل الله إذا و معه شيء و لكن كان الله و لا

شيء معه، فخلق الشيء الذي جميع الأشياء منه، و هو الماء.

و أخرج البخاري في صحيحه ج ٤، ص ١٢٨، باب ما جاء في قول الله تعالى: **وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ [سورة الروم،**

**الآية: ٢٧]**، من كتاب بدء الخلق الحديث ٣ بإسناده عن عمران بن حصين عن النبي (ص) قال: كان الله و لم

**يكن شيء غيره و كان عرشه على الماء الحديث.**

و أخرجه أيضا أحمد بن حنبل في مسنده ج ٣، ص ٤٣١.

(٨٨) قوله: و لقول عارف أمته: و هو الآن كما كان.

أقول: القول حديث مروى عن الكاظم عليه الصلاة و السلام و لعل مراد السيد المؤلف من عارف الأمة هو الإمام المعصوم (ع)، روى الصدوق

(رض) في التوحيد ص ١٧٨، الحديث ١٢، باب ٢٨، بإسناده عن يعقوب بن جعفر الجعفري، عن أبي إبراهيم موسى بن جعفر (ع) أنه قال:

إن الله تبارك و تعالى كان لم يزل بلا زمان و لا مكان و هو الآن كما كان، لا يخلو منه مكان و لا يشغل به مكان، و لا يحل في مكان، ما

**يَكُونُ مِنْ تَجْوَى ثَلَاثَةِ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَ لَا حَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَ لَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَ لَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ آيْنَ مَا**

**كَانُوا [سورة المجادلة، الآية: ٧]، ليس بينه و بين خلقه حجاب غير خلقه، احتجب بغير حجاب محجوب، و استتر**

**بغير ستر مستور، لا إله إلا هو الكبير المتعال.**

و في معناه حديث آخر رواه البرقي في المحاسن ج ١، ص ٢٤٢ الحديث ٣٢٨، باب جوامع من التوحيد، بإسناده عن جابر عن الباقر (ع) قال:

إن الله تبارك و تعالی كان و لیس شیء غیره، نوراً لا ظلام فیہ، و صدقاً لا کذب فیہ، و علماً لا جهل فیہ، و حیاة لا موت فیہ، و كذلك هو الیوم و كذلك لا یزال أبداً.

و ذكره الصدوق فی التوحید باب صفات الذات و صفات الأفعال حدیث ٥، ص ١٤٠ و فیہ:  
و عالماً لا جهل فیہ و حیاة لا موت فیہ.

و القول، منقول و معروف عن الجنید البغدادي و هو قاله حین سمع حدیث: كان الله و لم یكن معه شیء.

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٤

#### (الغرض من التكلیف و إرسال الرسل)

و بالجملة إذا خلقهم و كلفهم بتكلیف و لیس لهم علم بكيفية ذلك التكلیف و لا استعداد تعلمه منه تعالی بأنفسهم و لا قابلية تحصيله بعقولهم الضعيفة و أفكارهم الركيكة، فلعدم إيفاء عقولهم بحقيقة ذلك التكلیف و ضعف نفوسهم عن دركه.

و أما الأول فلعدم المناسبة بينه و بينهم و عدم القابلية لذلك في أكثرهم أما بالذات أو بالعرض، أو بكليهما لأن الفاعل و القابل لا بد بينهما من مناسبة ما حتى يقع الفعل من الفاعل و القبول من القابل (و يحسن) و يحصل الغرض من الطرفين، و إلا الفاعل بدون القابل لم يمكن من الفعل أصلاً، و لذلك يمتنع عليه تعالی إيجاد شريكه لأنه مستحيل الوجود في ذاته كما هو واجب الوجود في ذاته، و محال أن يقبل العدم المطلق، الوجود، كما أنه محال أن يقبل الوجود المطلق العدم، و من هذا انحصرت الفاعلية و القابلية في الواجب و الممكن، و هذا لمتنع، فإن الممتنع لیس له هذه القابلية في ذاته لأنه لو كان كذلك لم يكن ممتنعاً، فالفاعل الحقيقي هو الواجب دائماً و القابل هو الممكن دائماً، و هذا بحث مفروغ عنه عند أهله و لیس له دخل في هذا المقام لكن لا يخلو من فوائد. و الغرض أن هؤلاء المكلفين إذا لم يكن لهم قابلية أخذ التكلیف منه تعالی بأنفسهم لقوله جل ذكره:

وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ [سورة الشورى: ٥١].

و إنه تعالی كلفهم بذلك و لا بد منه فيجب عليه تعالی حينئذ تعيين جماعة يكون بينه و بينهم مناسبة ما من حيث التقديس و التجرد و التنزه و الطهارة الحقيقية و التخلص بأخلاقه و الاتصاف بصفاته، و كذلك بينهم و بين المكلفين من الإمكان و الحدود و البشرية و الخلقة و الاتحاد في النوع و المشاركة في الوضع و الشكل، ملكاً كان أو بشراً أو كلاهما حتى يأخذون التكلیف من الأوامر و النواهي و العلوم و الحقائق المتعلقة بالشرع منه تعالی بحكم المناسبة و يوصلونها إليهم أيضاً بحكم المناسبة، لقوله:

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ [سورة الأنعام:

### تفسیر المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٥

فإذا عين مثل هؤلاء الجماعة و سماهم أنبياء و رسلاً و بعثهم إلى الخلق و المكلفين من العباد و أمرهم بالدعوة و الإرشاد مشتملاً على البشارة و الإنذار و على اللطف و القهر من حضرة الملك الجبار، لقوله: مَبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ [سورة النساء: ١٦٥].



**(لا بدّ مع بعثة النبي بالأميرين: إظهار المعجزة و إنزال الكتاب)**

فحينئذ لا بد له من شيئين آخرين: الأول إظهار معجزات و كرامات على أيديهم و أَسْتَنَّهُمْ تكون موجبة لتصديقهم و عدم تكذيبهم بأنهم رسل من عند الله، لأنه لو لم يفعل ذلك لم يحصل غرضه و يقع فعله عبثا كما مرّ، لأنّ النَّاسَ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ وَقُوفٌ بِقَوْلِ هَؤُلَاءِ الْجَمَاعَةِ وَ أَعْمَالِهِمْ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَيْهِمْ وَ لَا يَقْبَلُونَ قَوْلَهُمْ فِي شَيْءٍ أَصْلًا كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ مَفْصَلًا:

وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا، أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا [سورة الأسراء: ٩٠-٩١]. إلى آخر الآيات.

و معلوم أنّ مع الإنكار و الجحود لا يحصل الإقرار و الشهود، و من هذا قلنا يجب عليه تعالى إظهار أمثال ذلك على أيديهم و أَسْتَنَّهُمْ، لكي يقبلوا قولهم و يعرفوا قدرهم و يقوموا بالأمر على ما ينبغي، لأنه فرق كثير بين شخص يرى مثل هذا منهم حسا و مشافهة و بين شخص ما يرى منهم شيء من هذا لا حسا و لا مشافهة، لأنّ المحسوسات لها حظ كثير في إدراك المعقولات، لأنّ كل عاقل يكون في دركه كاملا يعرف حقيقة أنّ الله تعالى لا يظهر المعجز على هذا الكذاب و السّاحر و الكاهن، لأنّ هذا يكون من قبيل إغراء الخلق و إغوائهم، و هذا عليه تعالى محال عقلا و نقلا. و إذا عرف هذا فلا بدّ و أنّ يقبل معجزتهم خصوصا إذ كانت المعجزة مع التّحدّي فلهذا شرط في المعجزة التّحدّي و لو لم يشرط ذلك في الكرامات و غيرها

**تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٦**

لأنّ صاحب الكرامات ليس بمتمكن من التّحدّي في كل وقت، بل الكرامات سهل منه في بعض الأوقات من غير اختيار و إن صدر بالاختيار أيضا، و إذا قبل معجزتهم و تحقّق عنده صدقهم فلا بدّ أنّ يقبل قولهم، و يحصل المقصود منه، هذا إذا كان الشخص عاقلا في نفسه و له تصوّر صحيح و يعرف هذه القاعدة على الوجه المذكور، و يفرق بين المعجزة و الكرامات و السّحر و الكهانة، فأما إذا لم يكن من هذا القبيل و لم يكن له تصوّر و لا تعقل، مثل الكفار و المشركين الذين أخبر الله تعالى بسلب عقولهم و عدم فهمهم لقوله: **صَمُّ بَكْمٌ عَمِيٌّ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ** [سورة البقرة: ١٧١].

فهناك لا ينفع معجزة و لا كرامات و لا دليل و لا برهان و لا عقل و لا نقل، و فيهم و في أمثالهم ورد: **وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ** [سورة الأعراف: ١٤٦].

و الثاني: إنزال كتاب يكون مشتملا على ترتيب أمورهم في المعاش و المعاد و ما بينهما و يبقى بينهم في حياة ذلك النبي و لا تهمل الأمور المشكّلة و الأحكام الشرعيّة في زمان الفترة و الغيبة كما قال أمير المؤمنين (ع) بالنسبة إلى نبينا (ص):

و خلف فيكم ما خلفت الأنبياء في أممها، إذ لم يتركوهم هملا، بغير طريق واضح و لا علم قائم كتاب ربكم فيكم مبينا حلاله و حرامه و فرائضه و فضائله و ناسخه و منسوخه إلى آخره. [نهج البلاغة الخطبة الأولى].

**(وجوب نصب الإمام على الأنبياء)**

و من هذا وجب أيضا تعيين الإمام و نصبه على الله تعالى و على الأنبياء و الرّسل (ع) ليحفظ أحكام الشرع و يبين ما في

الكتاب النازل على النبي الذي هو من قبله كما أشار إليه النبي (ص) في قوله:  
«إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي لن يفترقا حتى يردا علي الحوض

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٧

ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبدا» [فقد مرت الإشارة إليه في التعليقة رقم ٨٤ فراجع].

هذا من حيث النقل. فأما من حيث العقل فواجب (عند) الشيعة الإمامية لما أمكن وقوع الشر و الفساد و ارتكاب المعاصي بين الخلق و جب في الحكمة وجود رئيس قاهر أمر بالمعروف و ناه عن المنكر، مبين لما يخفى على الأمة من غوامض الشرع.... ليكونوا إلى الصلاح أقرب و من الفساد أبعد و يأمنوا و قوع الفتن و الفساد، و كل من كان كذلك يكون وجوده لطفًا و اللطف واجب على الله تعالى، فيكون نصب الإمام بعد النبي واجبا على الله تعالى، و يكون وجود هذا الإمام لطفًا بين الأمة.

و الدليل على أنه يجب نصب الإمام على الله تعالى، و هو أن الإمام يجب أن يكون معصوما ليحصل غرض الحكيم من نصبه، و العصمة أمر خفي لا يطلع عليه أحد غيره جل ذكره، فيجب عليه تعيينه لئلا يلزم الإخلال بالواجب، و من هذا يجب أن يكون الإمام منصوبا و معصوما، و من هذا و مع الاختلاف بين الناس في نصب الإمام، و قال بعضهم بوجوبه عقلا و بعضهم بوجوبه سمعا و بعضهم بوجوبه عقلا و سمعا و بعضهم بوجوبه عقلا و لا سمعا و بعضهم بوجوبه على الله و بعضهم بوجوبه على الخلق، و أما القائلون بوجوبه عقلا فهم المعتزلة و الإمامية، و أما القائلون بوجوبه سمعا فهم الأشاعرة، و أما القائلون بوجوبه عقلا و سمعا فهم المحققون من أهل الله، و أما القائلون بوجوبه لا عقلا و لا سمعا فهم الخوارج، و أما القائلون بوجوبه على الخلق فهم الأشاعرة لأنهم قالوا بالإجماع و القياس، و أما القائلون بوجوبه على الله تعالى فهم الشيعة الإمامية لأنهم قالوا بالنص و العصمة كما سبق ذكرهما، و بالجملة لا بد من نبي معصوم و بعده من إمام معصوم ليبين للخلق الكتاب المتخلف من النبي و يعلمهم أحكامه من الأوامر و النواهي و يرشدهم إلى تفسيره و تأويله.

### (وجوب كون الكتاب و افيا بالمطالب و مفيدا لكل طبقة من طبقات الناس)

و لا بد من أن يكون ذلك الكتاب و افيا بالمطالب الإلهية في الشرع و المقاصد النبوية في الإسلام مشتملا على الأذكار الجاذبة إلى الله تعالى محتويا على أنواع

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٨

الوعد و الوعيد و الثواب و العقاب و البشارة للمطيع لله و لرسوله، و الإنذار للعاصي لأوامرهما و نواهيهما و يكون مترتبا على الأسرار الملكوتية و الحقائق الجبروتية و الغوامض الإلهية و الدقائق الربانية، ليشمل الخاص و العام، و على أحكام الحلال و الحرام و الفرائض و السنن و القصص و العبر و الناسخ و المنسوخ و المحكم و المتشابه و أمثال ذلك إلى غير النهاية من الأسرار و الأحكام، و حيث أن الخلق مختلفون في الاستعدادات و الحقائق و الماهيات لقوله تعالى:  
وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ [سورة هود: ١١٨].

و ليسوا على طبقة واحدة فيجب أن يكون هذا الكتاب شاملا لكل مترتبا على ترتيب طبقاتهم و درجاتهم في المرتبة و الاستعداد ليصل كل واحد منهم إلى حقه المعين له في الأزل بحسب القابلية.

لقوله تعالى: قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ [سورة التوبة: ٥١].

ولا يلزم من الحكيم الكامل الإخلال بالواجب والعبث في أقواله وأفعاله، لأن من الخلق بأجمعهم إلى يوم القيامة أو إلى غير النهاية عند البعض، لو خرج شخص واحد من الدنيا ولا يكون له حظا من الكتاب ولا نصيبا من اللطف الواجب عليه تعالى الذي أوله الكتاب يلزم الفساد المذكور الذي هو الإخلال بالواجب والإهمال والعبث في الأقوال والأفعال، والذي ورد عن مولانا جعفر بن محمد الصادق (ع) أنه قال:

كتاب الله عز وجل على أربعة أشياء، على العبارة والإشارة واللطائف والحقائق، فالعبارة للعوام، والإشارة للخواص واللطائف للأولياء والحقائق للأنبياء «٨٩»،

(٨٩) قوله: والذي ورد عن مولانا جعفر بن محمد الصادق (ع) رواه مرسل الشيخ تاج الدين محمد بن محمد الشعيري من أعلام القرن السادس في كتابه جامع الأخبار ص ٤١ عن مولانا الحسين بن علي عليه الصلاة والسلام، ونقل عنه المجلسي في البحار ج ٩٢، ص ٢٠، الحديث ١٨.

وأيضا رواه المجلسي عن الدرّة الباهرة في البحار ج ٩٢، ص ١٠٣، الحديث ٨١، وعن كتاب الأربعين ج ٧٢، ص ٢٧٨، الحديث ١١٣، كلاهما عن مولانا الصادق عليه الصلاة والسلام.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٥٩

إشارة إلى هذا، أي إلى أن هذا الكتاب (لا بد أن يكون) شاملا لكل بحسب استعداداتهم وقابليّاتهم.

وأيضا قد تقرر في الأصول كما بيناه مرارا أن اللطف واجب على الله تعالى بحيث لا يخلو أحد منه من خلق الله ولا زمان من الأزمنة المتعاقبة المتتالية ولو طرفة عين، ومن جملة أطافه بعد النبي والإمام، الكتاب النازل على الخلق المشتمل على مصالح معاشهم ومعادهم، فإن لم يكن هذا الكتاب شاملا لكل، وهذا النبي والإمام باقيا لبيانه ما دام التكليف باقيا على وجه الأرض أو إلى يوم القيامة، يكون الحق تعالى مخللا بالواجب وهذا محال، لأنه حكيم كامل والحكيم الكامل لا يفعل قبيحا ولا يخل بواجب، وعلى هذا التقدير يجب أن يكون هذا الكتاب باقيا وهذا الإمام المسمّى بالخليفة عند البعض، وبالقطب عند البعض، موجودا ما دام المكلف موجودا.

وإن قلت: لا يلزم الإخلال بالواجب من الله تعالى إن لم تصل دعوة نبي من أنبيائه أو إرشاد كتب من كتبه إلى جميع المكلفين، فإن كثيرا من الأنبياء كانوا مبعوثين إلى بعض الناس ولم يكونوا مأمورين بإرشاد الكل، كيونس وذي النون وجرجيس وغيرهم.

قلنا: لا نسلم ذلك فإنه قد تقرر في الأصول، أن كل زمان لا بد له من نبي معصوم أو إمام معصوم من قبله، يكون وجوده لطفًا بالنسبة إلى ذلك الزمان وأهله، وجميع الأنبياء كانوا كذلك، والمراد ها هنا بالأنبياء، الرسل، لأن كل نبي ليس برسول، ويجوز أن يكون في زمان واحد كم من نبي، ولا يجوز أن يكون في زمان واحد رسولين ولا إمامين، لكن حيث كانوا في بقعة أو عند قوم خصصوا بهم كما قال تعالى في حق نبينا (ص):

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ مُصَدِّقٌ لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَنْذِيرٌ أَمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا [سورة الأنعام: ٩٢].

ومعلوم أن نبينا كان مبعوثا إلى الكل لقوله تعالى:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ [سورة الأنبياء: ١٠٧].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٠

لكن خصص بمكة و أهلها تخصيصا بمولده و منشئه و إلا كل نبي أو رسول أو إمام يكون بعدهم يكون لطفا في حق الجميع أعني من المشرق إلى المغرب، و كل من لم يصل إلى هذا اللطف يكون المنع منه لا من الرسول و الإمام أو الحق تعالى جل ذكره، و إلى هذا أشار في كتابه بقوله:

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ [سورة الأنعام: ١٠٤].

و أمثال ذلك في القرآن كثيرة، و هذه قاعدة مطردة بين العلماء لا سيما بين الإمامية و المعتزلة و الصوفية الحقة أيضا، و ليس المراد هذا البحث بل المراد أن هذا الكتاب النازل على نبينا يجب أن يكون شاملا لكل أي كل ما في هذا العالم، إنسانا كان أو حيوانا، نباتا كان أو جمادا، أعني يكون محتويا على مصالحتهم في معاشهم و مدارجهم و مراتبهم مطلقا، لئلا يخرج أحد من حكمه و يلزم الفساد المذكور، و على هذا ذهب أهل الله و خاصته و أهل الكمال بأجمعهم، لكن بعض المنحرفين عن الحق و أهله انحرفوا عن هذا المقام و مالوا إلى ظاهر التفسير و رضوا بأن يكونوا موصوفين بما قال الله تعالى:

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ [سورة الروم: ٧].

نعوذ بالله منهم، و القرآن لو لم يكن كما قلناه، ما صدق قوله تعالى:

وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

و ما صدق قوله:

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ [سورة النحل: ٨٩].

و ما قال فيه:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ [سورة الأنعام: ٣٨].

و لم يكن يصفه أيضا بأن كلماته لا تنفذ بالبحور السبعة و ما بعدها لقوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦١

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ وَالْبَحْرِ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [سورة لقمان: ٢٧].

### (شرطية التقوى لفهم القرآن)

نعم القرآن شامل على جميع ما قلناه، لكن الكلام في المتصرف فيه و الناظر إليه، كما قال أمير المؤمنين (ع):

و هذا الكتاب المسطور بين الدفتين لا ينطق بلسان و لا بد له من ترجمان و إنما ينطق عنه الرجال «٩٠».

و كما قال رسول الله (ص): «و لله شيئا كتبه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم و كيف بك و قد قال الله تعالى:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَسَّ مَا

يَشْتَرُونَ [سورة آل عمران: ١٨٧].

وقول أمير المؤمنين: فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم. إشارة إلى طلب ذلك الفهم بالتوجه إلى الله تعالى حسن التوجه، والتوجه إلى كتابه كذلك ليحصل التوجه، وبالتوجه المذكور فهم كتابه على ما ينبغي كما أشار الحق تعالى في قوله:

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ [سورة الرحمن: ١-٤].

وفي قوله: اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم [سورة العلق: ٣-٥].

وفي قوله: واتقوا الله ويعلمكم الله [سورة البقرة: ٢٨٢].

ومن هذا قال أمير المؤمنين (ع): تعلمت من رسول الله ألف باب ففتح لي بكل باب ألف باب «٩١». و مراده منه و هو أنه تعلم من رسول الله معنى آية واحدة أو

(٩٠) قوله: كما قال أمير المؤمنين (ع): وهذا الكتاب المسطور الخ.

نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ١٢٥.

وفي الأصل: وهذا القرآن إنما هو خط مسطور الخ.

(٩١) قوله: ومن هذا قال أمير المؤمنين: تعلمت من رسول الله ألف باب ففتح لي بكل باب ألف باب.

رواه الصدوق عليه الرحمة في الخصال فيما بعد الألف باب علم رسول الله (ص) عليا ألف باب يفتح كل باب ألف باب، بإسناد متفرقة كثيرة وبتعبيرات مختلفة فراجع ص ٦٤٢ إلى ص ٦٥٢، ورواه أيضا الكليني (رض) في الكافي مع تفاوت في اللفظ ج ١، ص ٢٣٨، الحديث ١، باب فيه ذكر الصحيفة الخ، و ص ٢٩٢، ح ٩ و ٦ و ٥ فلاحظها ورواه أيضا المجلسي في البحار ج ٤٠، ص ١٢٧، باب علمه (ع) وأن النبي (ص) ... الخ.

فلاحظ تعليقاتنا ١٣٨.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٢

كلمة واحدة ففتح له من الله من تلك الآية أو تلك الكلمة ألف معنى بقوة الفهم الذي أعطاه الله ببركة ذلك التعليم ولو لا فهمه إلى هذه الغاية ما قال:

والله لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من باء بسم الله الرحمن الرحيم «٩٢».

فعلبك حينئذ بطلب مثل هذا الفهم أو بعضه وليس هذا فهمنا إلا منه و بركته حسبا كان أو نسبا والحمد لله وحده.

### (القرآن موجب للشفاء كما هو سبب للشفاء)

ومن كمال هذا القرآن وهو أنه بالنسبة إلى بعض الناس سبب الهداية والإرشاد من الضلالة والكفر، وموجب للشفاء والصحة من المرض الحقيقي الذي هو الجهل، وبالنسبة إلى البعض الآخر سبب الإضلال والإغواء والمرض والداء، لقوله تعالى في صورتين:

قُلْ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَ شِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ [سورة

فصلت: [٤٤].

و لقوله: أيضا:

(٩٢) قوله: و لو لا فهمه إلى هذه الغاية ما قال: و الله شئت الخ، أقول روى عنه (ع) في ذلك المعنى أحاديث نذكرها ذيلا.

(أ) لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب.

(ب) لو شئت لأوقرت بعيرا من تفسير بسم الله الرحمن الرحيم.

(ج) لو شئت لأوقرت لكم ثمانين بعيرا من معنى الباء.

رواه في إحقاق الحق ج ٧، ص ٥٩٣ الحديث التاسع عن عدة من أعلام القوم و كتبهم فلاحظه، و رواه أيضا ابن شهر آشوب في المناقب ج ٢، ص ٤٣.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٣

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ [سورة البقرة: ٢٦].

و بالجملة يجب عليك و على كل أحد أن يعتقد أولا ثم يتحقق ثانيا أن القرآن مشتمل على مراتب جميع العالمين و مدارجهم بحسب الاستعدادات و القابليات التي لهم ليشمل الكل، و لا يخرج من حكمه أحد و أنه مشتمل على معان مختلفة و أسرار متنوعة غير قابلة للانتهاء و الانقطاع دنيا كان أو آخرة، ظاهرا كان أو باطنا، و أن تأويله و تأويل تأويله واجب من جميع الوجود، و أن الأخذ و الفهم منه بحسب الاستعداد و الاعتقاد و إدراك كل شخص و عدمه فيه، و الخلق كلهم مأمورون بالتدبر فيه و التفكير في معانيه ليصل كل واحد منهم إلى حقه المعين له بقدر سعيه. و يجب عليك أيضا أن تعرف أنه ليس على الله تعالى بعد إنزاله القرآن و تكليف الخلق بتعليمه و تفهيمه و بعثه الرسل و نصب الأدلة و تمييز الحق عن الباطل، إيصال فهمه إلى كل أحد و إلى كل إقليم، و لا فحظ عبده من الضلال و الكفر و الفسق و الفجور، لأنه لو كان كذلك لارتفع التكليف و بطل الثواب و العقاب، و الجنة و النار، و الوعد و الوعيد، و كانت جميع الأحكام المترتبة على التكليف هملا و عبثا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. و ستعرف هذا البحث عند بيان المشتبهات من الآيات أكثر من ذلك. و إذا عرفت حكمة نزول القرآن و أنه مترتب على ترتيب العالم أعلاه و أسفله، فلنشرع في البحث الثاني في ... ما يتعلق به من الأسرار و الرموز و الدقائق.

### البحث الثاني:

تعليقة: [مع الأسف أن في النسخة هاهنا سقطت كلمات كثيرة و فيها كلمات و خطوط عديدة لا يمكن قراءتها و الباقية ناقصة ليست بمفيدة].

### (وجوب تعظيم كل موجود من الآفاق)

: فكذلك يجب تعظيم كل شخص و كل موجود بالنسبة إلى الكتاب الآفاقي كالكلب و الخنزير و فرعون و الشيطان و

غير ذلك من الموجودات، لأنَّ هُوَلاء في

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٤

الكتاب الآفاقي كأسماء أولئك في القرآن و كما أنَّ صحَّة القرآن، و تكميله بأسماء أولئك فكذلك صحَّة الكتاب الآفاقي و نظامه بوجود هُوَلاء لأنَّ القرآن مثلا لو كان خاليا من هذه الأسماء لم يكن تاما و لا كان الله صادقا في قوله:

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

لأنَّ أسماءهم في القرآن إما بمتابفة الحروف أو الكلمات أو الآيات و كلما نقص القرآن من حرف أو كلمة أو آية لم يكن تاما، فكذلك الكتاب الآفاقي المسمى بالعالم، فإنَّ هُوَلاء لو لم يكونوا فيه لم يكن تاما لأنهم إما بمتابفة الحروف أو الكلمات أو الآيات و كلما نقص منه واحد منهم لم تنتظم أحواله و لم يكن تاما في نفس الأمر، فافهم جدا و ذلك تقدير العزيز العليم.

و فيه قيل:

لا تنكر العالم في طوره      فإنه بعض ظهوراته

و أعطه منك بمقداره      حتى توفي حق إثباته

**(ليس في الوجود شيء خارج عن الحكمة و كل العالم وجود واحد)**

و ذلك لأنه ليس في الوجود شيء زائد خارج عن الحكمة حتى يحكم ببطلانه بل الكل عند التحقيق وجود واحد في غاية الكمال.

**(العالم بأسره مظهر أسماء الله سبحانه حتى الشيطان و هو مظهر اسم المضل)**

و النظام، كما قيل: ليس في الإمكان أبدع من هذا العالم لأنه لو كان و ادخره لكان عجزا ينافي القدرة و بخلا ينافي الجود، و جلَّ جناب الحق أن يكون متصفا بهاتين الصفتين.

و أيضا إذا تقرَّر أنَّ العالم بأسره مظهر أسماء الله تعالى و صفاته، و كما كان آدم مظهر أسماء الهادي، يكون إبليس مظهر اسمه المضل، و كما كان موسى مظهر اسمه النافع يكون فرعون مظهر اسمه الضار، و كذلك جميع الموجودات غيرهم من الحيوانات و النباتات و الجمادات، حتى النملة و البقَّة، و فيه قيل:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٥

على سمة الأسماء تجري أمورهم      و حكمة وصف الذات للحكم أجرت

«٩٣» و إن لم تفهم هذه الإشارة بهذه العبارة.

**(الوجود خير محض و العدم شر محض و ليس له تحقق في الخارج)**

فاعلم أنَّ جميع أرباب العقول، و أهل العلم، و جميع أرباب الشهود، و أهل الكشف، اتفقوا على أنَّ الوجود خير محض و العدم شر محض، و اتفقوا على أنَّ الشر المحض ما له وجود في الخارج أصلا، و الشر الخارجي ليس إلا الشر الإضافي،

يجوز رفعه وإزالته، ويجوز بقاؤه ودوامه، وعلى جميع التقادير الشر المحض ليس بموجود في الخارج، والموجود في الوجود الخارجي هو الخير المحض فقط، وها هنا أيضا دقيقة، وهي أنه قد ثبت بالعقل والنقل والكشف. أنه ليس في الوجود الخارجي إلا الحق تعالى، أو الوجود المسمى بالمطلق، فكيف يتصور مع هذا الوجود الخارجي شيء آخر حي يسمي شرا أو خيرا ومعلوم أن الوجود من حيث هو وجود خير محض فلا يكون للشر وجود أصلا، ومن هذا ليس هناك شيء تعدّه أنت شرا إلا وفيه ألف خير و ألف منفعة. كالحيات والعقارب مثلا، و السموم القاتلة، وأمثال ذلك فإن فيها خيرا كثيرا و منافع كثيرة.

### (مقتضى التوحيد الفعلي مشاهدة الكل خيرا)

و إذا رجعت إلى التوحيد الفعلي رأيت الكل صادرا من فاعل واحد، محبوب بالذات، مقصود في نفس الأمر، كيف تنسب شيئا من أفعاله إلى الشر وإن كان ذلك الفعل في صورة الشر بل تشاهد الكل خيرا محضا موافقا لمرادك و مطلوبك، كما قيل: و كل ما فعل المحبوب محبوب، بل تجده في غاية الإتيان والإحكام، و قد قام البرهان عند أرباب النظر أيضا أن أفعاله تعالى كلها في غاية الإتيان والإحكام و ليس فيها ضعف و لا وهن، و من هذا ما يشاهد العارف في الوجود شيئا خارجا عن الحكمة و لا شيئا يكون وجوده شرا محضا مطلقا، لأنه ما يشاهد الفعل

(٩٣) قوله: على سمه الأسماء تجري أمورهم الشعر.

قائله ابن الفارض، مشارق الدراري ص ٦٣١.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٦

إلا من فاعل واحد محبوب بالذات كما مر، و فيه قيل:

و كل الذي شاهدته فعل واحد بمفرده لكن بحجب الأكنة

إذا ما أزال الستر لم تر غيره و لم يبق بالأشكال إشكال ريبة

### (قوى النفس بمثابة القوى و الموجودات في الأفاق)

و مع ذلك كله لا ينكشف لك هذا السر على ما هو عليه في نفس الأمر إلا إذا رجعت إلى نفسك و إلى حواسك و قواك التي هي مظاهرك، لأنك إذا رجعت إليك رأيت عقلك الجزئي بمثابة آدم و رأيت هواك بمثابة إبليس، و قلبك بمثابة موسى، و نفسك الأمارة بمثابة فرعون، و قوتك الغضبية بمثابة الكلب و قوتك الشهوية بمثابة الخنزير، و كذلك كل القوى و الأعضاء فإن كل واحدة منها بمثابة كل واحدة واحدة من أجزاء العالم و قد عرفت هذا عند تطبيقهما في البحث السابق، و كما لا ترى في نفسك شيئا زائدا خارجا عن وجودك، فكذلك لا ينبغي أن ترى شيئا زائدا خارجا عن الوجود و كما لا ترى في نفسك شيئا هو يكون شرا بالنسبة إليك فكذلك لا ترى في الوجود شيئا هو يكون شرا بالنسبة إلى الوجود مطلقا، فإن وجودك كما يحتاج إلى عقلك الذي هو بمثابة آدم فكذلك تحتاج قوتك الوهمية التي هي بمثابة



إبليس، فإنَّ عمارة الباطن والآخره كما يتعلّق بالعقل الذي هو بمثابة آدم، فكذا عمارة الظاهر والدنيا يتعلّق بالوهم الذي هو بمثابة إبليس، وكذلك القلب والنفس الأماره والقوة الشهوية والغضبية وغير ذلك من القوى والأعضاء، فإنَّ كلَّ واحدة منها في نفسها سبب نظام وجودك بحيث لو فرض زوال وجود واحد منها لم يمكن إقامة بدنك ولا بقاؤه، و أيضا هذا فرض محال لأننا لو فرضنا هذا ما يمكن مع هذا فرض وجود تام كامل بل يجب مع هذا الفرض فرض وجود ناقص وليس الفرض كذلك بل الفرض وجود تام كامل من جميع الوجوه، كما ثبت عقلا ونقلا.

أما عقلا فلائه قد تقرر أن الإنسان أشرف الموجودات وأكمل المخلوقات صورة ومعنى و بل جامع لجميع ما في العالم فكيف لا يكون كاملا و تاما في الخلق و الخلق.

و أما نقلا، فقد أخبر أو يعلل عنه أنه أحسن الصور و أكمل الخلق في قوله:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٧

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ [سورة التين: ٤].

و في قوله: وَ صَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ [سورة غافر: ٦٤].

فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ [سورة المؤمنون: ١٤].

### (الخير و الشر كلاهما عين الكمال)

فالشرّ و الخير حينئذ يكونان عين الكمال و محض النفع، من حيث إنَّ الوجود لا يتم إلا بهما، و أيضا هما أمران إضافيان زائلان في نفس الأمر، فإن الوهم بالنسبة إلى العقل، و إن كان شريرا ناقصا، لكن بالنسبة إلى البدن و عمارته يكون كاملا خيرا، و كذلك القلب و النفس الأماره، فإن النفس الأماره و إن كانت شريرة ناقصة بالنسبة إلى القلب الذي هو الكامل الخير، لكن بالنسبة إلى البدن و عمارته تكون خيرة كاملة، و إذا فرض زوال الاعتبارين لا يكون هناك لا خير و لا شر، و لا نقص و لا كمال، بل يكون وجودا واحدا في غاية الكمال و الشرف و القدر و المنزلة، و يمكن تصور هذا المعنى في عالم الحسّ بالحسّ بالنسبة إلى الشمس و شعاعها مثلا، فإن الشمس عند الخفافيش مظلمة كدرة مانعة من رؤيتهم و مشاهدتهم، و الحال أنها في نفس الأمر مشرقة نيرة موجبة لرؤية أهل العالم و مشاهدتهم.

### (تقابل الأسماء)

و كذلك الأنبياء و الأنبياء بالنسبة إلى الكفار و المشركين، فإن الأنبياء و الأولياء حيث أنهم دائما يقصدون أنفسهم و أموالهم و يقتلون أهلهم و أولادهم لا يكون بالنسبة إليهم أشرّ و أنقص منهم، و كذلك هم بالنسبة إلى الأنبياء و الأولياء أيضا، حيث إنهم لا يقصدون إلا أنفسهم و أموالهم و لا يطلبون إلا أهلهم و أولادهم، و لهذا كانوا يقتلون الأنبياء و يحسبون هذا من أعظم الخيرات، و كذلك الأنبياء، و الآن ليس عند اليهود و النصارى أنقص من نبينا (ص) مع أنه ليس في الوجود أكمل منه، و هذا يسمّى تقابل الأسمائية و المحاذاة الوجودية آفاقا كان أو انفسا و لا يزال الوجود كذلك و لم يزل أزل الأزال و أبد الآباد، و تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٨

[سورة الأنعام: ١١٥].

إشارة إليه، لأن الأسماء الجلالية لا بد لها من مظاهر، و الأسماء الجمالية كذلك، فهذان المظهران لا بد لهما من تقابل كآدم و إبليس و موسى و فرعون و إبراهيم و نمرود و محمد (ص) و أبي جهل و علي (ع) و معاوية، و الحسين و

يزيد، و المهدي و الدجال، و أمثال ذلك و لهذا قال:

وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ [سورة الأنعام: ١١٢].

و كذلك في الأنفس من تقابل العقل و الوهم و القلب و النفس و العلم و الجهل و الحلم و الغضب و الشهوة و العفة إلى آخر القوى و الحواس و التقابل الواقع بينهما كما مر تفصيلهما و حيث أن كل واحدة من هذه المظاهر، آفاقا كان أو أنفسا، فهي إما بمثابة الحروف أو الكلمات أو الآيات كما ثبت عقلا و نقلا و كشفا، و في كل واحدة منها آية و علامة تدل على كمال معرفته و وحدته، لقولهم:

و في كل شيء له آية تدل على أنه واحد

قال تعالى: سُنِّرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [سورة فصلت: ٥٣].

يتبين عند كل عاقل عارف أنه ليس في الوجود غيره و غير أسمائه المتقابلة و أن الوجود خير محض و الشر إضافي، و لا يكون رجوع الكل في آخر الأمر إلا إلى الخير الذي هو الرحمة، كما قال: سبقت رحمتي غضبي (٩٤).

(٩٤) قوله: كما قال: سبقت رحمتي غضبي.

أخرجه أحمد في مسنده ج ٢، ص ٢٤٢، و مسلم في صحيحه ج ٤، ص ٢١٠٨ كتاب التوبة، باب ٤، الحديث ١٥ و في البخاري ج ٩، ص ١٦٤:

إن رحمتي سبقت غضبي، و أخرج ابن ماجة في سننه ج ٢، كتاب الزهد الباب ٣٥، الحديث ٤٢٩٥: إن رحمتي تغلب غضبي. و مسلم أيضا في الباب الحديث ١٦ و ١٤.

و جاء في دعا جوشن الكبير المروي عن النبي (ص) في مصباح الكفعمي: يا من سبقت رحمته غضبه.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٦٩

و معلوم أن الابتداء في الإيجاد كان من الرحمة المحضة، فيكون في الإعادة كذلك، ليطابق الأول الأخير و المبدأ و المعاد، بحكم قوله:

كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ [سورة الأنبياء: ١٠٤].

و هاهنا أبحاث كثيرة و أسرار جلييلة، و هذا كله من بعض أسرار القدر المنهي إفشاؤها كل الإفشاء، و الغرض من جميع ذلك بعد إثبات أن القرآن غير قابل للانتهاة و الانقطاع، أن ثبت أن العالم كله كتاب الله و كل ما فيه إما بمثابة الحروف أو الكلمات أو الآيات و يجب تعظيم كل واحدة منها بقدرها كما يجب تعظيم كل واحدة من حروف القرآن و آياته و

كلماته، وقد ثبت هذا بوجوه كثيرة، و الحمد لله على ذلك.

هذا آخر الدقيقة و آخر البحث الثاني في هذا المقام، و الله أعلم و أحكم و هو يقول الحق و هو يهدي السبيل.

### الوجه الرابع في تأويل بعض المتشابهات و تطبيقها بالمحكمات

و بيان الفرق بين المشيئة و العلم و الإرادة و الأمر و الجبر و القدر.

اعلم أن هذا الوجه مشتمل على تأويل بعض المتشابهات و تطبيقها بالمحكمات و توابعه و لوازمه من الأبحاث، و فيه مقالات.

(لا اختلاف بين الأمم بحسب المعنى كما لا اختلاف بين آيات القرآن)

### المقالة الاولى في نقل بعض المتشابهات و رفع الاختلاف من القرآن عقلا و نقلا

فمنها قوله تعالى:

وَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَ مُهَيِّمًا عَلَيْهِ

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٠

فَأَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَ مِنْهَاجًا وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ [سورة المائدة:

[٤٨].

و منها قوله تعالى:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [سورة البقرة: ٢١٣].

و منها قوله تعالى:

وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا فَأَنْتَ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ [سورة يونس: ٩٩].

وَ لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ لَذَلِكَ خَلَقَهُمْ [سورة هود: ١١٨، ١١٩].

فنقول: لا شك و لا خفاء أن هذه الآيات كلها بحسب اللفظ و تفسير الظاهر، متناقضات مختلفات لكن ليس من حيث المعنى و الأصول المقرر بين العلماء الحقة كذلك، كما بينا بعضه و سنبين البعض الآخر إن شاء الله، و قد ورد عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال:

في كتاب الله عز و جل ما يحسبه الجهال مختلفا متناقضا و ليس بمختلف و لا بمتناقض.

و مراده أنه ليس في نفس الأمر تناقض و لا تخالف و إن كان بحسب اللفظ يلزم ذلك.

و هذه الآيات لها أجوبة إجمالية و تفصيلية، أما التفصيل فستعرفه في المقالات الآتية.

و أما الإجمال، فقوله تعالى:

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧١

رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى [سورة طه: ٥٠].

وقوله: **إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا** [سورة الإنسان: ٣].

يقوم بجواب تلك الآيات، لأن تلك الآيات تشهد بأن الهداية بعد ما حصلت وإن حصلت ما حصلت إلا للبعض، وهذه الآيات تشهد بأن الهداية قد حصلت للكل.

وقوله في موضع آخر:

**قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ** [سورة يونس: ١٠٨].

وقوله: **قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ** [سورة الأنعام: ١٠٤].

### (الهداية والضلالة باختيار العبد وإرادته)

يشهد بأن الهداية والضلالة تتعلق باختيار العبد وإرادته لا غيره بل يضاف تلك الهداية الحاصلة لهم إلى القرآن الذي بعث إليهم رحمة وشفقة في حقهم، وتلك الضلالة الحاصلة لهم بترك هذه الألفاظ إلى تقصيرهم وتركهم التدبر والتفكر في القرآن، كقوله فيهما:

**يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ** [سورة يونس: ٥٧].

وقوله: **هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ** [سورة فصلت: ٤٤].

وقوله: **أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا** [سورة محمد: ٢٤].

وقوله: **فَمَا لَهُمْ لَوْلَا الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا** [سورة النساء: ٧٨].

والحديث هو القرآن، لقوله تعالى:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٢

**وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثًا إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ** [سورة الشعراء: ٥].

وقوله: **وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا** [سورة النور: ٢١].

يشهد بأن الكل من فضله ورحمته وعنايته بعبيده والكل صحيح وليس فيه اختلاف، ويعرف هذا السر من قوله:

**وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ** [سورة الأنفال: ١٧].

لأنه نفى من غير الإثبات وإثبات من غير نفى وإدراكه صعب.

### (تصور الاختلاف في القرآن يرجع إلى عدم فهم المتصرف فيه)

وبالجملة إضافة الهداية إلى نفسه تارة وإلى العبد تارة وإلى القرآن تارة ليس بمتناقض ولا بمختلف عند التحقيق و سيما ورد في كتابه:

**وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا** [سورة النساء: ٨٢].

والمراد أنه ليس فيه اختلاف في نفس الأمر وإن كان فيه اختلاف بحسب اللفظ والتركيب، وبيان ذلك وهو أن تصور الاختلاف في القرآن يرجع إلى عدم فهم المتصرف فيه والمفسر وإلا لو كان التصور صحيحا يعرف أن الله تعالى ما نفى الاختلاف من القرآن مطلقا بل نفى الاختلاف منه في نفس الأمر بالنسبة إلى الأصول الجمليّة والقوانين الكلية المقررة

بين الأنبياء والأولياء (ع) التي لا يمكن الاختلاف فيها أصلاً، ومعلوم أن الأنبياء والأولياء قط ما وقع خلاف بينهم في أصول الدين وأركان الشرع، لقوله:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ [سورة الشورى: ١٣].

و كقوله: لَا نَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ [سورة البقرة: ٢٨٥].

و يكون حينئذ تقديره أنه ليس فيه اختلاف في نفس الأمر، وأصول الدين والشرع، وإن كان فيه اختلاف في اللفظ والتركيب والأحكام الشرعية من حيث

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٣

الفروع والجزئيات بالنسبة إلى بعض الأزمان والأشخاص ولو كان هذا الكتاب من عند غير الله لوجدوا اختلافًا في جميع ذلك لعدم إحاطة علمه بجميع الأمور على ما هي عليها، كما قال في هذا:

وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا [سورة طه: ١١٤].

و قال: وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ [سورة يوسف: ٧٦].

و قال: وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا [سورة الإسراء: ٨٥].

والأنبياء والرسل حيث إنهم لا يقولون شيئاً بأنفسهم، بل لا يتكلمون إلا بأذنه وأمره، لقوله:

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ [سورة النجم: ٣-٤].

و كان الكل وحياً خصوصاً القرآن ما وقع الاختلاف بينهم، وفي هذا ورد الحديث القدسي:

بي ينطق وبي يسمع وبي يبصر [مر ذكر مرجعه في التعليقة ١٢٠ فراجع].

و كل من كان نطقه به وسمعه وبصره بنور، لا يمكن صدور الاختلاف ولا الخلاف منه، ويجب عليك أن تعرف أن الأنبياء والأولياء والرسل (ع) قط ما اختلفوا في القوانين الكلية الإلهية والأوضاع الجمالية الربانية التي هي التوحيد والعدل والنبوة والإمامة والمعاد، وإيصال الخلق إلى كمالهم المعين لهم بحسب استعدادهم وقابليتهم، وإن وقع الخلاف بينهم في تبين الحلال والحرام وتعيين الكفر والإسلام وتحقيق الفروع والأحكام وأمثال ذلك، لأن الاتفاق في الأصول كما هو مصلحة كلية دينية مشتملة على مصالح الخلق في المعاش والمعاد، فكذلك الاختلاف في الفروع فإنه أيضاً مصلحة جزئية مشتملة على مصالح جزئية مشتملة على مصالحهم في المعاش والمعاد، ومثال ذلك مثال الأطباء الصورية مع الأمراض الصورية فإن مراد الأطباء، ولو كانوا مائة ألف طبيب، من المرض مراد واحد وهو الصحة، فاختلفت الأشربة والمعاجين في معالجاتهم لا يدل على اختلافهم في المقاصد الكلية التي هي الصحة والقوة، واختلاف بعض المرض مع بعض الأطباء من هنا يقع، فإنهم ما يعرفون أنهم في المقاصد واحد، بل يقولون

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٤

هذا معالجته ما هو موافق، وذاك الآخر خير منه، فتختلف الآراء والأهواء بحسب الملائم وغير الملائم، والأ مقصودهم واحد في نفس الأمر فافهم جداً، فإنه مثال شريف دقيق، وقس على هذا أطباء النفوس مع الأمراض المعنوية واختلافاتهم في القبول والمنع وميلهم إلى بعض الأنبياء دون البعض حتى تعرف أيضاً سر الاختلاف كما عرفت سر الاتفاق، وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون.

## (في معنى اختلاف أمّتي رحمة)

و سيجيء بيان الضوابط الكليّة الإلهية والقوانين الجمليّة الربّانية في المقدّمة السادسة من هذه المقدمات عند بحث الشريعة والطريقة والحقيقة أكثر من ذلك مع بحث الأصول والفروع وترتيبها في المراتب الثلاث، واختلاف القرآن في الفروع عند التحقيق، عين الاتفاق في الأصول كما عرفته وسترعه أيضا وكان النبي (ص) نظرا إلى هذا المعنى قال: اختلاف أمّتي رحمة «٩٥».

و تقديره: أي اختلاف أمّتي في القرآن من حيث استخراج المعاني والحقائق، واستنباط اللطائف والدقائق، و تطابق المتشابهات بالمحكمات، و رجوع التفسير إلى التأويل، و التأويل إلى التحقيق بالنسبة إلى كل زمان مشخّص وإلى كل رأي واعتقاد، رحمة نازلة من الله فيهم لقوله:

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ (بإنزال القرآن عليكم) مَا زَكَّىٰ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا [سورة النور: ٢١].  
أي ما زكى أحد منكم من نقصه وجهله و رذيلته و خسته الغالبة على نفسه،

(٩٥) قوله: نظرا إلى هذا المعنى قال: اختلاف أمّتي رحمة.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ١، ص ٢٨٦، الحديث ١٣٧. و الصدوق (رض) في معاني الأخبار ص ١٥٧، باب معنى قوله (ع): اختلاف أمّتي رحمة الحديث ١.

و أخرجه أيضا السيوطي في الجامع الصغير ج ١، ص ٤٨، الحديث ٢٨٨.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٥

من الفسق و الفجور و البخل و الشحّ و البلادة و الجربزة لصعوبة الملكات الرديّة و رسوخها فيها، و شدة إزالتها عنها، إلا بفضل الله و رحمته التي هي عبارة في هذا المقام عن إرشادهم إلى فهم كتابه و استخراج معانيه و استنباط حقائقه، و إليه أشار أيضا بقوله:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا. فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا [سورة النساء: ١٧٤ - ١٧٥].

و بقوله:

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة ص: ٢٩].

و لقوله:

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ [سورة يونس: ٣٧].

و هدى و رحمة لعلهم بقاء ربهم يؤمنون [سورة الأنعام: ١٥٤].

و سبب ذلك، لأن أمثال هذه الاستخراجات من المعاني و الاستنباطات من الحقائق يزيد في ذكائهم و فطنتهم و صفاء خواتمهم و أفكارهم و تهيئة أسبابهم و استعدادهم، لتحصيل كمالاتهم و مقاماتهم عاجلا بالفيض، و التجليات و

الكشف والإلهامات، وفي ثوابهم ودرجاتهم في الجنان، وكرامتهم ومنزلتهم عند الله، آجلا، ببركة أعمالهم وأفعالهم الصادرة من تلك التجليات والكشوف والفيضان، وهذه الأنواع كلها نعمة عظيمة ورحمة واسعة على عباده، وورد عن النبي (ص) أنه قال:

«ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى يوم القيامة من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيرهما» (٩٦).

(٩٦) قوله: وورد عن النبي (ص): ما من شفيح أفضل الحديث.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ١١٢، الحديث ١٧١، وأخرجه الغزالي في إحياء العلوم ج ١، ص ٢٧٣، كتاب آداب تلاوة القرآن الباب الأول، وقال العراقي في ذيله:

رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن سليم مرسلا.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٦

و يلوح من سر هذه الإشارة، أن ذلك إنما هو في حق من يدبره و يحقق معناه و سلك المنهج المطلوب منه المشتمل عليه و وصل إلى جناب الله و جوار الملائكة، و لا غاية في الشفاعة إلا الوصول إلى نيل الرضوان من المشفوع إليه، و معلوم أن تمام رضوان الله بغير سلوك الطريق المشتمل عليها الكتاب العزيز لا يحصل و لا ينفع شفاعة شافع كما قال جل ذكره:

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ [سورة المدثر:

٤٨-٤٩].

و هذا أيضا تأكيد آخر على سبيل التعجب و الإنكار على طائفة أعرضوا عن القرآن و عن استخراج معانيه و استنباط حقائقه و عن الاطلاع على اختلاف رموزه و إشارته و تحصيل درره و غرره و الغوص في بحار حكمته و عرفانه ليصلوا بها إلى الجواهر المكونة في عمقها و النفائس الشريفة المستورة تحت سواحلها و سواقيها و يستحقوا بها الكرامة و المنزلة عند الله و الثواب الجزيل و الأجر الجميل في الجنة، كما سبق ذكره، و أشار الحق تعالى إليه في قوله:

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا [سورة النساء:

١١٤].

و المراد من هذا البحث من الأول إلى الآخر في هذه المقالة هو أن القرآن لا اختلاف في حقيقته، و الاختلاف الذي فيه بحسب الاستخراج و الاستنباط إذا كان موافقا للعقل و الشرع و الكشف فهو عين الرحمة، و لا يجوز تركه، و بل هو واجب على كل أحد.

و إذا تحقق هذا فلنشرع في المقالة الثانية و بيان بعض المتشابهات فهو هذا:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٧

#### المقالة الثانية في تاويل قوله:

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً [سورة هود: ١١٨]:

اعلم، أن قوله: و لو شاء ربك معناه أي و لو شاء ربك أن يجعل الناس أمة واحدة على سبيل الإلجاء و الجبر و القهر لا يمكن لأنه قادر على كل شيء من الممكنات، و هذا من الممكنات، لكن ما يشاء إلا على سبيل الاختيار و الإرادة، لأن التكليف الإلجائي ينافي الغرض منه، و نقض الغرض على الحكيم محال، فمحال أن يفعل الحكيم مثل هذا، و ذلك لأن الهداية على سبيل الجبر و القهر تؤدي إلى عدم القدرة و الاختيار و ارتفاع التكليف مطلقا، و يلزم منه إبطال الأحكام الشرعية و الأوضاع الكلية الإلهية من الدعوة و الإرشاد و النبوة و الرسالة و المعاد و استغناء الخلق عن الأصول و الفروع و الثواب و الأجر و عدم خوفهم من الجحيم و العذاب و أمثال ذلك، لأن كل ذلك مبني على القدرة و الاختيار فإذا ارتفعا ارتفع الكل، و إذا ذهب ذهب المجموع لأن العبد لو لم يكن مختارا لم يكن محتاجا إلى نبي و لا رسول و لا فروع و لا أصول، لأن الاحتياج إلى الرسول و النبي، أن يعلم الناس واجبات الدين من الأصول و الفروع و يرشدهم إلى الحق تعالى و يقربهم إلى الجنة و الثواب و يبعدهم عن الجحيم و العقاب فإذا لم يكن في نفسه مختارا لم يكن له في ذلك اختيار و بل يكون معذورا عند الله و عند الخلق و ليس الحال كذلك لأن هذا جبر محض و إلقاء صرف و جل جناب الحق أن يفعل مثل ذلك و إلى هذا أشار بقوله:

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا فَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ [سورة يونس: ٩٩].

ليكون جوابا لذلك القول و تقديره: لو شاء ربك أن يحكم على جميع الناس جبرا و قهرا بالإلجاء و الإكراه أن يؤمنوا به و بك لحكم عليهم حكما جزما و انفصل الأمر و انقضى الدهر و ظهر يوم القيامة و لكن ما يشاء إلا أن يؤمنوا بأنفسهم اختيارا و إرادة ليستحقوا به الثواب الدائم بأفعالهم الحسنة و أعمالهم الصالحة و يستوجبوا العقاب الدائم بأفعالهم و أعمالهم الرديئة، لأن إجبارهم و إكراههم على الإسلام و الإيمان

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٨

ينافي الغرض من التكليف كما مر، و الحكيم الكامل لا يفعل فعلا ينافي غرضه و لهذا قال:  
قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ [سورة يونس: ١٠٨].

ليتقنوا أن أمرهم في التكليف إليهم لا إلى غيرهم، و ليسوا هم بمجبورين في أفعالهم و أعمالهم، و بل يقوم كل واحد منهم بالتكليف المأمور به على ما ينبغي، و يرجو من الله تعالى بالطاعة، الثواب و الجنة، و بالمعصية العقاب و الجحيم، لقوله:

وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَىٰ [سورة النجم: ٣٩-٤٠].

### (مشية الحق لا تنافي اختيار الخلق)

و إذا عرفت هذا فاعلم، أن قيد الأحكام الإلهية بالمشية الأزلية لم يمنعهم عن أفعالهم الاختيارية، لأن عند أرباب النظر و المعقول و عند أهل الكشف و الشهود، كثرة الإضافة و النسبة ليست بقادحة في وحدة الذات و لا كثرة الاعتبارات و الأحكام في وحدة الحكم، كما أن كثرة الإضافات الأسمائية و النسب المعنوية ليست بقادحة في وحدة ذات الحق و وجوده، و كذلك تعلقات العلم بالمعلوم فإنها أيضا ليست بقادحة في حقيقة العلم، و المراد أن مشية الله تعالى واحدة في جميع الصور لقوله:



وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ [سورة القمر: ٥٠].

لكن لها تعلقات و أحكام بحسب الإضافات، و النسب إلى المعلومات و المخلوقات هي المتكثرة لها و المتعددة لأحكامها، لأن هذه المشية الواحدة لو أضفتها إلى الموجود جاز و إن أضفتها إلى المعدوم جاز، و كذلك إلى الحق و الباطل و الممكن و الواجب و الممتنع و المستحيل و غير ذلك، لأنه لا يلزم من هذه الإضافات و تكثرها و تعددها تغيير في ذاتها و حقيقتها، لأن نسبة الكل إليها واحدة، و الكل بالنسبة إليها واحد، و الكثرة و الاختلاف في الإضافات و النسب، لا في الذات و الحقيقة،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٧٩

و مثال ذلك مثال النار في تصرفاتها لأن النار لها طبيعة واحدة و تصرفات متنوعة كتصرفها مثلا في الشمع بالإذابة، و في البيض بالانعقاد، و في الجلود بالاجتماع، و في الخشب بالافتراق، و كذلك الشمس فإن لها طبيعة واحدة أيضا و تصرفات متنوعة، كالتجفيف في موضع، و التحليل في موضع آخر، و التمجيد في موضع، و التدوير في موضع آخر من غير تغيير في طبيعتها و لا تبدل في ذاتها، و لدقة هذه المعاني و صعوبة إدراكها منع الحق تعالى إضافة كفرهم إلى مشيته من حيث التأثير و التأثر في قوله:

وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ [سورة النحل: ٣٥].

### (المشية بمعنى العلم و أن الله سبحانه عالم في الأزل بكفر الكافر)

لأن المشية عند التحقيق، فهي بمعنى العلم خصوصا على رأي أهل البيت (ع)، و العلم ليس له تأثير في المعلوم بالاتفاق، فلا يكون كفرهم بإرادته و أمره بل بعلمه و مشيته، و حينئذ يكون معنى المشية في جميع المواضع القرآنية بمعنى العلم و يكون تقديره لو علم الله في الأزل كذلك لكان ذلك الأمر كذلك و لكن ما علمه إلا بعكس ذلك، فلا يكون إلا كذلك، و هذا دقيق يحتاج إلى فهم دقيق، و الإشكال و الشبهة في هذا المقام و جميع المقامات المتعلقة بالمشية و الإرادة، ما وقع إلا من عدم الفرق بين المشية و الإرادة، و بين العلم و الأمر و الجبر و القدر، لأن الله تعالى ذكر في بعض المواضع المشية و أراد العلم و ذكر العلم و أراد المشية، و ذكر الإرادة و أراد الأمر، و ذكر الأمر و أراد الإرادة، و كذلك الجبر و القدر، و كل عاقل يعرف بالتحقيق أن الله تعالى كان عالما في الأزل بكفر الكافر و ظلم الظالم لكن لم يكن راضيا بهما عنهما، لقوله في الأول:

وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ [سورة الزمر: ٧].

و لقوله في الثاني: الْأَلْعَنَةُ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ [سورة هود: ١٨].

و كذلك كان عالما بقتل الأنبياء (ع)، و لكن لم يكن له في ذلك إرادة و لا

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٠

رضى، لأن إرادة الفسق فسق و إرادة القبيح قبيح سيما من الحكيم الكامل، و معلوم أن قتل الأنبياء فسق و الراضي به فاسق، لقوله:

وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ [سورة المائدة: ٤٧].

و من جملة ما أنزل الله، منع الكفار عن قتل الأنبياء فلو حكموا به ما قتلوا أحدا منهم أصلا و لعدم رضائه بإضافة مثل هذا

إليه، قال:

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ [سورة الأعراف: ٢٨].

و الأشعرية و المجبرة و غيرهم لو عرفوا هذه المعاني و تحققوا هذه الأصول و المباني، و ظهر لهم أن المشية بمعنى العلم و العلم بمعنى المشية، و الإرادة خلاف المشية و المشية خلاف الإرادة، و الإرادة خلاف الأمر و الأمر خلاف الإرادة ما نسبوا إليه تعالى جميع القبائح و الفواحش بقولهم: الكل من عند الله و تقديره و مشيته و إرادته متمسكين بقوله:

قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ [سورة النساء: ٧٨].

لأن في قوله: قل كل من عند الله خبر راجع إلى ما سبق من القصة، ينبغي أن يعلم ذلك الخبر أولاً ثم يحكم به، و القصة و هي أن أهل المدينة لما جاء إليهم نبينا (ص) من مكة و حصل لهم في تلك السنة القحط و الغلاء، قالوا للنبي (ع): إن هذا القحط و الغلاء و العسر و البلاء التي حصلت لنا، كانت من مجيئك إلينا و بشؤم قدمك علينا، قال تعالى: وَإِنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ [سورة النساء: ٧٨].

أي قل لهم هذا الذي تقولون و تنسبون إلي من القحط و الغلاء و غير ذلك و هو من عند الله لا من عندي و لا من عند غيري لأن أفعاله التي تتعلق به خاصة، ما يقدر عليها أحد غيره، و الأزواق، و الآجال، و الرخص و الغلاء، و السعة و الضيق من أفعاله تعالى و ليس لأحد فيها مدخل و من هذا أضاف الكل إلى نفسه، لا بمعنى الذي يضاف فعل العبد إلى نفسه و يقول:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨١

الكل من عندي، جل جنباه أن يتصف بمثل هذا و لهذا قال عقبيه:

فَمَا لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا. مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ [النساء: ٧٨]. [٧٩].

ليعرفوا الفرق بين أفعال الحق و بين أفعال الخلق، و معنى الآية لو كان على الوجه الذي فسره، الأشاعرة لم يقل عقبيه هذا الكلام و لم يقل فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً. لأن هذا كلام على سبيل الاستهزاء و السخرية و التعجب و الإنكار، و المراد منه أن كل من لم يفرق بين أفعال الله تعالى و أفعال عبده، ما له تفقه و لا تعقل أصلاً و لا يدخل هو في حكم العقلاء، و جل من قائل قال في مثل هذا المقام من لسانهم:

لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ [سورة الملك: ١٠]. [١٠].

لأن هذا إقرار منهم بعدم التعقل و التفقه بعد كشف حالهم عليهم في القيامة، و ندامتهم على أفعالهم و عدم قبول القول من الله و من رسوله و هذا القدر يكفي لتنبه العاقل الذي يعد نفسه من العقلاء، و ها هنا أبحاث كثيرة و الكل يرجع إلى شيء واحد و هو أن الكفر و الفسق و الظلم و أمثال ذلك ليس بإرادة الله و أمره بل بعلمه و مشيته، و العلم و المشية لا تأثير لهما فيه أصلاً و قد ورد عن أمير المؤمنين علي (ع) في الفرق بين المشية و العلم و الأمر و الإرادة و المحبة و الهنا و غير ذلك من المتقابلات و المتناقضات كلام حسن و إن كان كل كلامه حسناً و هو في غاية اللطف بالنسبة إلى هذا

المكان، نذكره بعبارة ثم نرجع إلى غيره وهو قوله:

اعلم أن الله تعالى خلق للخلق ثلاثاً فرائض و معاصي و فضائل، أما الفرائض فهي بقضائه و بعلمه و بأمره و بمشيئته و بمحبته و إرادته و باختياره، و أما المعاصي فهي بقضائه لا برضاه و بعلمه لا بأمره و بمشيئته لا بمحبته و بتقديره لا باختياره، و لا يسئل عما يفعل و هم يسئلون، و أما الفضائل فليست بأمره بل بإرادته و قضائه و رضاه و بعلمه و مشيئته و بمحبته و باختياره.

و هذا كلام يكشف جميع المشكلات الواردة في هذا الباب و يحل جميع المعضلات الناشئة من هذا الخطاب، صلى الله على نفسه القدسيّة و ذاته الكاملة، و قد أشار إلى هذا المعنى أيضاً ولده المعصوم جعفر بن محمد الصادق (ع) في

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٢

قوله:

شاء الله و أراد و لم يحب و لم يرض، شاء الله عز و جل ألا يكون شيء إلا بعلمه و أراد مثل ذلك و لم يحب أن يقال له ثالث ثلاثة، و لم يرض لعباده الكفر «٩٧».

و هذا أيضاً كلام حسن دقيق و لا يصدر مثل هذا إلا منهم، لأنهم معدن العلوم و منبعها، و مصدر المعارف و منشأها، و الحق أن الفرق بين المشيئة و الإرادة و العلم و الأمر و المحبة و الرضا و الجبر و القدر في غاية الصعوبة، و كأن هذا البحث ممنوع بالنسبة إلى بعض الأذهان الجامدة البعيدة عن الفهم، لأن هذا البحث من أدق أبحاث القدر و أجلها و أعظم أسرار الحق و أشرفها، و إفشاء سر الربوبية كفر و إظهار سر القدر محذور منهى عنه، و من هذا قال النبي (ص): «إفشاء سر الربوبية كفر و هتك أستار الألوهية شرك».

و من هذا قال أمير المؤمنين (ع) في جواب سائل سأله عن القدر:

القدر بحر عميق فلا تلجه، القدر طريق مظلم فلا تسلكه، القدر سر من سر الله عز و جل فلا تتكلفه (٩٨).

(٩٧) قوله: و قد أشار إلى هذا المعنى أيضاً الحديث.

رواه الكليني (رض) في الأصول ج ١ ص ١٥١، باب المشيئة و الإرادة الحديث ٥. بإسناده عن فضيل بن يسار عن الصادق (ع)، و رواه أيضاً

الصدوق (رض) في التوحيد باب ٥٥ باب المشيئة و الإرادة الحديث ٩، ص ٣٣٩، و الحديث ١٢، ص ٣٤٣. [...]

(٩٨) قوله: و من هذا قال أمير المؤمنين (ع) في جواب سائل الخ نهج البلاغة (ط: صبحي الصالح) الحكمة ٢٨٧: و سئل عن القدر، فقال:

طريق مظلم فلا تسلكوه، و بحر عميق فلا تلجوه، و سر الله فلا تتكلفوه.

روى الصدوق (رض) في التوحيد ص ٣٨٣، الحديث ٣٢ بإسناده عن الأصغر بن نباتة، قال:

قال أمير المؤمنين (ع) في القدر: ألا إن القدر سر من سر الله، و ستر من ستر الله، و حرز من حرز الله، مرفوع في حجاب الله، مطوي عن خلق الله، مختوم بخاتم الله، سابق في علم الله، وضع الله العباد عن علمه، و رفعه فوق شهادتهم و مبلغ عقولهم لأنهم لا ينالونه بحقيقة الربانية و لا بقدرة الصمدانية و لا بعظمة النورانية و لا بعزة الوجدانية، لأنه بحر زاخر خالص لله تعالى، عمقه ما بين السماء و الأرض، عرضه ما بين المشرق و المغرب، أسود كالليل الدامس، كثير الحيات و الحيتان، يعلو مرة و يسفل أخرى، في قعره شمس تضيء، لا ينبغي أن يطلع إليها إلا

الله الواحد

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٣

و إذا تحقق هذا فنرجع إلى ما كنا بصدده و نقول:

اعلم أن الشيخ الأعظم محيي الدين الأعرابي قدس الله سره قد أشار إلى بحث المشية بإشارة شريفة و قد قال فيه ما قلناه مطابقاً لما ذهبنا إليه، نذكره هاهنا و نقطع هذا البحث عليه و هو قوله:

و بالكشفين معا ما يحكم علينا إلا بنا، لا بل نحن نحكم علينا بنا و لكن فيه و لذلك قال: فله الحجة البالغة، يعني على المحجوبين إذ قالوا للحق لم فعلت بنا كذا و كذا مما لا يوافق أغراضهم فيكشف لهم غير مناف، و هو الأمر الذي كشفه العارفون هنا و يرون أن الحق ما فعل بهم ما ادعوه أنه فعله و أن ذلك منهم، فإنه ما عليهم إلا على ما هم عليه فتندحض حجبتهم و تبقى الحجة لله البالغة.

فإن قلت: ما فائدة قوله فلو شاء لهداكم أجمعين قلت: لو شاء، لو: حرف امتناع، لامتناع ما شاء إلا ما هو الأمر عليه و لكن عين الممكن قابل للشيء و نقيضه في حكم دليل العقل و أي الحكمين المعقولين وقع، ذلك هو الذي كان عليه الممكن في حال ثبوته، و معنى لهداكم ليبين لكم و ما كل ممكن من العالم فتح الله عين بصيرته لإدراك الأمر في نفسه على ما هو عليه فمنه العالم و الجاهل، فما شاء فما هديكم أجمعين و لا يشاء و كذلك إن يشاء فهل يشاء هذا ما لا يكون فمشتيته أحدية التعلق و هي نسبة تابعة للقلم و العلم نسبة تابعة للمعلوم و المعلوم أنت

الفرد، فمن تطلع إليها فقد ضاد الله عز و جل في حكمه و نازعه في سلطانه، و كشف عن ستره و سره، و باء بغضب من الله و ماواه جهنم و بس المصير.

و روى أيضاً في التوحيد ص ٣٦٥ الحديث ٣، بإسناده عن عنترة الشيباني عن أبيه، قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين، فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر، قال (ع): بحر عميق فلا تلجه، قال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر، قال (ع): طريق مظلم فلا تسلكه، قال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر، قال (ع): سر الله فلا تكلفه قال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن القدر، فقال أمير المؤمنين (ع): أما إذا أبيت فإنني سائلك، أخبرني أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد أم كانت أعمال العباد قبل رحمة الله؟ قال: فقال له الرجل: بل كانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد، فقال أمير المؤمنين (ع) قوموا فسلموا على أخيكم فقد أسلم و قد كان كافراً.

الحديث.

و أخرجه ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين (ع) من تاريخ دمشق بسنده عن عبد الله بن جعفر، قاله الخطيب في مصادر نهج البلاغة ج ٤، ص ١٠١.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٤

و أحوالك فليس للعلم أثر في المعلوم بل للمعلوم أثر في العالم فيعطيه عن نفسه ما هو عليه في عينه و إنما ورد الخطاب الإلهي بحسب ما تواطأ عليه المخاطبون و ما أعطاه النظر العقلي ما ورد الخطاب على ما يعطيه الكشف و لذلك كثر المؤمنون و قل العارفون أصحاب الكشوف و ما منا إلا له مقام معلوم.

وهذه الكلمات لها شروح وفيها أسرار والمراد منها قوله:

فإن قلت: ما فائدة قوله: فلو شاء لهداكم أجمعين إلى قوله: فمشيئته أحديّة التعلّق إلى آخره، أمّا قوله: فما هديكم أجمعين، فمعناه أنه ما شاء هداية الكل لعدم قبول بعض الأعيان الهداية من أنفسهم وذواتهم، ولا يشاء هداية الجميع أبداً لامتناعهم القبول لتلك الهداية وذلك لأنّ شئون الحقّ كما تقتضي الهداية كذلك تقتضي الضلال بل نصف شئونه يترتب على الضلال كما يترتب النصف الآخر على الهداية ولذلك قسم الدار الآخرة بالجنة والنار وخلق آدم بيديه و هما الصفات الجماليّة التي مظهرها في الآخرة الجنة والجلاليّة التي مظهرها فيها النار فطابق الأوّل الآخر، وأمّا قوله: فمشيئته أحديّة التعلّق وهي نسبة تابعة للعلم إلى آخره، فمعناه أن تعرف أن للحقّ مشيئة واحدة عامة يتجلى بها فتأخذ كل عين نصيبها منها بحسبها فيظهر بمقتضاها هداية كانت أو ضلالة كما قال:

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ [سورة القمر: ٥٠].

وإذا كان الواقع في الوجود أحد النقيضين باقتضاء العين ذلك، فمشيئته أحديّة التعلّق لأنها نسبة للعلم إذ ما لا يعلم بوجه من الوجوه لا يمكن تعلق الإرادة والمشية به والعلم نسبة تابعة للمعلوم من حيث تغايرهما وامتياز كل واحد منهما عن غيره والمعلوم الأعيان الثابتة وأحوالها وهي لا تقتضي إلا وجود أحد الطرفين من النقيض فالمشيئة أيضاً لا تتعلّق إلا به، وقوله: ليس للعلم أثر نتيجة لقوله: والعلم نسبة تابعة للمعلوم وأثر المعلوم في العالم اقتضاؤه وطلبه من العالم القادر على إيجاده على ما هو عليه كما مرّ مراراً، وقوله: إنّما ورد الخطاب الإلهي بحسب ما تواطأ عليه المخاطبون إلى آخره، معناه أنه لما كان أكثر الأشخاص الإنسانية عقلاء وأصحاب النّظر الفكري ما ورد الخطاب الإلهي إلا بحسب ما تواطؤوا أي توافقوا عليه وهو العقل ومقتضاه ولم يرد على ما يعطيه الكشف لعدم وفاء الاستعدادات بذلك ولقلة العارفين أصحاب

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٥

الكشوف الواقفين على سرّ القدر، ولورود الخطاب الإلهي بحسب إدراك المخاطبين وعقولهم كثر المؤمنون وقلّ العارفون، لأنّ طور المعرفة فوق طور الإدراك العقلي وهو الكشف عن حقائق الأمور على ما هي عليه وكلّ ميسر لما خلق له.

### (وجود كل شخص مطابق لسؤاله وطلبه بلسان استعداده)

وحاصل هذا الكلام والكلام السابق من الله تعالى وكلام الأئمّة (ع)، شيء واحد وهو أن المشيئة إما أن تكون بمعنى العلم الإلهي في الأزل بوجود الموجودات وماهيّاتها وأعيانها من غير تأثير فيها بما يقرر أن العلم ليس له تأثير في المعلوم، وإما أن تكون بمعنى المنع من طرف القابل وامتناع التصرف فيه من عدم قابليته، وإما أن تكون بمعنى الإرادة ورجوع الأمر إلى اختياره مطلقاً، فإن كان الأوّل فما شاء هدايتهم إلا على الوجه الذي كان عالماً بهم وباقتضاء أعيانهم وحقائقهم وطلبهم منه الوجود الخارجي و إعطائهم ما طلبوا منه بمقتضى ذواتهم لقوله:

وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ [سورة إبراهيم: ٣٤].

أي و آتاكم من كلّ ما سألتموه بلسان استعدادكم وقابليّتكم، وإن كان الثاني فأعطاهم الوجود على قدر قابليّتهم واستعدادهم من غير جبر ولا إكراه على شيء خارج عن استحقاقهم لأنّ العدل لا يقتضي غير هذا أي إعطاء وجود كلّ موجود على قدر قابليّته واستعداده كما ورد عن داود (ع) أنه قال:

قلت لربي يا رب! لما ذا خلقت الخلق؟ قال: لما هم عليه.

و يشهد بذلك: قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ [سورة الإسراء: ٨٤].

و إن كان الثالث ففي الأزل ما أراد الله إلا أن يهديهم و يرشدهم إرادة و اختيارا لا جبرا و لا قهرا حتى لا يناقض فعله غرضه كما تقدم ذكره.

و على جميع التقادير، تفسير المشيئة بالعلم أولى و أنسب من تفسيرها بالأمر و الإرادة، لأن بهذا ترتفع الشبهات كلها و يتضح الأمر عليها على ما هو عليه في نفس الأمر، و بذلك تزيد الشبهات و يكثر الإغواء و الإضلال للخلق نعوذ بالله منه و الله يقول الحق و هو يهدي سواء السبيل، و سيجيء هذا البحث أبسط من ذلك

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٦

في هذه المقالة الآتية بعد المقالة الثانية، و هو هذا:

**المقالة الثالثة في تحقيق قوله تعالى: و لو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة إلى قوله و لذلك خلقهم**

[سورة هود: ١١٨ - ١١٩].

اعلم، أن هذا البحث مشتمل على بيان اختلاف الحقائق و الماهيات، و اختلاف الناس في ذواتهم و حقائقهم و آرائهم و عقائدهم، متمسكا بقوله:

و لا يزالون مختلفين [سورة هود: ١١٨].

**(هل الاختلاف و الكثرة في الماهيات بجعل الجاعل أم لا؟)**

و هذا البيان مفتقر إلى تقديم مقدمتين، الأولى إلى أن الأعيان و الماهيات بجعل الجاعل، و الثانية إلى أنها ليست بجعل الجاعل، و المذهب الأول مذهب أهل الظاهر و العلماء و أرباب التقليد منهم، و المذهب الثاني مذهب أهل الله من العارفين الموحدين و بعض الحكماء.

أما الطائفة الأولى، فقالوا أن الله تعالى عليم حكيم لا يفعل إلا على الوجه الأصح و الأنفع و على الوجه الذي يقتضي علمه و حكمته لا يستل عما يفعل و هم يستلون [سورة الأنبياء: ٢٣]، و على هذا التقدير فاختلاف الماهيات و الأعيان يكون من مقتضى علمه و حكمته و كذلك جعلهم في الخارج و تخليقهم في عالم الشهادة يرجع إلى علمه بهم في الأزل و جعله لهم على ما هم عليه مطابقا لما في علمه لقوله:

و يفعل الله ما يشاء و يحكم ما يريد [سورة إبراهيم: ٢٧].

لكن تبقى هاهنا اعتراضات و احتجاجات كثيرة لأن كل ماهية من الماهيات و كل عين من الأعيان له أن يعترض عليه و يقول: بلسان الحال أو القال لم جعلتني كذا و كذا و ما جعلتني كذا و كذا كالثقي مثلا بالنسبة إلى السعيد، فإن له أن يقول:

لم جعلتني شقياً و ما جعلتني سعيداً، و كذلك الجاهل بالنسبة إلى العالم و الفقير إلى الغني.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٧

و بهذا يكون لهم على الله حجة من غير العكس، و قد قال الله تعالى: فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ [سورة الأنعام: ١٤٩]، و ليس لهم من هذا الإلزام مفر و لا مرجع إلا التسليم و الرضى بما قضى و رجوع (الأمر إلى) علمه و حكمته بمقتضى إرادته و مشيئته و لا شك أن هذا الجواب غير موجه و من هنا قال:

لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ [سورة المائدة: ١٠١].

و الحق أنه اعتقاد غير مطابق.

### (المعلومات الأزلية لا يجوز أن تكون مجعولة)

و أما الطائفة الثانية، فقالوا: إن الحقائق و الأعيان و الماهيات ليست بجعل الجاعل لأنها معلوماته الأزلية و المعلومات الأزلية لا تجوز أن تكون مجعولة، لأنها لو كانت مجعولة لزم سبق العلم على المعلوم بزمان أو أزمة أو عدم العلم بالمعلومات الأزلية قبل أن يجعلها مجعولة له، و القسمان بأسرهما باطلان، فلم يبق إلا أن تكون معلومة غير مجعولة له، و أيضا قد تقرر في الأصول، أن العلم تابع للمعلوم و وجود التابع الذي هو العلم بغير وجود المتبوع الذي هو المعلوم محال، لأن العلم لا يصدق عليه أنه علم إلا إذا طبق المعلوم و إلا يسمى جهلا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، و المراد من قولهم: إن العلم يجب أن يكون مطابقا للمعلوم، هذا (...). لأن كل علم لا يكون مطابقا للمعلوم في الخارج يكون جهلا، و بناء على هذا لا يجوز أن تكون معلوماته الأزلية مجعولة له و إلا ما يثبت له العلم، و يلزم الفساد المذكور و هذا هو المطلوب في هذا البحث، و وجه آخر و هو أنه تعالى عالم بالمعدومات و عالم بالموجودات، و كلامنا في المعلومات المعدمة أزلا أعني المعدومة في الخارج الثابتة في العلم قبل وجودها في الخارج فإنها لا يصدق عليها أنها مجعولة لأن الجعل إنما يتعلق بالوجود الخارجي لا بالوجود العلمي أو الذهني، و الموجودات لا بالمعدومات، و إذا تقرر هذا فالأولى أن نرجع إلى الأصول و القواعد الكلية، و نبحت على الأصل الصحيح و الأساس الكلي، و هو أن نقول: لا شك و لا خفاء أن الأعيان و الحقائق و الماهيات من معلوماته الأزلية و قيل الوجود الخارجي لم يكن لها أثر إلا في العلم، فالوجود لو كان بجعل لم يكن الجاعل عالما بها في الأزل لأنها لو كانت بجعله لم تكن أزلية و الحال أنها أزلية، فحينئذ لا

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٨

يكون بجعله أصلا نعم يصدق عليها أنها مجعولة بالنسبة إلى الوجود الخارجي لا الوجود العلمي و كلامنا في الوجود العلمي فلا تكون مجعولة بهذا المعنى و قد أشار إلى هذا بعض الفضلاء أوضح من هذا و هو قوله:

### (عدم مجعولية الأعيان الثابتة و الماهيات المعدومة)

حقيقة كل موجود عبارة عن نسبه بعينه في علم ربه أزلا و يسمى باصطلاح المحققين عينا ثابتة، و باصطلاح الحكماء ماهية معدومة، و معلومية الحقائق و عدميتها لا توصف بالجعل إذ المَجْعُول هو الموجود في الخارج فما لا وجود له في الخارج لا يكون مجعولا: فلو كان كذلك لكان للعلم القديم في تعيين معلوماته فيه أزلا أثر مع أنها خارجة عن العالم بها فإنها معدومة لأنفسها لا ثبوت لها إلا في نفس العالم بها و لو قيل بجعلها لزم أما مساوقها للعالم بها في الوجود أو أن يكون العالم بها محلا لقبول الأثر في نفسه و ظرفا لغيره، و كل ذلك محال، لأنه قاذح في صرافة وحدته أزلا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

و قد أشار شارح الفصوص في مقدماته «٩٩» أيضا إلى هذا و قال: الأعيان و الحقائق من حيث إنها صور علمية لا توصف بأنها مجعولة لأنها حينئذ معدومة من الخارج و المَجْعُول لا يكون إلا موجودا كما لا توصف الصور العلمية و الخيالية التي في أذهاننا بأنها مجعولة ما لم توجد في الخارج و لو كانت كذلك لكانت الممتنعات أيضا مجعولة، لأنها صور علمية، فالجعل إنما يتعلق بها بالنسبة إلى الخارج و ليس جعلها إلا إيجادها في الخارج.

فلا تكون حينئذ قبل إيجادها معقولة و هو المطلوب.

و قال أوضح من هذا و هو قوله «(١٠٠)»:

اعلم أن للأسماء صوراً معقولة في علمه تعالى لأنه عالم بذاته لذاته و أسمائه

(٩٩) قوله: و قد أشار شارح الفصوص في مقدماته الخ.

شرح القيصري ص ٢٠ فراجع.

(١٠٠) قوله: و قال أوضح من هذا الخ.

شرح القيصري ص ١٨ الفصل الثالث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٨٩

و صفاته، و تلك الصور العقلية العلمية من حيث إنها عين الذات المتجلية بتعيين خاص، و نسبة معينة هي المسماة بالأعيان الثابتة، سواء كانت كلية أو جزئية في اصطلاح أهل الله، و تسمى كلياتها بالماهيات و الحقائق، و جزئياتها بالهويات عند أهل النظر، فالماهيات هي الصور الكلية الأسمائية المتعينة في الحضرة العلمية (تعيناً أولياً)، و تلك الصور فائضة عن الذات الإلهية بالفيض الأقدس و التجلي الأول بواسطة الحب الذاتي، و طلب مفاتيح الغيب التي لا يعلمها إلا هو ظهورها و كمالها، فإن الفيض الإلهي ينقسم بالفيض الأقدس و الفيض المقدس، و بالأول تحصل الأعيان الثابتة و استعداداتها الأصلية في العلم، و بالثاني تحصل تلك الأعيان في الخارج مع لوازمها و توابعها.

### (اتحاد العقل و العاقل و المعقول)

و هذا بحث مبني على أن الفاعل و القابل يكون شيئاً واحداً، و لا يكون في الوجود إلا هو و كمالاته فيكون فاعلاً من جهة و قابلاً من جهة أخرى، كما قالت الحكماء في العقل و العاقل و المعقول فإنها شيء واحد في الحقيقة و كثيرة بالاعتبار، و كذلك في العشق و العاشق و المعشوق، و إلى هذا أشار الشيخ الأعظم في فصوصه أيضاً في قوله: «(١٠١)».

و من شأن الحكم الإلهي أنه ما سوى محلاً إلا و لا بد أن يقبل روحاً إلهياً عبر عنه بالنفخ، و ما هو إلا حصول الاستعداد من تلك الصورة المسوأة لقبول الفيض التجلي الدائم الذي لم يزل و لا يزال، و ما بقي إلا قابل، و القابل لا يكون إلا من فيضه الأقدس، فالأمر كله منه ابتداءً و انتهاءً - و إليه يرجع الأمر كله - كما ابتدأ منه.

و على هذه التقادير لا يجوز أن تكون الأعيان و الماهيات و القوابل بجعل الجاعل، لأننا إذا فرضنا القابل و الفاعل شيئاً واحداً و فرضنا الفاعل ذاته و القابل أسمائه و صفاته و سمينا الأول بالوجود المطلق الحق، و الثاني بالوجود المقيّد

(١٠١) قوله: و إلى هذا أشار الشيخ الأعظم الخ.

شرح القيصري للفصوص ص ٦٣، و فصوص العفيفي ص ٤٩.



### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٠

الخلق، و سَمِينَا الكُلّ مظهر أسمائه و صفاته و أفعاله و الأعيان و الماهيات و الحقائق صورة معلوماته الأزلية الأولية فلا يكون حينئذ هذا الوجود جاعلا لشيء يتعلق بذاته و كمالاته لأنه كان دائما على هذه الصفة فكيف يصير غير هذا و قلب الحقائق محال خصوصا بالنسبة إلى الواجب، و الشيء قط لا يكون جاعلا لنفسه أصلا، و كذلك لكلماته الذاتية و خصوصيات الأسمائية، لأن الشيء لا يخلو من وجهين إما أن يكون واجبا لذاته أو ممكنا لذاته فإن كان واجبا لذاته فكلماته و خصوصياته و جميع ما يترتب عليها تكون حاصلة له بالذات ... فيه أصلا، و إن كان ممكنا فماهياته العلمية و أعيانه المعقولة لا تكون بجعله و لا بجعل غيره، فإن ذلك من المعلومات الأزلية الإلهية كما تقرر، و أما المترتب ... الوجود الخارجي و توابعه من الكمالات و النقائص فذلك يجوز أن يكون مجعولا للحق و ليس كلامنا فيه مع أنه تابع للوجود العلمي، بل كلامنا في الوجود العلمي الذي هو من معلوماته الأزلية و الممكن ليس له إلا الطلب بلسان الحال الوجود الخارجي على حسب قابليته و استعداده من الفاعل الحقيقي مطابقا للوجود العلمي و هذا هو مطلوبنا من هذا البحث و لهذا قال:

وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ [سورة إبراهيم: ٣٤].

بلسان استعدادكم و قابليتكم تابعا للوجود العلمي الغير المجعول و على هذا التقدير لا يكون شيء بجعله من ذلك الوجود بل في الوجود الخارجي المذكور و لا يصدق الجعل إلا عليه أي على الوجود الخارجي فافهم فإنه ينفك كثيرا في مواطن كثيرة بالنسبة إلى هذا الكتاب و حيث إن هذا البحث من أعظم أسرار القدر و الحقيقة من الضروريات بالنسبة إلى هذا المكان فلنشرع فيه بمثال مناسب تقريبا للفهم و توضيحا للمبحث و نقول:

### (الأعيان و الماهيات في علم الحق بمثابة الحروف و ماهياتها في ذهن الكاتب)

اعلم أن مثال الأعيان و الماهيات الممكنة في علم الحق تعالى مثال أعيان الحروف و ماهياتها في ذهن الكاتب مثلا، فإن ثبوتها ليس بجعل الكاتب لأن الكاتب ليس له إلا العلم بوجودها و ماهياتها أي وجودها العلمي و ماهياتها الذهنية على ما هي عليها في أنفسها من الأوضاع و الأشكال، و معلوم أن العلم ليس بمؤثر

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩١

في العلوم فلا تكون حينئذ مجعولة للكاتب من هذا الوجه، نعم يصدق عليها أنها مجعولة للكاتب إذا أوجدها في الخارج مطابقا لما في الذهن، فالحق تعالى كذلك، فإنه إذا أوجد شيئا في الخارج مطابقا لما في علمه الأزلي السابق على وجود ذلك الشيء. يسمى مجعولاته و مخلوقاته، فأما إذا كان في علمه الأزلي الذاتي و كان من معلوماته الأولية فلا يسمى مجعولا و لا يصدق عليه أنه من مجعولاته، لأنه تعالى ما صار عالما به في الأزل إلا على الوجه الذي كان هو عليه في نفسه حالة العدم، لأنه لو جعله موجودا ثم صار به عالما للزم الفساد المذكور الذي هو سبق العلم على المعلوم أو الجهل به في آن من الآتات، و الأقسام بأسرها باطلة كما عرفتها فلا تكون معلوماته الأزلية مجعولاته و هو المطلوب، و تلك الأمثال نضربها للناس و ما يعقلها إلا العالمون [سورة العنكبوت: ٤٣].

### (الأعيان و الماهيات من شئون ذات الحق تعالى و كمالاتها غير المتناهية)

و مثال آخر، و هو أن الأعيان و الماهيات من شئونه الذاتية التي هي عبارة عن كمالاتها غير المتناهية الكامنة في ذاته المسماة بالصفات و الأسماء و الكمالات و الشئون، كما أن الأعضاء و الأوراق و الأثمار كلها من كمالات الشجر و أنها

حال علمها بذاتها في النواة لا تسمى شجرا ولا موجودا في الخارج، بل يسمى هذا العلم علم النواة بكمالاتها الذاتية و مراتبها الشجرية فكما لا ينسب علم النواة مثلا بتفاصيل كمالاتها الذاتية في صور أوراقها وأغصانها وأزهارها وأثمارها إلى جعلها، كذلك لا ينسب علم الحق تعالى بتفاصيل كمالاته الذاتية في صور أسمائه وصفاته وأفعاله ومظاهره و مجاله التي هي المخلوقات العلمية أزلا و المكونات الذاتية المكتفية في الذات إلى جعله و لهذا قال:

إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ [سورة يس: ٨٢].

و تقديره إذا أراد إيجاد شيء من هذه الموجودات العلمية في الخارج يشير إليه بإبرازه من العدم إلى الوجود و من الكتم إلى الظهور ...

و له المثل الأعلى في السماوات والأرض [سورة الروم: ٢٧].

و قوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٢

هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى [سورة طه: ١٢٠].

كأنه إشارة إلى شجرة الوجود المطلق الذي هو العالم تفصيلا و الإنسان إجمالاً كما سبق تقريره، و إلى أغصانها و أوراقها و أزهارها التي هي الموجودات المقيدة الخارجية، لأن كل من يشاهد هذه الشجرة على ما هي عليه من الكمالات و الأسماء و الصفات يكون في ملك لا يبلى و لا يزول أزلا و أبدا و سنبينه أبسط من ذلك إن شاء الله عند بيان قوله:

اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ، إِلَى قَوْلِهِ: يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ [سورة النور: ٣٥].

لأنها أيضا كناية عن هذه الشجرة و أغصانها و أوراقها و قد ورد في اصطلاح المحققين هذا المعنى بعينه بحيث نسبوا الوجود العلمي إلى الأعيان الثابتة و الوجود الخارجي إلى الأكوان الخارجية، و نسبوا الأول إلى التجلي الذاتي و الثاني إلى التجلي الثاني الصفاتي، كقولهم:

### (في بيان التجلي الأول الذاتي و التجلي الثاني الصفاتي)

التجلي الأول هو التجلي الذاتي أي تجلي الذات وحدها لذاتها و هي الحضرة الأحادية التي لا نعت فيها و لا رسم إذ الذات التي هي الوجود الحق المحض وحدته عينه لأن ما سوى الوجود من حيث هو وجود ليس إلا العدم المطلق و هو اللاشيء المحض فلا يحتاج في أحديته إلى وحدة و تعين يمتاز به عن غيره و لا عن شيء مطلقا فوحدته عين ذاته، و هذه الوحدة منشأ الأحادية و الواحدية لأنها عين الذات من حيث هي أعني لا بشرط شيء معه أي المطلق الذي يشمل كونه أن لا شيء معه و هو الأحادية، و كونه بشرط أن يكون معه شيء و هو الواحدية، و الحقائق في الذات الأحادية كالشجرة في النواة و هي غيب الغيوب، و التجلي الذاتي هو الذي تظهر به أعيان الممكنات الثابتة التي هو شئون الذات لذاته تعالى و هو التعيين الأول بصفة العالمية و القابلية لأن الأعيان معلوماته الأول الذاتية القابلة للتجلي الشهودي، و للحق بهذا التجلي تنزل من الحضرة الأحادية إلى الحضرة الواحدية بالنسب الأسمائية.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٣

و كل هذا الكلام مطابق موافق لما ذهبنا إليه، و الغرض من الاستشهاد و الاعتضاد بكلام الأكابر من أولياء الله، و جهان الأول اطمئنان قلب السامع و استظهاره في إزالة الشبهات. و الثاني دفع أقوال الجهال و المنكرين لأهل الله بقدر الوسع و

الطاقة وإن لم ينفع.

و هاهنا أبحاث كثيرة ليس هذا موضعها و هذه كلها مقدمات لغرض نريد أن نبينه و هو تأويل قوله تعالى:

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ [سورة هود: ١١٨].

و إذا عرفت هذه الأصول و القواعد في كلامنا و كلام غيرنا، فاعلم أن قوله تعالى:

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ [سورة هود: ١١٨].

### (اختلاف الأعيان الثابتة في الحضرة العلمية الغيبية و حضرة الشهادة)

إشارة إلى الاختلافات الذاتية المعنوية للأعيان الثابتة في الحضرة العلمية الغيبية، و إلى الاختلافات الصورية الخارجية المطابقة لتلك الاختلافات في حضرة العينية الشهادية، و تقديره و هو أن الأعيان و الماهيات العلمية الأزلية الغير المجعولة لا يزالون مختلفين في الموجودات المجعولة الخارجية و توابعها و لوازمها من النقائص و الكمالات و الآراء و الاعتقادات و الأوضاع و التشكلات.

إلا ما رحم ربك:

أي إلا ما كان في علم ربك إنه من أهل الرحمة و الهداية و العناية، و بقي على صرافة فطرته و لطافة جبلته دون أهل الخلاف و الجدل و الإغواء و الإضلال و ما اختلف في شيء من تلك الاختلافات و إن كان في الحقيقة هذه كلها يرجع إلى اقتضاء ذات ذلك الموجود، لأن الله تعالى له علم بحاله على ما يكون في استقباله و العلم ليس بمؤثر كما مر و قوله:

وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ [سورة هود: ١١٨].

أي و لذلك الاختلاف خلقهم، و المراد بالخلق الجعل يعني خلقهم

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٤

و جعلهم مختلفين في الصور و الأشكال و الآراء و الاعتقادات كما كانوا مختلفين في الذوات و الماهيات و الحقائق ... الوجود الخارجي مطابقا للوجود العلمي لئلا يخالف علمه فعله و غيبه شهادته، و لا يكون لأحد عليه اعتراض بأنك لم جعلتني كذا و كذا و ما جعلتني كذا و كذا، لأن الفاعل ليس له إعطاء و جود القابل إلا على الوجه الذي هو علمه في نفسه و يطلب من الفاعل ذلك الوجود بلسان الحال، و قد سبق في صورة المثال الذي كان في الكتاب و الكتابة و الحروف الذهنية و الخارجية هذا المعنى بعينه، و مع ذلك نرجع إليه و نقول مرة أخرى:

### (طلب الأعيان الثابتة الوجود الخارجي)

اعلم أن هذه الأعيان و الماهيات المعدومة في الخارج، الثابتة في العلم دائما تطلب الوجود الخارجي من الفاعل الحقيقي بلسان الحال و الاستعداد و الفاعل أيضا يقتضي ذاته دائما إفاضة الوجود الخارجي على القوابل التي هي الأعيان و الماهيات لأنه جواد مطلق و الجواد المطلق هذا شأنه أعني يكون مفيضا للخيرات دائما، و جودا كان أو صفة، علما كان أو حالا، قولاً كان أو فعلا، فإذا طلب مثلا عين من تلك الأعيان منه تعالى - الذي هو الفاعل الحقيقي - الوجود الخارجي بلسان الحال و الاستعداد فالحق تعالى جل ذكره لا بد أن يفيض عليه ذلك الوجود الخارجي على حسب ما اقتضى استعدادة و قابليته، لأن الفاعل المطلق لا يتصرف في القابل مطلقا إلا على الوجه الذي هو عليه من القابلية، و كذلك الجواد المطلق بالنسبة إلى السائل مطلقا فإنه لا وجود عليه إلا على الوجه الذي ينبغي أي على الوجه الأتم و الأكمل،

أعني على قدر قابليته واستعداده من غير إمساك و بخل، لأنَّ البخل ممتنع في حضرته تعالى الله عن ذلك.

### (النقص والكمال اقتضاء الذات و مطابق للسؤال و القابلية)

و على هذا التقدير فإذا أفاض عليهم الوجود الخارجي على الوجه المذكور أعني بقدر القابلية و الاستعداد من غير زيادة و لا نقصان، لأنه لو أفاض عليهم فوق قابليتهم ما قبلوا و كانت إفاضته عليهم عبثا و العبث عليه تعالى محال، و كذا لو أفاض دون قابليتهم فأیضا ما قبلوا من عدم قابليتهم و كانت عبثا فلا يكون لموجود

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٥

من الموجودات عليه اعتراض بوجه من الوجوه بأنك لم جعلتني كذا و كذا فإنه يعلم حقيقة أن هذا الاعتراض غير موجه لعلمه به بأن هذا كان منه و من اقتضاء عينه و حقيقته و أنه حكم عليه تعالى بلسان حاله بجعله كذا و كذا كما سبق ذكره في صورة الحروف، فإن الجيم أو الدال أو أي حرف أردت، يحكم على الكاتب بأن تخطني كذا و كذا في الخارج و كلام الشيخ الذي تقدم عند بحث المشية إشارة إلى هذا و هو قوله «١٠٢»:

ما يحكم علينا إلا بنا، لا، بل نحن نحكم علينا بنا و لكن فيه، و لذلك قال:

فَللهُ الْحِجَّةُ الْبَالِغَةُ [سورة الأنعام: ١٤٩].

يعني على المحجوبين إذا قالوا للحق لم فعلت بنا كذا و كذا مما لا يوافق أغراضهم، فيكشف لهم عن ساق و هو الأمر الذي كشفه العارفون هنا و يرون أن الحق ما فعل لهم ما ادعوه أنه فعله و أن ذلك منهم، فإنه ما علمهم إلا على ما هم عليه فتندحض حجبتهم، و تبقى الحجة لله البالغة.

و مثل العرب الذين قالوا: يداك أوكتا و فوك نفخ، مناسب بهذا المقام، لأنه مثل مشهور واقع في مثل هذا الحال. و بناء على هذا فكل ما يظهر من موجود من الموجودات مثلا، من الفعل أو القول كمالا كان أو نقصانا، حسنا كان أو قبيحا يكون راجعا إليه و إلى اقتضائه الذاتية لا إلى الله و لا إلى غيره، نعم يرجع إلى الله في هذا إعطاؤه على حسب ما طلبه أعني يكون وجود ذلك الشيء من الله و الطلب على الوجه المعلوم منه، و هذا معنى قوله تعالى:

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ [سورة الإسراء: ٨٤].

و معنى قول النبي (ص): «كل ميسر لما خلق له» [مرت الإشارة إليه في التعليقة ٦٤ فراجع].

و يعضد هذين القولين قود داود (ع) الذي قال: قلت: يا رب لما ذا خلقت

(١٠٢) قوله: و كلام الشيخ الذي تقدم الخ.

شرح الفصوص للقيصري ص ١٧٦.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٦

الخلق؟ قال: لما هم عليه.

أي لما هم عليه من الاستعدادات و القابليات و النقائص و الكمالات و يكفي في هذا قوله: و لذلك خلقهم، لأنه يقوم بجواب الكل عند العارف المحقق كما سبق ذكره بأن اللام الذي في ذلك للعلة فيكون تقديره: أي للاختلاف خلقهم، و

قد عرفت أن الخلق بمعنى الجعل فيرجع القول إلى ما قلناه مرارا بأنه يقول:

جعلتهم كذا وكذا بمقتضى ما كانوا عليه في العالم الذوات والماهيات وإذا بين الاختلافات في الذوات بين الاختلافات في الصفات، وإذا بين الاختلافات في الصفات والذوات ارتفع التساوي بينهم في جميع الحالات، ولهذا نطق بالحق والعدل وصدق في القول والفعل من قال بعدم المثلية في الأشياء مطلقا دون واجب الوجود لأنه شاهد حقا ونطق عدلا، وقد تقرر في الأصول عند أرباب التوحيد أن التجلي غير متكرر وإن الحق لا يتجلى أبدا في صورة مرتين. ولا بمعنى واحد فيه.

وكذلك أزل الآزال وأبد الآباد والباقي باق في الأزل والفاني فان لم يزل وإذا رجعت إلى القاعدة الكلية: أنه ليس في الوجود غيره ولا غير أسمائه وصفاته والكل هو وبه ومنه وإليه عرفت أن كمالاته غير متناهية من غير تكرار والوجود كله مظهر كمالاته الغير المتناهية وعرفت أن هذا صحيح وقط لا يمكن في الوجود مساواة من جميع الوجوه أصلا وأبدا وعرفت معنى قوله:

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ [سورة هود: ١١٨].

وعرفت سر إشارته ولذلك خلقهم، وقد صنفنا رسالة في المبدأ والمعاد أكثرها مشتملة على هذه الأبحاث ورتبنا لها خطبة أيضا مشتملة على هذا المجموع والخطبة لها مناسبة بهذا الكلام نذكرها ونختتم هذه الأبحاث وهي هذه: الحمد لله الموجد بجوده العام وجود الموجودات والمخلوقات من المبدعات والمكونات، المعطي حقهم من حيث اقتضائهم الذات في عالم الأعيان والماهيات، الظاهر فيهم على حسب اختلافاتهم في الاستعدادات والذوات، الحاكم عليهم بحسب حكمهم عليه في عالم الأسماء والصفات، لئلا يكون لأحد منهم عليه حجة بظهور أفعالهم من الحسنات والسيئات، ويصل كل واحد منهم إلى مقامه المعين له بحسب اختلاف الملكات، وصلى الله على من هو أكمل منهم في تطبيق هذه الطبقات، المخصوص من بينهم ذاتا وصفة بأشرف المقام وأعظم

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٧

الدرجات، وعلى آله وأصحابه وأهل بيته الذين اصطفاهم الله لنفسه من سائر المخلوقات، المخصوصين منهم أنا فانا بأعظم السلام وأشرف الصلوات، خصوصا على من هو نقطة هذه الدائرة بعده من جميع الجهات، القائم بقيام مراتبه التوحيدية من الوحدات والكثرات.

وبالجملة هذا آخر ما كان عندنا في تأويل قوله تعالى:

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ، بقدر هذا المقام، وحيث ثبت اختلاف الأعيان والماهيات و ثبت اختلاف الموجودات والمخلوقات، سبقت اختلافها في عالم الأسماء والصفات، ثبت اختلاف القرآن المترتب على هذه العوالم كلها ليشمل الكل ولا يخرج أحد من حكمه وإن لم يختلف هو في نفس الأمر كما بيناه غير مرة.

وإذا فرغنا من تأويل هذه الآية، فلنشرع في باقي الآيات المتشابهات حسب ما قررناه في الفهرست وهو هذا:

**المقالة الرابعة في تطبيق المتناقضات والمتشابهات الواردة في الكلمات والآيات المتقدم ذكرها في**

### المقدمات

(المراد من وحدة الناس واختلافهم و بيان التطبيق بين الكريمين):

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً و لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً اعلم أن قوله تعالى:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ [سورة البقرة: ٢١٣].

وقوله: «وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ» الآية [سورة هود: ١١٨-١١٩].  
ليس فيه تناقض ولا تعارض، لأن مراده بالقول الأول وهو أن الناس كانوا في زمان آدم (ع) على ملة واحدة وطريقة واحدة وهي الملة التوحيدية والفطرة الإسلامية، لقرابهم من عالم الغيب ونزولهم عنه وعدم الاختلاط بشياطين الأنس  
تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٨

والجن حتى اختلف بعضهم بمخالطتهم لأهل الأهواء والبدع والإغواء والضلال من أتباع الشياطين الصورية أو المعنوية واخلطوا في اعتقادهم وضلوا عن سواء السبيل [سورة المائدة: ٧٧].

لقوله تعالى فيهم:

يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا. لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا [سورة الفرقان: ٢٨-٢٩].

و بقي بعضهم على صرافة فطرتهم ولطافة عقيدتهم من غير اختلاف في شيء أصلا رعاية للمشهد الأزلي المشار إليه في قوله:

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ [سورة الأعراف: ١٧٢].  
وعناية في حقه من الله ورحمة منه، لقوله:  
إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ [سورة هود: ١١٩].  
ولقوله أيضا:

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ [سورة الأنبياء: ١٠١].

وقيل: هذا الاختلاف إشارة إلى اختلاف هابيل وقابيل من أولاد آدم (ع)، والذي جرى بينهم وقضيتهم مشهورة، وذلك راجع إلى تقابل الأسماء وتعارضها من الأسماء الجلالية والجمالية والقهرية واللطفية المشار إليهما في قوله:  
خَلَقْتُ يَدَيَّ [سورة ص: ٧٥].

وفي قوله:

خَمَرْتُ طِينَةَ آدَمَ بِيَدَيَّ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا «١٠٣».

(١٠٣) قوله: وفي قوله: خَمَرْتُ طِينَةَ آدَمَ بِيَدَيَّ الْحَدِيث.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ٩٨، الحديث ١٣٨.

و ذكره نجم الدين الرازي في مرصاد العباد ص ٤٨ و ذكره أيضا الغزالي في إحياء العلوم ج ٤، ص ٢٧٧ وقال: قال (ع): إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحا، وقال العراقي في ذيله: رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود و سلمان الفارسي الخ، و ذكره أيضا السهروردي في عوارف المعارف الباب السادس والعشرون ج ١، إحياء العلوم ج ٥، ص ١٢١.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٣٩٩

### (في بيان المقصود من اليمين المنسوبتين إلى الله سبحانه)

لأن المراد باليدين الصفتان المذكورتان لا غير، لأن اليد هي الآلة التي بها يتصرف صاحبها في الأفعال، والحق تعالى جل جلاله بهاتين الصفتين يتصرف في العالم كيفما شاء فكانتهما كاليدين بالنسبة إليه، وقوله جواباً لليهود: بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ [سورة المائدة: ٦٤].

إشارة إلى هذا، ويده عند التحقيق العالم العلوي والعالم السفلي وما أشار عليهما لقوله بالنسبة إلى العلوي: وَالسَّمَاوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ [سورة الزمر: ٦٧].

ولقوله بالنسبة إلى السفلي:

وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ [سورة الزمر: ٦٧].

وذلك أيضاً لأن العالمين المذكورين هما مظهران لاسمي الجلالية والجمالية والقهرية واللطيفية.

### (المقصود من إرسال الرسل حل اختلاف الناس و هدايتهم)

وهنا أبحاث كثيرة ستعرفها في موضعها، والغرض أنهم لما اختلفوا في العقائد و تشتتوا في الآراء بعث إليهم الأنبياء و الكتب بعد آدم (ع) ليحكموا عليهم و يردعوهم عن الضلال و الإضلال و الإغواء و الاختلاف، لقوله تعالى: فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ [سورة البقرة: ٢١٣]. ومعناه، الذي سبق، أعني بعث النبيين و أنزل معهم الكتاب ليحكموا بين هؤلاء المختلفين من الناس و يقولوا ما هو الحق و الصدق في نفس الأمر لكي

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٠

يرجعوا عما هم عليه من الضلال و الإغواء و يتوجهوا إلى الحق و الطريق المستقيم المأمور به، و أكد أيضاً القول السابق بالقول اللاحق و قال:

وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ [سورة النحل: ٦٤].

ليتحققوا أن الخلاف و الاختلاف كان منهم بتبعيتهم الشياطين، و الإرشاد و الهداية كانت من الله تعالى بإنزاله الكتاب عليهم، و إرساله الأنبياء إليهم، و يجوز أن يكون آدم (ع) من جملة هؤلاء النبيين و يكون قد وقع هذا الاختلاف في زمانه و زمان أولاده (ع)، كشيث و إدريس و نوح و أمثالهم، و على جميع التقادير لا بد من الاختلاف بحكم قوله الثاني: لا يزالون مختلفين، إن كان في الماهيات و الحقائق، و إن كان في الصور و العقائد، و إن كان في الكل أو البعض، و الاختلاف في الكل لا يمكن أصلاً بل لا بد و أن يكون دائماً الاختلاف في البعض و الاتفاق في البعض، و إن كان هذا الاختلاف في البعض و هذا الاتفاق في البعض عين الاتفاق في الكل، لأن الكل من حيث هو الكل لا بد و أن يكون مشتملاً على المتناقضات و المتخالفات بحكم الأسماء و الصفات التي هو مظهرها و جامعها و الكل لا يكون كلاً إلا أن يكون كذلك، أي مشتملاً على المتناقضات و المتخالفات و الناقص و الكامل و الشريف و الخسيس، و قول العارف المتقدم ذكره:

فالكل مفتقر، ما الكل مستغن هذا هو الحق قد قلناه لا نكفي

الكل بالكل مربوط فليس له عنه انفصال خذوا ما قلته عني

«١٠٤» إشارة إلى هذا، وقوله تعالى:

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ [سورة هود: ١١٨، ١١٩].

أيضا إشارة إليه، ومعناه: أي و لذلك الاختلاف الواقع فيهم من حيث الحقائق و الماهيات و الأعيان و الأشكال و الآراء و الاعتقاد في عالم الشهادة، و لا

(١٠٤) قوله: فالكل مفتقر، الكل مستغن الخ.

قائله محيي الدين بن العربي في فصوصه - شرح الفصوص القيصري ص ٩٣.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠١

يزالون مختلفين على هذه الصورة من غير اتفاق بينهم من جميع الوجوه، فإن ذلك ممكن. و هذا البحث يرجع إلى أن الحقائق بجعل الجاعل أم لا؟ و قد سبق ذكره مرارا، و سيجيء مرة أخرى، و الحاصل أن الاختلاف في الوجود واقع أيضا. الاختلاف في العقائد و ذلك تقدير العزيز العليم لا يسأل عما يفعل و هم يسألون، و حيث كلامنا بحكم الآية كان في العقائد، فنرجع و نقول:

#### (سبب اختلاف العقائد بين الناس)

اعلم، أن الناس كانوا في أول العهد على ملة واحدة و لكنهم اختلفوا في آخر العهد بمخالطتهم لأهل الأهواء و الإغواء لقوله تعالى:

وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ [سورة البقرة: ٢١٣].

و هذا تصريح بأن الاختلاف كان في البعض دون البعض و كان سبب اختلافهم بغيا بينهم أي إضلالا و إغواء البعضهم بعضا، و إن ذلك البعض وقفوا على هذه الحالة و البعض الآخر منهم رجعوا عن حالهم إما بواسطة الكتاب النازل عليهم، أو الأنبياء و الرسل المبعوثين إليهم، أو بغير واسطة، كما أشار إليه جل ذكره في قوله:

فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [سورة البقرة: ٢١٣].

و هذا الرجوع دال على قوة استعدادهم، و بقاء نور فطرتهم أولا، ثم إلى عناية الله تعالى بهم، و كمال فضله و رحمته في حقهم كما قال:

إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ [سورة هود: ١١٩].

و قال:

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَى [سورة الأنبياء: ١٠١].



و كأنه تعالى عن الطائفتين المذكورتين أخبر في قوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٢

اللَّهُ وَلِي الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ [سورة البقرة: ٢٥٧].

و قوله في موضع آخر:

وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ [سورة يونس: ١٩].  
يشهد بأن ارتفاع هذا الاختلاف مستحيل وجودا كان أو اعتقادا، لأن معنى قوله: ولولا كلمة سبقت من ربك، وهو أنه يقول: لو لا علم ربك السابق بوجود كل موجود و ما يصدر منه، لقضي بينهم فيما هم فيه يختلفون أي لارتفع الاختلاف من بينهم بالقهر و الجبر من حيث القدرة و القوة و التمكن، لكن خلاف علمه القديم و خلاف ما هو المعلوم عليه مستحيل ممتنع، لأنه يؤدي إلى الجهل بالمعلومات أو بغير المعلومات مما كانت عليهما، و كل ما يؤدي إلى أمثال ذلك لا يصدر من ربك، تعالى الله عن ذلك.

و تقديره مرة أخرى: و هو أنه تعالى يقول: لولا علمي السابق بهم و بوجودهم بأنه لا يظهر منهم شيء من الأفعال و الأحوال إلا ما يقتضي ذواتهم و حقائقهم، لقضيت بينهم برفع الاختلاف و التنازع الواقع، وجودا كان أو اعتقادا، لكن هذا مستحيل مني، لأنه يخالف علمي بالمعلومات و كل ما يخالف علمي بالمعلومات صدور ذلك يكون من المستحيلات.

### (في معنى العدل و الظلم)

و علة ذلك أن العدل و الحكمة و العلم الأزلي بوجود الأشياء، ما يقتضي إلا وضع الشيء في موضعه، و هذا لو فعلناه لكان وضع الشيء في غير موضعه، و لا يصدر منا أمثال ذلك أصلا، لأنه يوجب الاتصاف بالظلم و الجهل، و ما أنا بظلام للعبيد، و أيضا على الفاعل المطلق إعطاء وجود القابل ليعمل لا على وفق الذي هو علمه، كما بيناه مرارا، فلو أعطيت بدون ذلك لم يكن يقبله، لعدم قابليته، و إن قبل كان ظلما صريحا، لأنه كان وضع الشيء في غير موضعه، و وضع الشيء في غير

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٣

موضعه ظلم بالاتفاق، و قوله:

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ [سورة السجدة: ١٣].  
يؤكد هذا المعنى لأنه يقول: و لو شئنا على سبيل الجبر و القهر من كمال القدرة و القوة لآتينا كل نفس هديها، لكن سبق في علمنا، أن هذا محال، لأن هذا يخالف علمنا بهم و يخالف غرضنا من تكليفهم مع أنه مستحيل، فحق القول منا، أي سبق العلم الأزلي القديم منا بأملاء جهنم منهم، بالأفعال الصادرة منهم اختيارا لا إجبارا، فخلافاً ذلك محال. و أيضا قد سبق علمنا بعدم قابليتهم و استعدادهم لهدايتهم و إرشادهم، فكيف يمكن هدايتهم و إرشادهم، و كيف يمكن التصرف في القابل بدون قابليته، فمن هذا لا يمكن هداية الكل كما لا يمكن إضلال الكل، و بالنسبة إلى عدم قابلية البعض للهداية قال:

وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا [سورة الأعراف: ١٤٦].

و بالنسبة إلى البعض الآخر الذي يكون بعكسهم أعني يكون قابلاً للهداية من غير دفع و لا منع قال:  
 فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ [سورة  
 الأنعام: ٨١-٨٢].

لأن هناك طائفة لم يلبسوا إيمانهم بظلم أي شرك و كفر و لا يمكن منهم هذا، كما لا يمكن من الطائفة الأولى بعكس  
 ذلك، و قوله جل ذكره:

قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ [سورة الإسراء: ٨٤].

و قول النبي (ع):

«كل ميسر لما خلق له» [مرت الإشارة إليه في التعليقة ٨٩].

يقومان بجواب الكل.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٤

و إن قلت: عدم قابليتهم و قلة استعدادهم يرجع إلى علم الحق بهم، و عدم إعطائهم القابلية في الأزل.  
 قلنا: قد مر مراراً أن العلم ليس له تأثير في المعلوم باتفاق العقلاء، و أن القابلية في القوابل ليس من الفاعل، و إلا لبقي  
 الاعتراض و الحجة من كل واحد واحد من القوابل على الفاعل! بأنك لم ما جعلتني كذا و جعلتني كذا، و قد سبق  
 هذا البحث أيضاً في صورة الحروف و الكاتب و غير ذلك.

و الله لو لم يكن في القرآن إلا قوله:

كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ [سورة الإسراء: ٨٤].

لكفى برهاناً في صدق هذه الدعوى و تطبيق هذا المعنى.

و بالجملة ليس في هذه الآيات تناقض و لا تخالف، و قول الله تعالى:

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا [سورة النساء: ٨٢].

يحكم لصدق هذا، لأن الاختلاف لو فرضنا في زمان آدم (ع) و آخر غير زمان آدم و هو عين الاتفاق في نفس الأمر، لأن  
 الاختلاف في زمان و الاتفاق في زمان آخر هو عين الاتفاق في الكل، لأن الكل لا يكون كلاً إلا كذلك و إدراكه يحتاج  
 إلى كشف سر القدر، و ذلك دقيق رزقك الله الفهم فيه فإنه قادر على ذلك و ما ذلك على الله بعزيم، هذا معنى قوله:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ [سورة البقرة: ٢١٣].

و أما معنى قوله:

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً إِلَىٰ آخِرِهِ [سورة المائدة: ٤٨].

و قد سبق معناه مراراً، و الكلام غير مستحسن من العقلاء، لكن الضرورات تبيح المحظورات، و المراد به أنه و لو شاء  
 ربك أن يجعل الناس أمة واحدة على سبيل الجبر و القهر لا يمكن، و لكن ما شاء هذا إلا على سبيل الاختيار و الإرادة لئلا  
 يناف التكاليف و يخالف الغرض من الحكيم الكامل.

لقوله: و مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [سورة الذاريات: ٥٦].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٥

أي ليعرفوني (١٠٥) و يعبدوني بإرادتهم و اختيارهم و سعيهم و اجتهادهم، ليحصل لهم الثواب و الجنة بفعلهم، و

العقاب و الجحيم بتركهم، لأنهم لو كانوا مجبورين على الأفعال، ما استحقوا شيئا من هذا، و كان التكليف عاطلا، و إرسال الرسل باطلا، و الجحيم و الجنة عبثا، و الخير و الشر لعبا، و ليس هذا من حكمتنا، و لا ما يقتضي ذلك علمنا و عدلنا، و لهذا قلنا:

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَ مَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ [سورة الأنعام: ١٠٤].  
هذا وجه.

### (في بيان أن الإختلاف واقع في المظاهر و هو عين الاتفاق في الحقائق)

و بوجه آخر يمكن أن يريد بالأمّة الواحدة، أمّة آدم لا غير، كما أن أمّة موسى (ع) تسمّى أمّة واحدة، و كذلك أمّة عيسى (ع)، و كذلك أمّة محمد (ص)، كما قال تعالى فيهم:

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ [سورة الأنبياء: ٩٢].

و قال في إبراهيم (ع):

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ [سورة النحل: ١٢٠].

(١٠٥) قوله: أي ليعرفوني الخ.

روى الصدوق (رض) في العلل ص ٩، باب ٩، الحديث ١ بإسناده عن سلمة بن عطاء عن أبي عبد الله (ع) قال: خرج الحسين بن علي (ع) على أصحابه فقال: أيها الناس، إن الله جلّ ذكره ما خلق العباد إلا ليعرفوه، فإذا عرفوه عبده، فإذا عبده استغنوا بعبادته عن عبادة من سواه الحديث.

قال البغوي في معالم التنزيل ج ٥، ص ٢٣٠: و قال مجاهد: إلا ليعرفوني و هذا حسن، لأنه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده و توحيده، دليله

قوله تعالى: **وَ لَتَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ [سورة الزخرف، الآية: ٨٧].**

ذكره أيضا الميدي في كشف الأسرار تفسير خواجه عبد الله الأنصاري ج ٩، ص ٣٢٤ و أيضا ذكره القرطبي في تفسيره عن مجاهد و تحسينه عن الثعلبي، ج ١٧، ص ٥٦.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٠٦

و قول النبي (ع) في حق أويس القرني بانه:

يحشر يوم القيامة أمّة و حده، يدخل في شفاعته مثل ربيعة و مضر «١٠٦».

يشهد بذلك أيضا، و مع ذلك كله إذا كان الناس في زمان نبي مثلا متفقين، و في زمان نبي آخر مختلفين، أو في زمانين متفقين و في زمانين مختلفين، فهذا لا يدل على عدم اختلافهم مطلقا، أو عدم اتفاقهم كذلك، لأن اتفاقهم في زمان و اختلافهم في زمان آخر هو عين الاختلاف في الكل بوجه و عين الاتفاق في الكل بوجه آخر، لأن الكل من حيث هو الكل مظاهر للحق و ليس في الحقيقة منها إلا الحق، فلا يمكن الاختلاف أصلا و قاعدة مقررة أن الوجود خير محض و أن العدم شر محض، و مقرر أيضا أنه ليس الوجود إلا هو و غيره عدم محض، فلا يكون الوجود إلا الخير، و الخير من حيث هو الخير لا اختلاف فيه فلا يكون في الوجود اختلافا في نفس الأمر، و إن اختلف مظاهره و مراتبه بحسب

الكمالات اللازمة لذاته، وذلك لأن الأسماء واقعة بحسب الصفات، و الصفات بحسب الكمالات، و الكمالات من لوازم الذات، فالذات كما تقتضي الظهور فكذلك تقتضي

(١٠٦) قوله: و قول النبي (ص) في حق أويس القرني الخ.

روى المفيد (رض) في الإرشاد ص ١٦٦ عن أمير المؤمنين (ع) في حديث عنه (ع) بذي قار و هو جالس لأخذ البيعة، إنه قال: أخبرني حبيبي رسول الله (ص): إني أدرك رجلا من أمته يقال له: أويس القرني، يكون من حزب الله و رسوله، يموت على الشهادة يدخل في شفاعته مثل ربيعة و مضر.

نقل المجلسي رحمه الله في البحار ج ٤٢، ص ١٥٥، الحديث ٢٢ عن كتابي الروضة و الفضائل و قال: روي عن رسول الله (ص) أنه كان يقول: تفوح روائح الجنة من قبل قرن، و أشوقاه إليك يا أويس القرني، ألا و من لقيه فليقرأه مني السلام، فقيل: يا رسول الله و من أويس القرني؟

فقال (ص) إن غاب عنكم لم تفتقدوه، و إن ظهر لكم لم تكثرثوا به، يدخل الجنة في شفاعته مثل ربيعة و مضر، يؤمن بي و لا يراني، و يقتل بين يدي خليفتي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) في صفين.

و أخرج الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ٧-٤٠٥ بإسناده عن هشام عن الحسن قال: قال رسول الله (ص) يدخل الجنة بشفاعته رجل من أمتي أكثر من ربيعة و مضر، قال هشام فأخبرني حوشب عن الحسن أنه أويس القرني. و أيضا أخرج بإسناده عن عبد الله بن أبي الجداء، أنه سمع رسول الله (ص) يقول: يدخل الجنة بشفاعته رجل من أمتي أكثر من بني تميم، قال الثقفني قال هشام سمعت الحسن يقول: إنه أويس القرني.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٧

الاختلافات في المظاهر، و الاختلافات في المظاهر هو عين الاتفاقات في الحقائق، و التجلي غير مكرر، و الوجود غير قابل لذلك، فلا يكون هناك اختلاف أصلا، و من هذا قيل:

لا يتجلى الحق في صورة مرتين و لا يتجلى في صورة للاثنتين. و إن فرضنا أن الله تعالى ظهر بصور المظاهر و القوابل على حسب اختلافهم الذاتي و استعدادهم الجبلي بموجب ما يقرر مرارا، فكيف يمكن أيضا الاتفاق من غير الاختلاف، و الذوات مختلفة و القوابل متنوعة، فلا جرم يقول:

و لا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك و لذلك خلقهم [سورة هود: ١١٨، ١١٩].

و الذي سبقت من قولنا: إن هذا هو عين الاتفاق، معناه أن الوجود لو كان على وتيرة واحدة، لم يكن فيه اختلاف و لا تفاضل في الدرجات و المراتب صورة و معنى، لم يكن كاملا في نفسه، و لا جامعا بين الظاهر و الباطن بل كان ناقصا غير تام محتاجا إلى الغير، خارجا عن صفة الوجوب الذاتي داخلا في صفة الإمكان الذاتي، لأن الاحتياج إلى الغير و النقص من لوازم الممكن لا الوجوب، و الوجود من حيث هو وجود واجب باتفاق المحققين، فلا يكون محتاجا إلى الغير أصلا و لا ناقصا.

و إلى هذا المعنى و هذا الترتيب و النسق الإلهي و الحكمة التي فيه أشار الحق تعالى في قوله مفصلا و قال: و أنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب و مهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله و لا تتبع أهواءهم

عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ لَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ [سورة المائدة: ٤٨].

لأن قوله: لكل جعلنا منكم شرعة و منهاجا دال على اختلافهم في الاستعدادات و الذوات، و كذلك في الآراء و الاعتقاد، لأن الآراء و الاعتقادات توابع للذوات و الاستعدادات، كما أن الظاهر تابع للباطن و الصورة للمعنى.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٨

و فيه قيل: الظاهر عنوان الباطن.

و إليه أشار أمير المؤمنين (ع) في قوله:

اعلم أن لكل ظاهر باطنا على مثاله فما طاب ظاهره طاب باطنه، و ما خبث ظاهره خبث باطنه، و قد قال الرسول الصادق صلوات الله عليه و آله:

إن الله يحب العبد و يبغض علمه و يحب العمل و يبغض بدنه. و اعلم أن لكل عمل نباتا، و كل نبات لا غناء به عن الماء، و المياه مختلفة، فما طاب سقيه طاب غرسه و حلت ثمرته، و ما خبث سقيه خبث غرسه و أمرت ثمرته «(١٠٧)». و قوله تعالى عقيب قوله: و لو شاء الله لجعلكم أمة واحدة، دال على ما سبق من البحث كله، و هو أنه لو شاء أن يجعل الناس بأسرهم أمة واحدة و ملة واحدة على سبيل الإلجاء و القهر لأمكن، لكن ما شاء إلا على سبيل الاختيار و الإرادة، لأنه لو كان كذلك لكان خارجا عن العدل و القسط خلافا للعلم و الحكمة، و قوله:

و لكن ليبلوكم فيما أتاكم إلى آخره، يؤكد هذا صريحا لأنه يقول على سبيل التهكم و الحكم، و التعليل أن المقصود من هذا الأمر كان ابتلاؤكم و اختباركم ليمتحنكم بأنكم كيف تقومون بأمره و تكليفه و كيف تجهدون في تحصيل رضائه، و إجراء أحكامه، لقوله أيضا فاستبقوا الخيرات، لأنه إشارة إلى سبق الخير و تأخير الشر و تحصيل الكمالات بالسعي و الاجتهاد، فالعبد لو لم يكن مختارا في فعله لم يكن مخاطبا بهذه الأمور المبتنية على اختياره، و لهذا قال عقيبه: إلى الله مرجعكم جميعا فنبئكم بما كنتم فيه تختلفون، لأنه إشارة إلى أن مرجع الجميع إلي فانا أنبئهم فيما كانوا فيه من الاختلاف، و الحكمة البالغة فيه و لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السماء و لا في الأرض كما أشار إليه في كتابه: **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ [سورة القمر: ٤٩].**

(١٠٧) قوله: و إليه أشار أمير المؤمنين (ع) في قوله:

اعلم أن لكل ظاهر الخ.

نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ١٥٤ ص ٢١٦، و رواه أيضا ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ١، ص ٢٧٧، الحديث ١٠٧، و قول النبي (ص) في عوالي اللئالي فقط.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٠٩

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ [سورة الحديد: ٢٢].

و في هاتين الآيتين الأخيرتين كفاية لمن يريد أن يحقق هذا البحث من أوله إلى آخره، و قد اجتهدنا في توضيحه حق الاجتهاد فعليك بتحقيقه و القيام بما فيه من الأسرار و الأحكام، و ما على الرسول إلا البلاغ المبين، و حيث تحققت تطبيق القولين المتناقضين و هو قوله:

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً [سورة هود: ١١٨].

و قوله: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً [سورة البقرة: ٢١٣].

فلنشرع في باقي الآيات المتناقضات بحسب اللفظ المتفقات بحسب المعنى، كما شرحناه، و نستمد من الله تعالى العون و التوفيق.

### (في بيان معاني الهداية و تطبيق الآيات المتناقضات في الهداية)

و منها، قوله: رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى [سورة طه: ٥٠].

و قوله: إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا [سورة الإنسان: ٣].

و نقيضهما قوله:

قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ [سورة يونس: ١٠٨].

و قوله: قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ [سورة الأنعام: ١٠٤].

و عند التحقيق ليس هذا بتناقض لأن المراد بهداية الله تعالى، و بل جميع المخلوقات، هداية عامة مشتملة على الهدايات الأربع المذكورة عند بحث التقوى التي هي هداية كل شيء أولاً إلى مصالحه في المعاش و تدبيره في الحياة الدنيا من الإنسان و الحيوان و الوحوش و الطيور و السباع و البهائم و الملك و الجن و غير ذلك.

ثم إلى توحيد خالقهم و رازقهم لقوله:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤١٠

وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ [سورة لقمان: ٢٥].

و لقوله: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا إِسْبَاحُ بِحَمْدِهِ [سورة الإسراء: ٤٤].

و يؤكد هذا المعنى قوله في الأزل:

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ [سورة الأعراف: ١٧٢].

ثم إلى الدين و الإيمان و المذاهب و الملل، لقوله:

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا [سورة المائدة: ٤٨].

ثم إلى الصراط المستقيم في كل مذهب و ملة، لقوله:

اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ [سورة الحمد].

و ليس المراد بالهداية من هذه الهدايات إلا الأخيرة التي هي الهداية إلى الصراط المستقيم الحقيقي و الدين القويم

المحمدي، و ذلك بعد عناية الله تعالى و حسن توفيقه، موقوف على اجتهاد العبد و سعيه، لقوله تعالى:

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ [سورة العنكبوت: ٦٩].

و هذه الهداية مخصوصة بذوي العقول من الإنسان و بعض الجن و ليس لغيرهم دخل في هذا الصراط.

وغير المغضوب عليهم، إشارة إلى اليهود والنصارى كما ستعرفه عند تأويل الفاتحة إن شاء الله.

### (ملاك استحقاق الثواب والعقال فعل العبد وأن الهداية و عدمها أيضا يتعلقان بفعله)

فالتفاوت والاختلاف في الهداية وعدم الهداية إشارة إلى هذه الهداية لا غير، ولا شك أن هذه الهداية تتعلق بفعل العبد وإلا لم يكن مستحقاً للثواب بحصولها، ومستحقاً للعقاب بتركها، ولم يكن مأموراً من عند الله أن يقول كل يوم وليلة سبع عشرة مرة بالوجوب: **اهدنا الصراط المستقيم. صراط الذين أنعمت**

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١١

عليهم. غير المغضوب عليهم ولا الضالين لأن هذا تأكيد في التخصيص.

وهذا لو لم يكن كذلك لم يكن الله تعالى يقول عن لسان عبده: قالوا:

**ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا [سورة البقرة: ٢٨٦].**

ولم يكن يقول:

**ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين [سورة الأعراف: ٢٣].**

لأن هذا القول يحكم بالنسيان منهم والخطأ عنهم، وبأن عدم الهداية منسوب إليهم وإلى تقصيرهم، ويؤكد هذا أيضاً قوله:

**ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي [سورة طه: ١١٥].**

لأن هذا خبر إلى أولاد آدم لا إلى آدم، لأن آدم (ع) نبي معصوم لا يجوز عليه الخطأ والنسيان وأمثال ذلك منه، يعرف هذا من الأصول بالدلائل العقلية والبراهين القطعية.

ثم لقوله تعالى:

**وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى [سورة الأعراف: ١٧٢].**

لأن نسيانهم ليس إلا نسيان العهد الأزلي والإقرار الجبلي، بمتابعة الشيطان ومطاوعة النفس والهوى اللذين هما من جنوده أيضاً.

وقوله تعالى: **ألم عهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين [سورة يس: ٦٠].**

إشارة إلى هذا.

وإن قلت: إن آدم شخص واحد وأولاده كثيرون وضمير نسي لا يدل على أنه إلى الأولاد.

قلنا: إن المراد بآدم نوع الإنسان لا الشخص، والنوع واحد، والضمير

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١٢

صحيح، ويجوز عند العرب الرجوع والالتفات من الغيبة إلى الحضور ومن الجمع إلى المفرد، وقد ورد في القرآن أمثال ذلك كثيرة منها قوله تعالى:

**ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس لم يكن من الساجدين [سورة الأعراف: ١١].**

لأن هذا رجوع من الجمع إلى الواحد ومن الأولاد إلى الأب ومن الأشخاص إلى النوع، وفي الحقيقة ليس المراد إلا الأولاد المسمى بالأشخاص التي تحت الأنواع. فافهم جداً فإنه ينفك كثيراً، وسيجيء هذا البحث مستوفى في موضعه.

و بناء على هذه القواعد فقوله:

قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا [سورة يونس: ١٠٨].

يكون صحيحا، و يكون تقديره، أنه يقول: من اهتدى أولا إلى هدايته الأزلية و معرفته الجبلية، ثم إلى هدايته التكليفية و قام بالأمر على ما ينبغي، فإنما يهتدي لنفسه و ترجع ثمرة تلك الهداية إليه لا إلى غيره، و من لم يهتدي إلى هذه الهدايات و يضل عن هذه الحكايات و لم يفهم معناها و لم يقبل فحواها، فإنما يضل على نفسه و يرجع و بالها و وزرها إليه لا إلى غيره و ليس الحق تعالى بوكيل له و لغيره بأن يحفظه من الخطأ و النسيان و الفجور و العصيان، لأن هذا يؤدي إلى ارتفاع التكليف و نقض الغرض من الحكيم و إسقاط الثواب و العقاب و غير ذلك من المفساد، و هذا لا يجوز، فلم يبق إلا أن يكون الكل راجعا إليهم، أعني من الجد و التقصير كما قال:

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ [سورة النساء: ٧٩].

نعم يجب عليه تعالى هدايتهم أولا في المعاش كما قلنا، و قد هداهم إليه بإعطائهم العقل و الفهم و الإدراك و كل ما يتعلق بالتكليف، و قبوله، ثم هدايتهم إلى التوحيد، فهداهم بقوله: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ، ثم إلى الدين و الإسلام، فهداهم بالنبى و الكتاب، ثم إلى الطريق المستقيم، فهداهم بالدعوة و الإرشاد، و قد فعل ذلك كله

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤١٣

و لم يبق من طرفه شيء، و إلا لكان مخللا بالواجب، و إليه أشار بقوله أيضا تأكيدا:

و لولا فضل الله عليكم و رحمته بإنزال الكتب و إرسال الرسل و إقامة البراهين العقلية و الدلائل النقلية، ما زكى منكم واحد أبدا من الضلالة و الجهالة و الكفر و الطغيان، و تقديره و هو أنه يقول: لو لا عنايتي بكم في الأبد بإنزال الكتب و إرسال الرسل، و الأمر بالتكليف، مع عنايتي بكم في الأزل بالهداية و الإرشاد، ما زكى منكم أحدا أبدا بذلك، لأن كل ما يكون من وجود بالقوة، و هو يحتاج إلى إبرازه بالفعل، و الإنسان ليس بعامل بذلك من نفسه إلا النوادر، فلم يبق إلا أن يكون المبرز لذلك أمر خارج، و ذلك الأمر هو الكتب و الرسل و التكليف و الدعوة و الإرشاد، و إن الكل من الله، فيصح قوله: لولا عنايتي بنور العناية الأزلية بكم في الأبد ما زكى منكم من واحد أبدا، و يعلم من هذا وجوب بعثة الرسل و الكتب و الدعوة و الإرشاد و أمثال ذلك، و من هنا قال:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ [سورة آل عمران: ١٦٤].

و إذا عرفت هذا و تحقق أنه ليس تناقض في القولين المذكورين، فقس أكثر الأقوال القريبة عليهما و الله أعلم و أحكم.

#### (في بيان التطبيق بين الكريمتين النسيان و معنى النسيان فيهما)

و منها قوله:

فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا [سورة الأعراف: ٥١].

و قوله: وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا [سورة مريم: ٦٤].

فإن فيهما تناقض بحسب الظاهر، و في الحقيقة ليس فيهما تناقض، لأن مراده بالنسيان الأول هاهنا الترتك، و تقديره أي نتركهم في الآخرة و أعمالهم الرديئة، كما تركونا في الدنيا و أوامرنا و نواهيها، فمن هذا المعنى بعينه قال:

لَمْ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيْتَهَا وَ كَذَلِكَ



## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١٤

اليوم تنسى [سورة طه: ٦- ١٢٥].

و بالنسيان الثاني، عدم العلم بالشيء، و معناه أن الله تعالى ليس بناس للشيء أصلاً و ليس النسيان من شأنه لأنه عليم بكل شيء قبل وجوده و بعد وجوده، و مع وجوده في الزمان الحاضر و يعلم الأشياء كلها من الأزل إلى الأبد على ما هي عليها من غير تغيير و تبديل، و زيادة و نقصان، و كان غرضه من هذا القول تصريح الكفار الذين يعتقدون أنه تعالى مثل الخلق ينسى و يتذكر و يتنبه و يغفل، و لهذا قال بالنسبة إليهم:

و الله محيط بالكافرين [سورة البقرة: ١٩].

إنه بكل شيء محيط [سورة فصلت: ٥٤].

و الله بكل شيء عليم [سورة البقرة: ٢٨٢].

لأنهم كانوا يتوهمون أن إله العالم مثلاً كآلهتهم التي في بيوتهم من الأصنام و الأوثان، و ليس لهم علم بما يفعلون هم خارج البيت ليعلموا يقيناً أن الله تعالى محيط بهم و بما في ضمائرهم و قلوبهم من العقائد و النيات، كما أشار إليه بقوله:

ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم و لا خمسة إلا هو سادسهم و لا أدنى من ذلك و لا أكثر إلا هو معهم أين ما كانوا [سورة المجادلة: ٧].

و على جميع التقادير، النسيان، و الغفلة، و الجهل، و التذكر، و التيقظ، على الله تعالى محال.

لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات و لا في الأرض و لا أصغر من ذلك و لا أكبر إلا في كتاب مبين [سورة سبأ: ٣].

## (المراد من كلام الله سبحانه و الملائكة و الأنبياء و الكفار في يوم القيامة)

و منها قوله:

يوم يقوم الروح و الملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن و قال صواباً [سورة النبأ: ٣٨].

و قوله:

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١٥

يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض و يلعن بعضهم بعضاً [سورة العنكبوت: ٢٥].

فإنهما أيضاً غير متناقضان، لأن المراد بالتكلم الأول النطق باللسان و القول به، كشفاة الأنبياء و الأولياء في حق أمتهم و تابعيهم من المسلمين و المؤمنين، لقوله تعالى:

من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه [سورة البقرة: ٢٥٥].

لأن القول الموصوف بالصواب في الأغلب لا يكون إلا في الشفاة سيما في الآخرة، و المراد بالتكلم الثاني النطق بالقوة من حيث الاعتقاد و الآراء لا النطق بالفعل و لهذا قال فيهم:

إن الذين يشتركون بعهد الله و إيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة و لا يكلمهم الله و لا ينظر إليهم يوم القيامة و لا يزكّيهم و لهم عذاب أليم [سورة آل عمران: ٧٧].

و معلوم أن كلام الله معهم ليس بالنطق الظاهر و لا بالقول اللساني بل بمعنى عدم الالتفات إليهم و قلة التعرض بهم لحقارتهم و خسارتهم كما جرت العادة بأن كل من لم ينظر إلى المخاطب و لا يلتفت إليه يقال: ما تكلم معه و لا جعله

مستحقا للكلام، فأحوال الضالين والمضلين تكون كذلك، أعني ما يحتاجون إلى التكلم باللسان، لأن اعتقاد كل واحد منهم إذا انكشف له حقيقته وباطنه فكأنه كفر بغيره و لعن لمن هو على غير طريقه لحسن اعتقاده و قبح اعتقاد غيره و إن لم يكن في الواقع كذلك لقوله تعالى:

كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ [سورة الروم: ٣٢].

ولقوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوُا الْعَذَابَ وَتَقَطَعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرِهْنَا فَنَتَّبِعُوا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأْنَا مِنْكَ كَذَلِكَ يُرِيهِمْ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ [سورة البقرة: ١٦٦-١٦٧].

والذي قال: يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ [سورة الرحمن: ٤١].

وقال: وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكَسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ [سورة

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١٦

السجدة: ١٢].

يدل أن المجرم والعاصي لا يحتاج إلى النطق والتكلم وذلك لأن حالهم معلوم من غير تكلم، لأنهم بلسان الحال يتكلمون وما لهم سعود بذلك، والشاهد عليه قوله:

وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كَلَّا بِسِيمَاهُمْ [سورة الأعراف: ٤٦].

وقوله: سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ [سورة الفتح: ٢٩].

وذلك لو لم يكن كذلك، لم يكن الله تعالى يقول:

يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَسْمُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [سورة النور: ٢٤].

لأن الأيدي والأرجل ما لها قوة النطق الإنساني، وإن كان الله على كل أهل النار، و تحقق أحوالهم وأفعالهم و عرفوا أنهم من أهل النار فحق لهم أن يتخاصموا بعضهم مع بعض و يلعن بعضهم بعضا، كالتابع للمتبوع، والمتبوع للتابع، والإمام للمأموم. و بالعكس، كما قال تعالى:

(الْمُنَاقِبُونَ هُمْ طَائِفَةٌ وَاحِدَةٌ وَ لَيْسَ بَيْنَهُمْ تَنَازُرٌ)

الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ [سورة الزخرف: ٦٧].

لأن المتقين هم طائفة واحدة في الحقيقة و ليس بينهم تناكر و لا تخالف حتى يكفر بعضهم بعضا و يلعن بعضهم بعضا بل مطلوبهم واحد و سلوكهم واحد و مقصدهم واحد كما بيناه في الوجه المتقدم على هذا الوجه، و الله أعلم و أحكم.

(في بيان التطبيق بين الكريمتين التخاصم)

و منها قوله:

لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيَ وَ قَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ [سورة ق: ٢٨].

وقوله: إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ [سورة ص: ٦٤].

فإنهما أيضا متناقضتان، لكن ليس في الحقيقة بينهما تناقض، لأن قوله: لا

تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤١٧

تختصموا لدي إلى آخره، بمعنى أنه لا تختصموا لدي الآن فإنه لا ينفعكم و إنني قد قدمت إليكم بالوعيد في الدنيا و

بَيَّنَتْ لَكُمْ الْفَسَادَ وَالصَّلَاحَ، فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا.  
 وَقَوْلُهُ: وَإِنَّ ذَلِكَ لِحَقِّ تَخَاصُمِ أَهْلِ النَّارِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ إِذَا ظَهَرَ حَالُ أَهْلِ النَّارِ عَلَى أَهْلِ النَّارِ، وَ تَحَقَّقَ أَحْوَالُهُمْ وَأَفْعَالُهُمْ وَ عَرَفُوا أَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَحَقَّ لَهُمْ أَنْ يَتَخَاصَمُوا بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، كَالتَّابِعِ لِلْمَتَّبِعِ، وَ الْمَتَّبِعِ لِلتَّابِعِ، وَ الْإِمَامِ لِلْمَأْمُومِ. وَ بِالْعَكْسِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:  
 وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ آضَلْنَا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْأَسْفَلِينَ [سورة فصلت: ٢٩].

و هذا البحث قريب إلى ما سبق أعني كل ذلك يكون بلسان الحال دون لسان المقال و الحديث وحده.

### (المراد من النظر إلى الرب في يوم القيامة)

و منها قوله: وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ [سورة القيامة: ٣٢].  
 وَ قَوْلُهُ: لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ [سورة الأنعام: ١٠٣].  
 فَإِنَّ هَذَانِ الْقَوْلَانِ مُتَنَاقِضَانِ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ، مُرَادُهُ إِلَىٰ ثَوَابِ رَبِّهَا أَوْ إِلَىٰ نِعَمِ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ، أَوْ إِلَىٰ جَنَّةِ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ، وَ هَذَا غَيْرُ دَالٍ عَلَىٰ أَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى اللَّهِ بِعَيْنِ الْبَاصِرَةِ، لِأَنَّ الْبَاصِرَةَ إِدْرَاكُهَا مَوْقُوفٍ عَلَىٰ شَرَايِطٍ، مِنْهَا التَّقَابُلُ وَ عَدَمُ الْبَعْدِ الْمَفْرُطِ وَ الْقُرْبِ الْمَفْرُطِ، وَ رَفْعِ الْمَوَانِعِ، وَ اللَّوْنِ وَ أَمْثَالِ ذَلِكَ، وَ جَلَّ جَنَابُ الْحَقِّ عَنْ مِثْلِ هَذِهِ النَّقَائِصِ، فَحِينَئِذٍ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ أَبَدًا، وَ الَّذِي قَالَ تَعَالَى مُخَاطَبًا لِمُوسَى (ع) - وَ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ فِي الْحَقِيقَةِ الْأُمَّةِ كَمَا سَبَّيْنَهُ - بِقَوْلِهِ:

لَنْ تَرَانِي [سورة الأعراف: ١٤٣].

دال على عدم الرؤية بالبصر أبدا لأن لن لنفي الأبد، فأبدا على هذا التقدير

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤١٨

لَا يُمْكِنُ إِدْرَاكُهُ بِعَيْنِ الْبَاصِرَةِ، وَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَ الصِّدْقُ فِي هَذَا الْمَقَامِ، لِأَنَّهُ تَنْزِيهِ اللَّهِ عَنِ صِفَةِ الْجِسْمِيَّةِ وَ التَّحْيِيزِ وَ الْإِمْكَانِ وَ أَمْثَالِ ذَلِكَ، كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ بِهِ.

وَ قَالَ:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ [سورة الشورى: ١١].

وَ يَكْفِي فِي هَذَا قَوْلُهُ:

لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَ هُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ [سورة الأنعام: ١٠٣].

لِأَنَّ هَذَا بَرَهَانٌ قَاطِعٌ عَلَىٰ عَدَمِ الرُّوْيَةِ بِالْبَصْرِ، وَ اللَّهُ أَعْلَمُ وَ أَحْكَمُ، هَذَا تَأْوِيلُ الْآيَاتِ الَّتِي ذَكَرْنَا فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ مَجْمَلًا، وَ شَرَطْنَا أَنْ نَفْسُهَا مَفْصَلًا.

### (المراد من وجه الرب في القرآن)

وَ أَمَّا الْآيَاتُ الَّتِي مَا سَبَقَ ذِكْرُهَا وَ تَحْتَاجُ فِي هَذَا الْمَكَانِ إِلَى التَّأْوِيلِ، فَكَقَوْلِهِ عَزَّ وَ جَلَّ:

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ.

فإن الوجه هنا ليس بمعنى الوجه الذي للإنسان أو الحيوان بل المراد به عند أهل الظاهر، الطاعة و الدين و الرضا و أمثال ذلك، لقوله:

إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا [سورة الإنسان: ٩].

و عند أهل الباطن الوجود و الذات الحقيقة، لقوله:

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ [سورة الرحمن: ٢٦ - ٢٧].

و لقوله: فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ [سورة البقرة: ١١٥].

لأنه المطلق و المطلق لا يتقيد بجهة من الجهات، بل يحيط بالكل لقوله:

بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ [سورة فصلت: ٥٤].

و من هذا قيل:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤١٩

تجلى لي المحبوب من كل وجهة فشاهدته في كل معنى و صورة

و هاهنا أبحاث كثيرة ستأتي في موضعها إن شاء الله.

### (المراد من النفخ و الروح)

و كقوله: وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي [سورة الحجر: ٢٩].

فإن معناه: إني نفخت من رُوحِي الأعظم الكلي الحقيقي المشار إليه في قول حبيبي و خليفتي و رسولي:

أول ما خلق الله تعالى الروح، و أول ما خلق الله تعالى نوري، و أول ما خلق الله تعالى العقل [قد مرت الإشارة إليه في التعليقة ٧٣ فراجع].

لأن الكل بمعنى واحد و هو الروح الأعظم، و يكون تقديره، إني نفخت من الروح الأعظم الكلي روحاً جزئياً في آدم و ذريته، و النفخ هاهنا بمعنى وهبت، أو بمعنى: أضفت إليهم من الروح الكلي الروح الجزئي، فهذه الإضافة تكون كإضافتي إلى نفسي السماء و الأرض و العبد و البيت و الجنة و النار، فكما لا يلزم من هذه الإضافات أن السماء و الأرض و البيت و العبد، يكون جزءاً مني، فكذلك لا يلزم من هذه الإضافة أن روح آدم كان جزءاً منفصلاً مني، جل جنابي عن أمثال ذلك، ما للتراب و رب الأرباب، إِنْ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ [سورة آل عمران: ٥٩].

### المراد من النفس في قوله تعالى: تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي

و كقوله عز و جل:

تَعَلَّمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ [سورة المائدة: ١١٦].

فإن معناه أنه يقول: تعلم ما في ذاتي و طبيعتي من الأفكار و الأسرار و العلوم و غير ذلك، و لا أعلم ذاتك و حقيقتك من العلوم و الحقائق و الأسرار. و قوله في موضع آخر:

و يَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ [سورة آل عمران: ٢٨].

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٢٠

فإن معناه، أي و يحذركم الله عقابه و انتقامه، إذا نسبتم إليه شيئاً لا يليق به، و الأصح أن المراد بالنفس حقيقة الشيء و

ذاته، لكن تطلق النفس تارة على الحقيقة، و تارة على الذات، و تارة على الوجود، و تارة على الأفعال الصادرة من ذي النفس، و لا يلزم من هذا تناقض و لا تعارض.

### (المراد من يد الله سبحانه في القرآن)

و كقوله عز و جل: **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ** [سورة الفتح: ١٠].  
بل: **يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ** [سورة المائدة: ٦٤].

فإن معناه، قدرة الله فوق قدرتهم و نعمته فوق نعمتهم، لأنَّ اليدان عبارتان عن النعمتان المعبرتان: من نعمته الظاهرة و الباطنة، لقوله:

**وَ أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَ بَاطِنَةً** [سورة لقمان: ٢٠].

و العادة قد جرت أنه إذا كان هناك رجل كريم يقال له يد (يده) مبسوطة و المراد: تكون النعمة المبسوطة، هذا على طريق أهل الظاهر، و أما على طريقة أهل الباطن، فالمراد باليدين الصفتان المتقابلتان، كالصفة الجلالية، و الصفة الجمالية المتقدم ذكرهما، و في هذا قال جل ذكره:

**يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِيٍّ** [سورة ص: ٧٥].

و ورد الحديث القدسي:

خمرت طينة آدم بيدي أربعين صباحا [و قد مرَّت الإشارة إليه في التعليقة ١٠٣ فراجع].

و المراد هما الصفتان المذكورتان اللتان تشملان العالم كله من السموات و الأرض و ما بينهما بدلالة قوله:  
**وَ الْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ السَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ** [سورة الزمر: ٦٧].

لأنه أضاف الأرض إلى اليد اليسرى و السموات إلى اليد اليمنى، و ليس هناك غير هذين المظهرين شيء آخر، لأنَّ السموات عبارة عن جميع الروحانيات

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢١

و المجردات و العقول و النفوس و ما شاكل ذلك، و الأرض عبارة عن جميع الجسمانيات و العنصریات و المركبات المشار إليها و غير ذلك.

و من هذا ذهب أهل الباطن إلى أن الأرض بالنسبة إلى آدم الحقيقي الذي هو العالم و الإنسان الكبير، كاليد اليسرى، و السموات كاليد اليمنى لمناسبة فيضان البركات و النعمة من اليمين إلى اليسار و من العلو إلى السفلى، و من الجمال إلى الجلال، و معلوم أن اليمين ما سمى يمينا إلا لليمن و البركة التي فيه، و اليسر يسارا إلا لسهولة الأخذ و التصرف فيه لأنَّ الجمادات و العنصریات أقرب إلى السهولة في التصرف من الروحانيات العلويات سيما بالنسبة إلى أهل الظاهر، و هاهنا أبحاث.

و حيث كانت الأرض، و أكثر من عليها مائلا إلى الشر و الفساد و الفتنة، كما قالت الملائكة:

**أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَ يَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ** [سورة البقرة: ٣٠].

نسب أهلها إلى أصحاب الشمال و جعلهم من أهل النار.

و حيث كانت السموات و من عليها مائلا إلى الخير و الصلاح كما قالت الملائكة أو قال تعالى فيهم:

**لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ** [سورة التحريم: ٦].

نسب أهلها إلى أصحاب اليمين و جعلهم من أهل الخير، وقال في أصحاب اليمين:  
وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ وَ طَلْحٍ مَنضُودٍ وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ وَ مَاءٍ مَسْكُوبٍ وَ فَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ لَّا مَقْطُوعَةٍ وَ لَّا مَمْنُوعَةٍ [سورة الواقعة: ٢٧-٣٣].

وقال في أصحاب الشمال:

وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ فِي سَمُومٍ وَ حَمِيمٍ وَ ظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ لَّا بَارِدٍ وَ لَّا كَرِيمٍ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ [سورة الواقعة: ٤١-٤٥].

و في خلق أشرف الموجودات الذي هو الإنسان في الأرض، و جانب اليسار من الإنسان الحقيقي، المنسوب إلى أهل الشمال سر عظيم يعرف في خلق أشرف

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٢

الأعضاء الذي هو القلب في الجسد في جانب اليسار من الإنسان الصغير المنسوب إلى أهل الشمال، و له المثل الأعلى في السماوات و الأرض [سورة النحل: ٦٠ و سورة الروم: ٢٧].

### (المراد من جنب الله)

و كقوله عز و جل: عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ [سورة الزمر: ٥٦].

الجنب عند أهل الشريعة الطاعة، و معناه أي ما قصرت في طاعته و مرضاته، و عند أهل الحقيقة الجانب اليسار من الإنسان الكبير الحقيقي الذي هو الأرض كما سبق ذكره في معنى اليد، و معناه أي ما قصرت في الأرض الذي جنب الله في الحقيقة إذا كنت فيها و كنت متمكنا في طاعة الله و تحصيل مرضاته، و جنب الله و جنب أنبيائه و أوليائه يكون بمعنى واحد إذا أردناه الطاعة، لقوله:

مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ [سورة النساء: ٨٠].

و لقوله:

أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ [سورة النساء: ٥٩].

و ورد تأويل الجنب بالنبي و الإمام و الخليفة و القطب، و الكل صحيح، و يكون حينئذ تقديره:

وا حسرتا على ما فرطت في جنب الله أي في معرفة جنب الله الذي هو الرسول و الإمام و الخليفة، و طاعتهم و متابعتهم، و ورد في بعض خطب أمير المؤمنين (ع):

أنا جنب الله التي فرطتم فيها و أنا وجه الله الذي يتوجه به إليه (١٠٨).

(١٠٨) قوله: و ورد في بعض خطب أمير المؤمنين: أنا جنب الله التي الحديث.

أقول: ورد في مضمونه و معناه أيضا أحاديث متعددة و بألفاظ مختلفة و أسانيد متفرقة نذكر هاهنا بعضها مزيدا للفائدة:

(أ) روى محمد بن يعقوب الكليني في كتابه أصول الكافي ج ١، ص ١٤٥ بإسناده عن

## (المقصود من سمعية الحق سبحانه)

و كقوله عزّ و جلّ:

وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ [سورة الشورى: ١١].

فإن معناه بحسب الشريعة، العالم بالمسموعات و المبصرات، فيكون سميعاً

هاشم بن أبي عمارة الجنبي قال: سمعت أمير المؤمنين (ع) يقول: أنا عين الله، و أنا يد الله، و أنا جنب الله، و أنا باب الله.

و مثله في بصائر الدرجات، باب ٣، ص ٦١، الحديث ٢.

(ب) و أيضاً روي بإسناده عن علي بن سويد، عن أبي الحسن موسى بن جعفر (ع) في قول الله عزّ و جلّ: **يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا قَرَّبْتُ**

**فِي جَنبِ اللَّهِ [سورة الزمر، الآية: ٥٦]. قال جنب الله:**

أمير المؤمنين (ع)، و كذلك ما كان بعده من الأوصياء بالمكان الرفيع إلى أن ينتهي الأمر إلى آخرهم.

و مثله في بصائر الدرجات باب ٣، ص ٦٢، حديث ٦، و ٨ و ١٢.

(ج) في بصائر الدرجات ص ٦٤ ح ١٣ بإسناده عن عبد المزاحم بن كثير عن الصادق (ع) قال:

كان أمير المؤمنين (ع) يقول: أنا علم الله، أنا قلب الله الواعي، و لسان الله الناطق، و عين الله الناظر، و أنا جنب الله، و أنا يد الله.

(د) في علل الشرائع للشيخ الصدوق (رحمة الله) ص ١٦٤، ح ٣، باب ١٣٠ بإسناده عن المفضل بن عمر عن الصادق (ع) قال: قال أمير

المؤمنين (ع): أنا قسيم الله بين الجنة و النار، و أنا الفاروق الأكبر و أنا صاحب العصا و الميسم.

(هـ) في الأمالي للشيخ الطوسي الجزء الثامن ص ٢٠٩ بإسناده عن سعيد الأعرج عن الصادق (ع) قال:

ما جاء عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يؤخذ به و ما نهى عنه ينتهي عنه، جرى له من الفضل ما جرى لرسول الله (ص)، و لرسوله

الفضل على جميع من خلق الله، العائب على أمير المؤمنين في شيء كالعائب على الله و على رسوله (ص)، و الراد عليه في صغير أو كبير

على حد الشرك بالله، كان أمير المؤمنين (ع) باب الله لا يؤتى إلا منه، و سبيله الذي من تمسك بغيره هلك، كذلك جرى حكم الأئمة (ع)

بعده واحد بعد واحد، جعلهم الله أركان الأرض و هم الحجّة البالغة على من فوق الأرض و من تحت الثرى، أما علمت أن أمير المؤمنين (ع)

كان يقول: أنا قسيم الله بين الجنة و النار، و أنا الصادق الأكبر، و أنا صاحب عصا و الميسم، و لقد أقر لي جميع الملائكة و الرّوح بمثل ما

أقرّوا لمحمد (ص)، و لقد حملت مثل حمولة محمد و هي حمولة الربّ، و إن محمد يدعى فيكسى و يستنطق و ادعى فأكسى و أستنطق

فأنطق، و لقد أعطيت خصالاً لم يعطها أحد قبلي، علمت البلايا، و القضايا، و فصل الخطاب.

فلاحظ في هذا تعليقنا، ١١٥ و ١١٦ و ٢٠-١٩-٢٠ أيضاً.

**تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٤**

بصيراً بهذا المعنى، و أما بحسب الحقيقة فهو أنه السميع و البصير حقيقة، بمعنى أنه هو السميع البصير في الحقيقة لا

غير، لأن الألف و اللام في السميع و البصير، يفيد الحصر في السميعة و البصيرة، كقولك: هو الرجل، أي الكامل في

الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من خيار الخصال، أو لقولك هو العالم أي الكامل في العالمية الجامع لما يكون في

العالم من فنون العلوم.

و ورد في الحديث القدسي:

لا يزال العبد يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته فكنت سمعه و بصره و لسانه و يده و رجله، فبي يسمع و بي يبصر و بي ينطق و بي يبسط و بي يمشي. [مرت الإشارة إليه في التعليقة ٨٥ فراجع].  
و بيان ذلك و هو أن السالك إذا وصل إلى مقام الفناء و حصل له البقاء بعد الفناء و شاهد الكل بعين الحق، و الحق بعين الكل، عرف أنه السامع و المستمع و الناظر و المنظور و الكلام و المتكلم و المرید و المراد و الطالب و المطلوب و العاشق و المعشوق، كما قال بعضهم:

فلما أضاء الليل أصبحت عارفاً بأنك مذکور و ذکر و ذاكر

### (المراد من مجيء الرب)

و كقوله عز و جل:

وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا [سورة الفجر: ٢٢].

و كقوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَ الْمَلَائِكَةُ [سورة البقرة: ٢١٠].

فإن المراد بالمجيء ليس مجيئه بنفسه، كمجيء الإنسان برجل بل المجيء هو مجيء أمره، أما في الدنيا بالتكليف و الابتلاء، و أما في الآخرة بالثواب و الجزاء و غيرهما، لأن المجيء المعهود من الإنسان و الحيوان يوجب الإمكان و المكان و التحيز و الجهة و جنباه منزّه عن أمثال ذلك.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٢٥

#### (المراد من استوى الرب على العرش)

و كقوله: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى [سورة طه: ٥].

فإن معناه أن الرحمن على العرش استوى أي غلب عليه و ظهر فوقه بالقوة و القدرة، و تخصيص التغلب (التغليب) و القدرة بالعرش مع استواء هذا المعنى في الكل، لأن العرش أعظم الأشياء في هذا العالم، و الغالب على الأعظم يكون غالباً على الأصغر بطريق أولى، و هذا من طريق المفسرين و أهل الظاهر، و أما في طريق المحققين و آرباب الباطن و فيه بسط و تأويل طويل، سيجيء في موضعه إن شاء الله، لأن هذا المكان لا يحتمل مجموعته و إن شرعنا في بعضه لا ينفع، لأن البعض بدون الكل في أكثر المواضع غير مفيد خصوصاً بالنسبة إلى هذا الموضع، و الله أعلم و أحكم.  
و أما قوله عز و جل:

وَ مَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِي [سورة طه: ٨١].

و قوله: وَ مَكْرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ [سورة آل عمران: ٥٤].

و قوله: يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خَادِعُهُمْ [سورة النساء: ١٤٢].

و قوله: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ [سورة البقرة: ١٥].

و أمثال ذلك من الأقوال الدالة على التشبيه و التجسيم و الاتصاف بصفات الخلق، فالكل راجع إلى شيء واحد، و هو جزاؤه لهم في كل ذلك يوم القيامة بالعذاب و النكال، أو في الدنيا بالابتلاء في الأموال و الأنفس، فيكون تقديره: أنه



المعطي جزاء المكر والسخرية والاستهزاء والخذع.  
والغضب من الله ليس إلا من عدم الرضا وحلول العذاب على المغضوب عليه، وهذا من حيث الظاهر، وأما من حيث الباطن، فتقابل الأسماء، كالجلائية والجمالية، واللطفية والقهرية، فإن الوجود مترتب على ترتيب الأسماء، فبإزاء كل اسم من أسماء الله الجمالية اسم آخر من الأسماء الجلائية، وكذلك مظاهرهما، وتارة يغلب مظهر الاسم القهار على اللطيف، وتارة مظهر الاسم اللطيف على

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٢٦

القهار، كإبليس مثلاً على آدم، ونمرود على إبراهيم، وفرعون على موسى، وأبو جهل على محمد (ص)، وإليه الإشارة بقوله:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ [سورة الأنعام: ١١٢].

وفي الحقيقة ليس الحشر في الآخرة إلا كذلك، لقوله تعالى:

يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا [سورة مريم: ٨٥].

والمراد أن حشر المتقين كله يكون إلى الرحمن، وحشر المجرمين يكون إلى القهار، وكذلك جميع المظاهر.

وفي هذا المعنى قيل:

فلا عبث والخلق لم يتركوا سدى      وإن لم تكن أفعالهم بالسديدة

على سمة الأسماء تجري أمورهم      وحكمة وصف الذات للحكم أجرت

«١٠٩» وفيه قيل:

جمالك في كل الحقائق سائر      وليس له إلا جلالك سائر

تجلت للأكوان خلف ستورها      فنمت بما ضمت عليه السائر

هذا آخر تأويل بعض المتشابهات في القرآن الموعودة في المقدمات على سبيل الأنموذج والاختصار. وأما على سبيل البسط والتطويل فسيجيء تأويل كل آية في موضعها إن شاء الله.

وحيث فرغنا من هذا في هذا الوجه، فلنشرع في الوجه الخامس وبيان أن التأويل حق التأويل مخصوص بالعلماء الراسخين من أهل البيت (ع) و تابعيهم من أرباب التوحيد دون غيرهم، هذا والله التوفيق.

(١٠٩) قوله: فلا عبث و الخلق لم يتركوا سدى الشعر.

قائله ابن الفارض، مشارق الدراري ص ٦٣١. [.....]

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٢٧

### الوجه الخامس في بيان أن التأويل مخصوص بالعلماء الراسخين من أهل بيت النبي (ص) و تابعيهم من أرباب التوحيد دون غيرهم

اعلم أن إثبات الشيء لا يخلو من وجوه ثلاثة، إما أن يكون بالنقل أو العقل أو الكشف، و قد ثبت بهذه الوجوه الثلاثة عند المحققين من أهل الله، أن الرسوخ في العلم، مخصوص بأهل البيت (ع) و تابعيهم من أرباب التوحيد لا غير. و إثبات هذا المعنى هاهنا يحتاج إلى أبحاث كثيرة مشتملة على النقل و العقل و الكشف، فإن كل عالم من علماء الإسلام ينسب هذا المعنى إلى نفسه، و يعد نفسه من العلماء الراسخين و إن لم يكن كذلك.

### فالبحث الأول منها، في إثبات خصوصية التأويل بهم متمسكا بقول الله تعالى و قول رسوله و قول الأئمة و أهل البيت من ذريته (ع)

و أما قول الله تعالى:

فالذي قال:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا [سورة النساء: ٥٩].

و قال:

وَ إِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا [سورة النساء: ٨٣].

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٢٨

### (المراد من أولي الأمر)

و بيان ذلك، و هو أن أولى الأمر المشار إليه و بمتابعته و جوبا، إما أن يكون شخصا معينا أو أشخاصا معينين، أو يكون المراد به السلاطين الصورية، كما هو رأي بعض الناس.

فإن كان الأول يجب أن يكون هذا الشخص المشار إليه معينا في زمان الرسول (ع) و إلا يلزم هناك الأمر بالإجمال و الإهمال من غير تحقيق و تعيين، و هذا عبث منه و العبث على الله تعالى محال، لقوله:

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ [سورة المؤمنون: ١١٥].

لأن الناس إذا لم يكن لهم علم بوجود هذا أولى الأمر فكيف يطيعونه و متابعة المجهول من جميع الوجوه مستحيلة. و مثال ذلك مثال ملك من الملوك يقول لعبيده: أطيعوا الأمير و لم يعين لهم أي أمير، فإنه لا بد و أن يحصل لهم من هذا تحير في الأمير، لأن الأمراء كثيرون و ليس لهم علم بمراد الملك، فيجب على الملك حينئذ تعيين أمير و إلا لا يمكن مطاوعتهم له و يقع فعله عبثا، و كذلك في تعيين أولى الأمر المذكور، فإنه يجب على الله تعالى تعيينه في زمان الرسول

حتى لا يلزم الفساد المعلوم، فإذا عينه الله تعالى، فهذا المعين إما كان واحداً أو كان جماعة أو كان كل الأمة. إن كان كل الأمة فهذا محال لأن الكل لا يقدر أن يطيع الكل لأنه ممتنع، الخليفتين و الإمامين نافذي الحكم في زمان واحد غير جائز، وكذلك في الرسل دون الأنبياء (ع).

وإن كان واحداً فذلك الواحد كان معصوماً أو لا، فإن كان معصوماً فثبت بدعوى الخصم أنه كان علياً (ع)، لأن بعد النبي لم يكن في صدد الخلافة باتفاق المهاجرين والأنصار إلا ثلاثة: علي و أبا بكر و عباس، و بقول الخصم أبا بكر و عباس ليسا معصومين، بل ليس عنده أحد بمعصوم، فلا يبقى إلا علي.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٢٩

#### (إثبات مقام العصمة لعلي (ع))

و أما ثبوت العصمة لعلي (ع) فلو جهين:

أما الأول فلأنه أثبت العصمة لنفسه و لا يثبت الشيء لنفسه خليفة الله و رسوله، إلا أن يكون واقعا حقا، و علي خليفة الله و خليفة رسوله بالاتفاق، أما عند الشيعة فالأول و أما عند السنة فالرابع، فيكون قوله حقا واقعا، فإن الكذب يستحيل صدوره عنه سيما إذا تحققت عصمته، و الصدق و عدم الكذب لو لم يكن من لوازم خلفاء الله و أمثاله ما صرنا مأمورين بمتابعتهم و جوبا لقوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ [سورة التوبة: ١١٩].

و بيان هذا القول يعضد القول الأول، لأننا نقول هذا الصادق الذي يجب علينا متابعتة و جوبا، يجب أن يكون صادقا في جميع ما قال و إلا لكان يجب علينا متابعتة فيما لا يكون صادقا فيه، و ذلك لا يجوز.

و إذا كان صادقا في كل الأمور، فذلك الصادق إما أن يكون معينا أو غير معين، و الثاني باطل و إلا لزم الإجمال و التعطيل، و الأول إما أن يكون ذلك المعين جميع الأمة أو بعضهم، و الأول باطل بالضرورة فبقي الثاني، فيجب أن يكون في الأمة شخص معين معصوم لا يجوز عليه خطأ، عمدا كان أو سهوا، صغيرا كان أو كبيرا، و هذا هو المطلوب.

و أما الثاني فلأنه قد ثبت بالبراهين العقلية أن الزمان قط لا يجوز أن يكون خاليا من إمام معصوم و إلا يلزم منه الإخلال بالواجب عن الله تعالى و الإخلال بالواجب عن الله تعالى محال، فمحال أن يكون زمان من الأزمنة خاليا عن الإمام المعصوم و يعرف هذا من سر بقاء المهدي (ع) كل من أقر بوجوده و بقائه.

و بيان ذلك، و هو أن اللطف واجب على الله تعالى عقلا، و اللطف في الاصطلاح هو الذي يكون العبد به إلى الطاعة أقرب و من الفساد أبعد، كإنزال الكتب و بعثة الرسل و تعيين الإمام، و إعطاء العقل و القدرة و وجوب التكليف و غير ذلك، و هذا كله واجب على الله تعالى لأنه لو لم يفعل ذلك يكون ناقضا لغرضه و نقض الغرض على الحكيم محال.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٠

أما الأول فلأنه قال:

مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ [سورة الذاريات: ٥٦].

فالجن و الإنس إن لم يبعث إليهم الكتب و الرسل ليعلمونهم التكليف و العبادة فكيف يعبدونه؟ فوجب عليه اللطف حينئذ بالضرورة.

و أما الثاني فلأنه لو لم يفعل ذلك لا يحصل غرضه الذي هو العبودية فيكون مخللاً بشيء يوجب نقض غرضه وهذا محال عن الحكيم، لأن الحكيم هو الذي لا يفعل القبيح، ولا يخل بالواجب، فإذا أخل بالواجب لا يكون حكيماً لأنه قبيح عقلاً.

و وجه آخر وهو أنه لو فرض زمان لا يكون فيه من هذه الألفاظ شيء، يلزم منه الفساد المذكور، فيجب أن لا يكون زمان إلا و يكون فيه إما نبي معصوم أو إمام معصوم، فبعد الرسول (ص) لا يجوز أن يكون الزمان خالياً من إمام معصوم بعد أن ثبت أن النبوة ختمت بنبينا و لا يجوز وجود نبي بعده، و أبو بكر و عباس لم يكونا معصومين بمدعى الخصم و غيرهما بطريق الأولى مع أن عنده ليس أحد بمعصوم، فيجب أن يكون المعصوم في ذلك الزمان علياً لا غير، و كذلك الإمام، أعني لا يجوز أن يكون الإمام إلا هو، و هذا كله دلائل عقلية على عصمته و على أنه هو (أولى الأمر) المشار إليه في الآية (سورة النساء ٥٩)، هذا على تقدير أن يكون المشار إليه بأولي الأمر يكون معصوماً.

و أما إن كان غير معصوم فلا يجوز متابعته أصلاً و لا يأمر الحق تعالى به أيضاً لأن الأمر بمتابعة غير المعصوم الذي يمكن وقوع الفسق منه لا يجوز من الحكيم الكامل، لأن الأمر بمتابعة الفاسق فسق، و قد تحقق هذا المعنى في عدم متابعة غير الصادق و غير المعصوم، بعد أنه مقرر في العلوم العقلية و البراهين القطعية، أن تقدم المفضول على الفاضل قبيح و معلوم أن المعصوم أفضل من غير المعصوم، فيكون تقدمه أولى، فيلزم من هذا أن في زمان النبي و بعده لا يستحق اسم الإمارة و لا اسم (أولي الأمر) إلا الذي يكون معصوماً من الخطأ و الخلل، و علي كان كذلك فيكون هو أولى الأمر، و بعده ولديه الحسن و الحسين، لأنهما كانا معصومين أيضاً كما ستعرف، و لقول النبي (ع):

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣١

هذان ابناي، إمامان، قاما أو قعدا «(١١٠)».

و هذا برهان قاطع على عصمتها و إمامتهما، لأن قول المعصوم حجة على جميع التقادير.

و أما القسم الثاني الذي هو السلاطين الصورية فهذا لا يجوز بوجوه:

الأول، أنه قد ثبت أن أولي الأمر يجب أن يكون معصوماً و السلاطين الصورية ليسوا بمعصومين.

و الثاني، أن أكثر السلاطين الصورية يصدق عليهم اسم الفسق مع الجهل، و الحق تعالى لا يأمر عبده بمتابعة الفاسق و جوباً، و الفسق أعم من أن يكون بشرب الخمر أو الزنا، فإن الله تعالى سمى الشيطان فاسقاً، لقوله: و كان من الفاسقين [أقول: لم نجد في القرآن مثل هذا و لكن في سورة الكهف ٥٠]:

(١١٠) قوله: لقوله: هذان ابناي إمامان قاما أو قعدا.

أقول: قال ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٣ ص ١٢٩ حديث ١٤: و قد ثبت في الأحاديث الصحيحة عن النبي (ص) أنه قال للحسن و الحسين (ع):

هذان ابناي إمامان قاما أو قعدا.

و في علل الشرائع للصدوق (رض) باب ١٥٩، حديث ٢، ص ٢١١ قال: حدثنا علي بن أحمد بن محمد رحمه الله قال: حدثنا محمد بن موسى بن داود الدقاق قال: حدثنا الحسن بن أحمد بن الليث، قال: حدثنا محمد بن حميد، قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير، قال: حدثنا أبو

العلاء الخفاف، عن أبي سعيد عقيصا قال: قلت للحسن بن علي بن أبي طالب: يا ابن رسول الله لم داهنت معاوية وصالحته و قد علمت أن الحق لك دونه، وأن معاوية ضال باغ؟ فقال:

يا أبا سعيد ألسنت حجّة الله تعالى ذكره على خلقه وإماما عليهم بعد أبي (ع)؟ قلت: بلى، قال:

ألسنت الذي قال رسول الله (ص) لي ولأخي: الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا؟ قلت: بلى، قال: فأنا إذن إمام لو قمت، وأنام إمام إذ قعدت، يا أبا سعيد علة مصالحتي لمعاوية، علة مصالحة رسول الله (ص) لبني ضمرة وبني أشجع ولأهل مكة حين انصرف من الحديبية، أولئك كفّار بالتزليل، ومعاوية وأصحابه كفّار بالتأويل، يا أبا سعيد إذا كنت إماما من قبل الله تعالى ذكره لم يجب أن يسفه رأيي فيما أتيت من مهادنة أو محاربة، وإن كان وجه الحكمة فيما أتيت ملتبسا، ألا ترى الخضر (ع) لما حرق السفينة، وقتل الغلام، وأقام الجدار؟ سخط موسى (ع) فعله لاشتباه وجه الحكمة عليه حتى أخبره فرضي، هكذا أنا، سخطتم علي بجهلكم بوجه الحكمة فيه ولولا ما أتيت لما ترك من شيعتنا على وجه الأرض أحد إلا قتل. ذكره أيضا المجلسي في بحار الأنوار ج ٤٤ ص ١ ح ٢.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٢

كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ.

والشيطان لم يشرب خمرا ولم يفعل زنا، والمراد أن كل من خالف الله بشيء من الأوامر والنواهي وهو فاسق، والفسق هو الخروج عن أمر الله مطلقا.

**(في بيان أن أولى الأمر الذين ثبتت عصمتهم وتجب متابعتهم بعد النبي (ص) هم أهل البيت (ع))**

وإذا تقررت هذه القواعد وتحققت هذه الضوابط، فنقول:

هذا (أولي الأمر) الذي كان بعد النبي، و ثبتت عصمته وأمرنا الله تعالى بمطاوعته ومتابعته وأمرنا بطاعة أهل بيت الرسول (ص) وسماهم بأولى الأمر بعده بقول الله وقول الرسول.

أما قول الله تعالى فالذي سبق الآن:

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أَوْلِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ [سورة النساء: ٨٣].

وقوله: فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ [سورة النساء: ٥٩].

و أما الذي سبق في الخطبة فقوله:

فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ [سورة النحل: ٤٣].

فإنه دليل واضح على صدق هذا، لأن أهل الذكر ليس إلا أهله، لقوله تعالى فيهم:

وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ [سورة الزخرف: ٤٤].

وهذا إشارة إلى القرآن بالاتفاق وبناء على هذا لا يجوز السؤال في القرآن حق السؤال إلا منهم ومن تابعيهم على قدم

الصدق والمحبة ولهذا أمر نبيه أن يأمر أمته بمحبتهم في قوله:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى [سورة الشورى: ٢٣].

لأن المودة توجب المتابعة والمتابعة توجب المحبة لقوله تعالى:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٣

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [سورة آل عمران: ٣١].

و المحبة توجب المناسبة و الدخول في المحبوب، لقوله:

فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَ ادْخُلِي جَنَّتِي [سورة الفجر: ٣٠].

و الدخول في العباد بغير المناسبة مستحيل و المناسبة موقوفة على المحبة و المحبة على المتابعة، فتجب المتابعة حتى يحصل الكل، و ما حصل سلمان هذا المقام إلا من المحبة و المتابعة، لقول النبي (ص):

«سلمان منّا أهل البيت» (١١١)، و سيجيء ذكره و سره من قول غيرنا لك في هذا عقيب هذا البحث إن شاء الله.

(١١١) قوله: لقول النبي (ص): سلمان منّا أهل البيت.

روى الصدوق (رض) في أماليه المجلس الثالث و الأربعون ص ٢٠٨ في حديث بإسناده عن المسيب بن نجبة عن علي (ع) قيل له (ع): فحدثنا عن سلمان الفارسي قال: أدرك علم الأول و الآخر و هو بحر لا ينزح و هو منّا أهل البيت. و روى الكشي ص ١٧ بإسناده عن الحسين بن صهيب عن أبي جعفر (ع) قال: ذكر عنده سلمان الفارسي، فقال أبو جعفر (ع) مه لا تقولوا: سلمان الفارسي و لكن قولوا: سلمان المحمدي ذلك رجل منّا أهل البيت. و روى مثله أيضا في ص ٢٢.

و أيضا ص ١٧ بإسناده عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: أدرك سلمان العلم الأول و العلم الآخر و هو بحر لا ينزح و هو منّا أهل البيت.

في البحار ج ٢٢ ص ٣٢٩، ح ٣٨ عن الاحتجاج عن الأصمغ في حديث قال: قال ابن الكوا: يا أمير المؤمنين أخبرني عن سلمان الفارسي قال: يخّ بخّ، سلمان منّا أهل البيت، و من لكم بمثل لقمان الحكيم؟ علم علم الأول، و علم الآخر الحديث. و أيضا ص ٣٣١ عن بصائر الدرجات بإسناده عن الفضل بن عيسى الهاشمي قال: دخلت على أبي عبد الله (ع) أنا و أبي فقال له: أمن قول رسول الله (ص): سلمان رجل منّا أهل البيت؟

فقال: نعم، فقال: أي من ولد عبد المطلب؟ فقال: منّا أهل البيت، فقال له: أي من ولد أبي طالب؟ فقال: منّا أهل البيت، فقال له: إنني لا أعرفه، فقال: فأعرفه يا عيسى فإنه منّا أهل البيت، ثمّ أوما بيده إلى صدره، ثمّ قال: ليس حيث تذهب، إن الله خلق طينتنا من عليين و خلق طينة شيعتنا من دون ذلك، فهم منّا، و خلق طينة عدونا من سجين، و خلق طينة شيعتهم من دون ذلك، و هم منهم، و سلمان خير من لقمان.

فلاحظ في ذلك أيضا تعليقتنا ٦٦ و ١٤٣ و في الأخير حديث يوضح ما هو معنى كون سلمان منهم أهل البيت (ع) فراجع و رواه أيضا في الجامع الصغير للسيوطي ص ٥٢، ٤٦٩٦، ج ٢ و الحاكم في المستدرک ج ٣، ص ٥٩٨ في كتاب معرفة الصحابة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٤

و أما قول الرسول (ص)، فقوله:

«إنني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي من أهل بيتي، حبلان متصلان لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ما إن تمسكنم بهما لن تضلوا أبدا» (١١٢).

(١١٢) قوله: و أما قول الرسول (ص) فقوله (ص):

إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي الحديث.

الحديث مروى عن النبي (ص) متواترا بل فوق التواتر، وأنه (ص) قاله في مواضع عديدة بالفاظ متفرقة، رواه أكابر علماء الإسلام من المحدثين والمفسرين وغيرهم من العامة والخاصة مسندا ومرسلا وبطرق كثيرة عن عدة من الصحابة رضي الله عنهم وعن طريق أهل البيت (ع) في كتبهم المختلفة كثيرا، فإن الحديث ثابت عند المسلمين ومتسالم عليه لدى علمائهم وهو من أعرف الأحاديث التي صدرت منه (ص)، ومن الموارد التي صدرت منه (ص) هذا الحديث: يوم عرفة على ناقته القصوى، وفي مسجد خيف، وفي خطبة يوم الغدير في حجة الوداع، وفي يوم قبض في خطبته على المنبر، هذا ونذكر هاهنا أمور:

الأول، أسامي أصحاب النبي (ص) الذين يروون الحديث عنه (ص).

الثاني، لفظ الحديث عن بعض المصادر.

الثالث، بعض ما يستفاد منه من الحقائق.

أما الأمر الأول، أسامي رواة حديث الثقلين عن النبي (ص) على ما في أسانيد المنقولة هكذا:

- ١- علي بن أبي طالب (ع)، ٢- فاطمة الزهراء (ع) بنت رسول الله (ص)، ٣- الحسن بن علي (ع)، ٤- سلمان الفارسي، ٥- أبو ذر الغفاري، ٦- ابن عباس، ٧- جابر بن عبد الله الأنصاري، ٨- أبو سعيد الخدري، ٩- زيد بن ثابت، ١٠- زيد بن أرقم، ١١- ثابت، ١٢- زيد بن ثابت، ١٣- حذيفة بن أسيد الغفاري، ١٤- أبو هريرة، ١٥- أم هانئ، ١٦- أبو رافع، ١٧- جبير بن مطعم، ١٨- أنس بن مالك، ١٩- ابن أبي الدنيا، ٢٠- عبد الله بن حنطب، ٢١- حمزة الأسلمي، ٢٢- عبد بن حميد، ٢٣- أم سلمة، ٢٤- محمد بن فلاد، ٢٥- أبو الهيثم بن التيهان، ٢٦- حذيفة بن اليمان، ٢٧- خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، ٢٨- البراء بن عازب، ٢٩- طلحة بن عبيد الله التميمي، ٣٠- عبد الرحمن بن عوف، ٣١- سعد بن أبي وقاص، ٣٢- عمرو بن العاص، ٣٣- سهل بن سعد، ٣٤- عدي بن حاتم، ٣٥- عقبة بن عامر، ٣٦- أبو أيوب الأنصاري، ٣٧- أبو شريح الخزاعي، ٣٨- أبو قدامة الأنصاري، ٣٩- أبو ليلى الأنصاري، ٤٠- ضميرة الأسلمي، ٤١- عامر بن ليلى بن ضمرة.

وأما الأمر الثاني، فروى الصدوق في أماليه ص ٣٣٨، الحديث ١٥، من المجلس الرابع والستين، عن الحسن بن علي بن شعيب الجوهري، عن عيسى بن محمد العلوي، عن أبي عمرو أحمد بن أبي حازم الغفاري، عن عبيد الله بن موسى، عن شريك، عن الركين بن الربيع، عن القاسم بن حسان، عن زيد بن ثابت قال: قال رسول الله (ص): إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٥

عز وجل وعترتي أهل بيتي، ألا وهما الخليفتان من بعدي، ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض.

وأيضا في كتابه الخصال باب الاثنين الحديث ٩٨، ص ٦٥، عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، ويعقوب بن يزيد جميعا، عن محمد بن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان، عن معروف بن خربوذ، عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: لما رجع رسول الله (ص) من حجة الوداع، ونحن معه، أقبل حتى انتهى إلى الجحفة فأمر أصحابه بالنزول فنزل القوم منازلهم، ثم نودي بالصلاة فصلّى بأصحابه ركعتين، ثم أقبل بوجهه إليهم فقال لهم:

إنه قد نبأني اللطيف الخبير: إني ميت وأنكم ميتون، وكأني قد دعيت فأجبت، وإني مسؤول عما أرسلت به إليكم، وعمّا خلفت فيكم من كتاب الله وحجته، وأنكم مسؤولون، فما أنتم قائلون لربكم؟ قالوا: نقول: قد بلغت ونصحت وجاهدت، فجزاك الله عنا أفضل الجزاء، ثم

قال لهم:

أستم تشهدون أن لا إله إلا الله، وأنِّي رسول الله إليكم، وأن الجنة حق، وأن النار حق، وأن البعث بعد الموت حق؟ فقالوا: نشهد بذلك، قال: اللهم أشهد على ما يقولون، ألا وإنِّي أشهدكم أنني أشهد أن الله مولاي، وأنا مولى كل مسلم، وأنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم، فهل تقرّون لي بذلك، و تشهدون لي به؟ فقالوا: نعم نشهد لك بذلك، فقال: ألا من كنت مولاه فإن علياً مولاه (فعلي مولاه) وهو هذا، ثم أخذ بيد علي (ع) فرفعها مع يده حتى بدت أباطهما: ثم قال: اللهم وال من ولاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، ألا وإنِّي فرطكم وأنتم واردون علي الحوض، حوضي غدا وهو حوض عرضه ما بين بصري و صنعاء فيه أقداح من فضة عدد نجوم السماء، ألا وإنِّي سائلكم غدا ما ذا صنعتم فيما أشهدت الله به عليكم في يومكم هذا إذا وردتم علي حوضي، وما ذا صنعتم بالثقلين من بعدي فانظروا كيف تكونون خلفتموني فيهما حين تلقوني؟ قالوا: وما هذان الثقلان يا رسول الله؟ قال: أما الثقل الأكبر فكتاب الله عز وجل سبب ممدود من الله و مني في أيديكم، طرفه بيد الله و الطرف الآخر بأيديكم، فيه علم ما مضى و ما بقي إلى أن تقوم الساعة، و أما الثقل الأصغر فهو حليف القرآن و هو علي بن أبي طالب و عترته (ع)، و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض.

و أيضا فيه الحديث ٩٧ عن الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري، عن محمد بن حمدان القشيري، عن المغيرة بن محمد بن المهلب، عن أبيه، عن عبد الله بن داود، عن فضيل بن مرزوق، عن عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ص):  
إنِّي تارك فيكم أمرين أحدهما أطول من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتي، ألا و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، فقلت لأبي سعيد: من عترته؟ قال: أهل بيته.

و أيضا روى الصدوق في كتابه معاني الأخبار ص ٩١، الحديث ٥، عن أحمد بن الحسن القطان، عن الحسن بن علي بن الحسين السكري، عن محمد بن زكريا الجوهري، عن جعفر بن محمد بن عمارة، عن أبيه، عن الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه محمد بن علي، عن

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٦

أبيه علي بن الحسين، عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب (ع) قال: قال رسول الله (ص):  
إنِّي مخلف فيكم الثقلين: كتاب الله و عترتي أهل بيتي، و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض كهاتين، و ضم بين سبأتيه، فقام إليه جابر بن عبد الله الأنصاري، فقال: يا رسول الله! و من عترتك؟ قال: علي، و الحسن، و الحسين، و الأئمة من ولد الحسين إلى يوم القيامة.  
أقول: راجع في تفسير أهل البيت كتاب المستدرک على الصحيحين للحاكم ج ٣، ص ١٤٦ فيه أحاديث عن النبي (ص) تفسر أهل البيت مثل ما في رواية الصدوق (رض). و أيضا انظر في بيان معنى أهل البيت الأحاديث الواردة عن النبي (ص) في تفسير آيات المباهلة و التطهير و المودة في تعليقتنا ٨ و ١٥٦.

و روى الصدوق أيضا في كتابه كمال الدين و تمام النعمة ص ٣٤٥، عن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن يونس، عن العباس بن الفضل، عن أبي زرعة، عن كثير بن يحيى أبي مالك، عن أبي عوانة، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن عامر بن واثلة، عن زيد بن أرقم، قال:  
لما رجع رسول الله (ص) من حجة الوداع فنزل بغدير خم، ثم أمر بدوحات فقمم ما تحتهم، ثم قال كائي قد دعيت، فأجبت، إنِّي تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله و عترتي أهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، ثم قال:  
إن الله مولاي و أنا مولى كل مؤمن و مؤمنة، ثم أخذ بيد علي بن أبي طالب (ع) ثم قال: من كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من ولاه و عاد



من عاداه.

قال: فقلت لزيد بن أرقم: أنت سمعت عن رسول الله (ص) فقال ما كان في الدوحات أحد إلا رآه بعينه و سمعه بأذنيه.

و فيه أيضا عن محمد بن عمرو البغدادي، عن محمد بن الحسن بن حفص الخثعمي، عن محمد بن عبيد، عن صالح بن موسى، عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (ص): إني قد خلفت فيكم شيئين لن تضلوا بعدي أبدا ما أخذتم بهما و عملتم بما فيهما كتاب الله و سنتي و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض.

و فيه أيضا، عن محمد بن عمرو الحافظ، عن القاسم بن عباد، عن سويد، عن عمرو بن مصالح، عن زكريا، عن عطية، عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله (ص):

إني تارك فيكم ما أن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله جل و عز حبل ممدود و عترتي أهل بيتي و لن يفترقا حتى يردا علي الحوض.

و فيه أيضا، عن أبي محمد جعفر بن نعيم بن شاذان النيسابوري، عن عمه أبي عبد الله محمد بن شاذان، عن الفضل بن شاذان، عن عبد الله بن موسى، عن إسرائيل، أبي إسحاق، عن عيسى بن معتمر، قال: رأيت أبا ذر الغفاري (ره) آخذا بحلقة باب الكعبة و هو يقول: ألا من عرفني فقد عرفني، و من لم يعرفني فأنا أبو ذر جندب بن السكن، سمعت رسول الله (ص) يقول:

إني خلفت فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي أهل بيتي و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، إلا

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٣٧

و إن مثلهما فيكم كسفينة نوح من ركب فيها نجا و من تخلف عنها غرق.

و روى الكليني في الأصول الكافي ج ١، ص ٢٩٤، الحديث ٣، بإسناده عن عبد الحميد بن الديلم، عن الصادق (ع) قال في الحديث: قال رسول الله (ص):

إني تارك فيكم أمرين، إن أخذتم بهما لن تضلوا: كتاب الله عز و جل و أهل بيتي عترتي، أيها الناس اسمعوا و قد بلغت، إنكم ستردون علي الحوض فأسألکم عما فعلتم في الثقلين، و الثقلان:

كتاب الله جل ذكره و أهل بيتي، فلا تسبقوهم فتهلكوا، و لا تعلموهم فإنهم أعلم منكم.

و أخرج أحمد بن حنبل في مسنده ج ٣، ص ١٤، بإسناده عن أبي سعيد قال: قال رسول الله (ص):

إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله جل ممدود من السماء إلى الأرض و عترتي أهل بيتي و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض.

و مثله عنه أيضا في ص ٢٦.

و أيضا في ج ٥، ص ١٨٢ بإسناده عن زيد بن ثابت مثله إلا أن فيه: إني تارك فيكم خليفتين.

و مثله أيضا عن أبي سعيد الخدري ص ١٧ مع زيادة: و أن اللطيف الخبير أخبرني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروني بم تخلفوني فيهما.

و أيضا في ص ٥٩ بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله (ص):

إني تركت فيكم ما أن أخذتم به لن تضلوا بعدي، الثقلين أحدهما الحديث.

وأخرج مثله السيوطي في الجامع الصغير ج ١، ص ٤٠٢، الحديث ٢٦٣١، وأخرج الدارمي في سننه ج ٢، ص ٥٢٤، الحديث ٣٣١٦ بإسناده عن زيد بن أرقم، قال: قام رسول الله (ص) يوماً خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيبه، وإني تارك فيكم الثقلين، أولهما كتاب الله، فيه الهدى والنور فتمسكوا بكتاب الله وخذوا به، فحث عليه ورجب فيه، ثم قال: وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي. وأخرجه أيضاً أحمد بن حنبل في مسنده ج ٤، ص ٣٦٦، ومسلم في صحيحه ج ٤، ص ١٨٧٣، الحديث ٣٦. قد سبق منا الإشارة إلى مرجع أحاديث النبي (ص) في تفسير أهل البيت في المستدرک للحاكم فراجع. وانظر أيضاً في الحديث بأسانيد مختلفة والفاظ متفرقة كنز العمال ج ١، ص ١٨٥ إلى ١٨٩، أحاديث ٩٤٣ إلى ٩٦٠. وراجع أيضاً في مصادر الحديث وبأسانيد وطرقه إحقاق الحق وملحقاته ج ٩، ص ٣٠٩ إلى ٣٧٥، وأيضاً ج ١٨، ص ٢٦١ إلى ٢٨٩، ورسالة حديث الثقلين للشيخ محمد قوام الدين القمي الوششوني سلمه الله المطبوعة في دار التقريب بالقاهرة. أما الأمر الثالث، أنه قد يستفاد من الحديث أمور: منها، يفهم منه وجود من يكون أهلاً للتمسك

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٨

من أهل البيت والعترة الطاهرة في كل زمان إلى قيام الساعة، حتى يتوجه الحث المذكور إلى التمسك به، كما أن الكتاب كذلك، فلذا كانوا أماناً لأهل الأرض، فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض.

قاله الشريف السمهودي، راجع رسالة حديث الثقلين للوششوني ص ٢٢، والغدير ج ٣، ص ٨٠.

ومنها، دلّت هذه الأحاديث على عصمة أهل البيت من الذنوب والخطأ لمساواتهم فيها بالقرآن الثابت عصمته في أنهم أحد الثقلين المخلفين في الناس، وفي الأمر بالتمسك بهم كالتمسك بالقرآن، ولو كان الخطأ يقع منهم لما صح الأمر بالتمسك بهم الذي هو عبارة عن جعل أقوالهم وأفعالهم حجة، وفي أن المتمسك بهم لا يضل كما لا يضل المتمسك بالقرآن ولو وقع منهم الذنب أو الخطأ لكان المتمسك بهم يضل، وأن في اتباعهم الهدى والنور كما في القرآن ولو لم يكونوا معصومين لكان في اتباعهم الضلال، وفي أنهم حبل ممدود من السماء إلى الأرض كالقرآن وهو كناية عن أنهم واسطة بين الله تعالى وبين خلقه، وأن أقوالهم عن الله تعالى ولو لم يكونوا معصومين لم يكونوا كذلك، وفي أنهم لن يفارقوا القرآن ولم يفارقهم مدة عمر الدنيا ولو أخطأوا أو أذنبوا لفارقوا القرآن وفارقهم، وفي عدم جواز مفارقتهم يتقدم عليهم بجعل نفسه إماماً لهم أو تقصير عنهم وإتمام بغيرهم، كما لا يجوز التقدم على القرآن بالإفتاء بغير ما فيه أو التقصير عنه باتباع أقوال مخالفه، وفي عدم جواز تعليمهم ورد أقوالهم، ولو كانوا يجهلون شيئاً لوجب تعليمهم ولم ينه عن رد قولهم.

ودلّت هذه الأحاديث أيضاً على أن منهم من هذه صفته في كل عصر وزمان بدليل قوله (ص) أنهم لن يفترقا حتى يردا علي الحوض، وأن اللطيف الخبير أخبره بذلك، وورود الحوض كناية عن انقضاء عمر الدنيا فلو خلا زمان من أحدهما لم يصدق أنهما لن يفترقا حتى يردا عليه الحوض.

قاله العلامة السيد محسن الأمين في كتابه أعيان الشيعة ج ١، ص ٣٧٠.

ومنها، أنه نعلم من الكتاب الحكيم والسنة أن رسول الله (ص) بلغ رسالته بكمالها وتامها حتى قال (ص): لم أترك من أموركم شيئاً،

(بحار الأنوار ج ٢٢، ص ٤٧٨). مع أننا نعلم أيضا أنه (ص) ما قال كثيرا من الأحكام، فإذن لا يصح قوله (ص) إلا بضميمة هذه الأحاديث و أمثالها مثل قوله: أنا مدينة العلم و عليّ بابها (راجع التعليقة ١٣٦) فإن علياً و أولاده (ع) هم وارثوا علمه (ص)، فظهر أن كمال الإسلام و تمامية رسالته (ص) يتحقق بالتمسك بهم و بأخذ العلم عنهم و أن علمهم علم النبي و قولهم (ع) قوله (ص). و منها، يستفاد من هذه الأحاديث أن الكتاب و العترة توأمان معا و لن يفترقا في العمل بهما و أخذ المعارف عنهما، يعني أن الهداية تكون في أخذهما معا و الضلالة في التفريق بينهما و الأخذ بأحدهما فقط، فمن أخذ الكتاب بدون العترة فقد ضلّ، و من أخذ العترة بدون الكتاب فقد ضلّ، فلا بد من أخذهما معا و العمل بهما معا و الإيمان بحقائقيتهما معا و التمسك بهما معا حتى يكون من الفائزين و المهتدين.

**أَقَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى [سورة يونس، الآية: ٣٥].**

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٣٩

و قوله: «إن أولى الناس بكتاب الله أنا و أهل بيتي من عترتي» لأن هذه الأقوال كلها إشارة إليهم و إلى أنهم هم أولو الأمر المأمورين بمتابعتهم المستنبطين لعلوم القرآن و حقائقه و دقائقه. و أما قوله الدال على متابعتهم و مطاوعتهم في جميع الأحكام الشرعية، خصوصا في علم القرآن و أسرارته كثيرة. منها قوله في بعض خطبه «١١٣»:

(فأين تذهبون؟ و أنى توفكون؟ و الأعلام قائمة و الآيات واضحة و المنار منصوبة! فأين يتاه بكم؟ و كيف تعمهون، و بينكم عترة نبيكم؟! و هم أمة الحق، و أعلام الدين، و السنة الصدق! فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن، و ردوهم و رددوهم الهيم العطاش.

أيها الناس خذوها عن خاتم النبيين (ص): إنه يموت من مات منا و ليس بميت، و يبلى من بلى منا و ليس ببالي، فلا تقولوا بما لا تعرفون، فإن أكثر الحق فيما تنكرون، و أعذروا من لا حجة لكم عليه، و أنا هو (و هو أنا)، ألم أعلم فيكم بالثقل الأكبر، و أترك فيكم الثقل الأصغر، (قد) و ركزت فيكم راية الإيمان، و وقفتكم على حدود الحلال و الحرام، و ألبستكم العافية من عدلي، و فرشتكم المعروف من قولي و فعلي، و أريتكم كرائم الأخلاق من نفسي، فلا تستعملوا الرأي فيما لا يدرك قعره البصر، و لا تتغلغل إليه الفكر).

### **وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ [سورة النور، الآية: ٥٢].**

و منها، دلّت هذه الأحاديث أن إطاعتهم (ع) و العمل بقولهم و الأخذ بسنتهم هي اطاعة رسول الله و الأخذ بقوله و سنته (ص) بل هي عين السنة و تكميلها كما بيّناه، على أن ملاك العمل بعد الكتاب هو سنة نبينا (ص) و أن قوله و فعله و تقريره حجة علينا، و السنة تثبت بكل نقل و طريق موثق أو متواتر عنه (ص) و أي طريق أو ثقت من طريق العترة (ع)؟ و الحال أن قربهم من النبي و علمهم بالقرآن و السنة و تقواهم و طهارتهم و وثاقتهم موضع وفاق عند المسلمين، هذا مضافا إلى تأكيد النبي (ص) على التمسك بهم في هذه الأحاديث و غيرها المنقولة عنه (ص) متواترا بل فوق التواتر كما مر.

(١١٣) قوله: منها قوله (ع) في بعض خطبه: أين تذهبون؟

نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ٨٧ و فيض الإسلام ٨٦.

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٠

و منها قوله بعد كلام طويل «١١٤»:

(وإنما الأئمة، قوام الله على خلقه، و عرفاؤه على عباده، لا يدخل الجنة إلا من عرفهم و عرفوه، و لا يدخل النار إلا من أنكرهم و أنكروه، إن الله خصكم بالإسلام و استخلصكم له، و ذلك لأنه اسم سلامة، و جماع كرامة. اصطفى الله تعالى منهجه، و بين حججه، من ظاهر علم، و باطن حكم. لا تفنى غرائبه، و لا تنقضي عجائبه، فيه مرابع النعم، و مصابيح الظلم، لا تفتح الخيرات إلا بمفاتيحه، و لا تكشف الظلمات إلا بمصابيحه. قد أحى حماه، و أرعى مرعاه، فيه شفاء المستشفي، و كفاية المكتفي).

و الكل إشارة إلى القرآن و حامله الذين هم الأئمة الهداة من أولاده المعصومين (ع)، و قد عرفت من قوله في حق القرآن في أول المقدمة أكثر من ذلك.

و أما قول أولاده المعصومين المشار إليهم بأهل البيت (ع) في أنفسهم، فكثيرة.

منها قولهم بحذف الأسانيد الصحيحة المعتبرة: نحن قوم فرض الله تعالى طاعتنا على خلقه في قوله: **أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ** [سورة النساء: ٥٩]، و أمرهم بمحبتنا و مودتنا في قوله: **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى** [سورة الشورى: ٢٣] و نحن الراسخون في العلم في قوله: **وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ** [سورة آل عمران: ٧] و نحن المحسودون الذين قال الله تعالى فيهم: **أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** [سورة النساء: ٥٤] و نحن الورثة و الخزان الذين قال تعالى فيهم: **أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** [سورة المؤمنون: ١١] و نحن المهديين الهادين الذين ورد فيهم: **أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَ أُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَبَابِ** [سورة الزمر: ١٨] «١١٥»، و هذا منقول من كتاب سليم بن قيس الهلالي.

(١١٤) قوله: و منها قوله (ع) بعد كلام طويل: و إنما الأئمة الخ.

نهج البلاغة صبحي الصالح الخطبة ١٥٢.

(١١٥) قوله: منها قولهم بحذف الأسانيد: نحن قوم فرض الله الحديث إلى قوله: و هذا منقول من كتاب سليم بن قيس الهلالي.

انظر في أمثال هذا الحديث في المعنى بحار الأنوار ج ٢٥، باب بدء خلقهم و طينتهم و أرواحهم و أنهم نور واحد، الحديث ٤، ص ٢ و الحديث ٧، ص ٤ و الحديث ٣١، ص ١٧ و الحديث ٣٨، ص ٢٢ و الحديث ٤٦، ص ٢٥ و غيرها في الباب.

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٤١

و أما من كتاب بصائر الدرجات لأبي جارود، ورد عن أبي جعفر (ع) بأسانيد صحيحة الرجال:

نحن جنب الله التي فرطتم فيها، و نحن صفوته، و نحن خيرته، و نحن مواريث الأنبياء، و نحن أمناء الله في خلقه و نحن حجة الله على عباده، و نحن أركان الإيمان، و نحن دعائم الإسلام، و نحن من رحمة الله على خلقه، و نحن الذين بنا يفتح و بنا يختم، و نحن أئمة الهدى، و نحن مصابيح الدجى، و نحن منار الهدى، و نحن السابقون، و نحن الآخرون،

ونحن العلم المرفوع للخلق، من تمسك بنا لحق، و من تخلف عنا غرق، و نحن قادة الغر المحجلين، و نحن ورثة سيد المرسلين، و نحن الطريق القويم، و نحن الصراط المستقيم، و نحن من نعمة الله على خلقه أجمعين، و نحن المنهاج، و نحن معدن النبوة، و نحن موضع الرسالة، نحن الذين إلينا مختلف الملائكة، و نحن الذين أنزل الكتاب علينا، و نحن الذين خص تفسيره و تأويله بنا، و نحن السراج لمن استضاء بنورنا، و نحن السبيل إلى الله لمن اقتدى بنا، و نحن الهداة إلى الجنة و الصراط المستقيم، و نحن الذين قال تعالى فيهم:

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا [سورة فاطر: ٣٢].

و نحن الذين ورثنا علم هذا القرآن الذي فيه تبيان كل شيء المشار إليه في قوله:

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة النمل: ٧٥].

و نحن المقتصد في الآية، و السابق بالخيرات بإذن الله (١١٦)

(١١٦) قوله: و أما من كتاب بصائر الدرجات إلى أن قال: نحن جنب الله التي فرطتم فيها الحديث.

الحديث المذكور في بصائر الدرجات باب ٣ ص ٦٣، حديث ١٠ مع تفاوت في اللفظ.

أقول: و قد ورد أحاديث كثيرة بأسانيد مختلفة في أنهم (ع) جنب الله و عين الله و يد الله، و هكذا و نذكر هاهنا بعضها لمزيد المعرفة و الفائدة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٢

(أ) أصول الكافي ج ١، ص ٥-١٤٣ باب النوادر الحديث ٧-٥-٤-٣:

محمد بن يعقوب بإسناده عن أبي سلام النحاس (مرسلاً) عن أبي جعفر (ع) قال: نحن المثاني الذي أعطاه الله نبينا محمداً (ص) و نحن وجه الله نتقلب في الأرض بين أظهركم، و نحن عين الله في خلقه، و يده المبسوطة بالرحمة على عباده، عرفنا من عرفنا، و جهلنا من جهلنا و إمامة المتقين.

رواه الصدوق في التوحيد باب ١٢، ح ٦، ص ١٥٠ و فيه: فأمامه اليقين.

(ب) و روى أيضا بإسناده عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله (ع) في قول الله عز و جل: **وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا**

[سورة الأعراف، الآية: ١٨٠].

قال: نحن و الله الأسماء الحسنى التي لا يقبل الله من العباد عملاً إلا بمعرفتنا.

(ج) و روى أيضا بإسناده عن مروان بن صباح قال: قال الصادق (ع): إن الله خلقنا فأحسن خلقتنا، و صورنا فأحسن صورنا، و جعلنا عينه في عباده، و لسانه الناطق في خلقه، و يده المبسوطة على عباده بالرأفة و الرحمة، و وجهه الذي يوتي منه، و بابه الذي يدل عليه، و خزانه في سمائه و أرضه، بنا أثمرت الأشجار و أينعت الثمار، و جرت الأنهار، و بنا ينزل غيث السماء و ينبت عشب الأرض، و بعبادتنا عبد الله، و لو لا نحن ما عبد الله.

(د) وروي أيضا بإسناده عن أسود بن سعيد قال: كنت عند أبي جعفر الباقر (ع)، فأنشأ يقول ابتداء منه من غير أن أسأله: نحن حجة الله، و نحن باب الله، و نحن لسان الله، و نحن وجه الله، و نحن عين الله في خلقه، و نحن ولاة أمر الله في عباده.

و مثله في بصائر الدرجات ص ٦١، حديث ١، باب ٣.

(هـ) روى شيخ القميين الشيخ الصدوق محمد بن الحسن الصفار في كتابه بصائر الدرجات في الجزء الثاني باب ٣-٢-١، ص ٦٤-٥٦: بإسناده عن خيثمة الجعفي قال: قال لي أبو عبد الله (ع):

يا خيثمة! نحن شجرة النبوة، و بيت الرحمة، و مفاتيح الحكمة، و معدن العلم، و موضع الرسالة، و مختلف الملائكة، و موضع سر الله، و نحن وديعة الله في عباده، و نحن حرم الله الأكبر، و نحن ذمة الله، و نحن عهد الله فمن في بدمتنا فقد وفى بدمته الله، و من وفى بعهدهنا فقد وفى بعهده الله، و من خفها فقد خفر ذمة الله و عهده.

أقول: رقم هذا الحديث ٦ و مثله الحديثان ٣ و ٢ من الباب ٢، خفر أي نقض.

و في أمالي المفيد رضي الله عنه المجلس الأول حديث ٣، ص ١٧ بإسناده عن الأصبع بن نباتة عن أمير المؤمنين (ع) في خطابه للحارث الهمداني:

إني عبد الله، و أخو رسوله، و صديقه الأول، صدقته و آدم بين الروح و الجسد، ثم إني صديقه الأول في أمتكم حقاً، فنحن الأولون و نحن الآخرون، و نحن خاصته يا حارث و خالسته، و أنا صنوه و وصيه و وليه و صاحب نجواه و سره، أوتيت فهم الكتاب، و فصل الخطاب، و علم القرون و الأسباب، و استودعت ألف مفتاح يفتح كل مفتاح ألف باب يفضى كل باب إلى ألف عهد،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٣

و أمثال ذلك كثيرة في أقوالهم، نكتفي منها بهذا المقدار، و قد ذهب أكثر المفسرين من الإمامية و بعض المفسرين من غيرهم: أن فيهم نزل قوله تعالى:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ [سورة التوبة: ١١١].

التَائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ [سورة التوبة: ١١٢].

و أيدت و اتخذت و أمددت بليلة القدر نفلا، و إن ذلك يجري لي و لمن استحفظ من ذريتي، ما جرى الليل و النهار حتى يرث الله الأرض و من عليها. الحديث.

و في معاني الأخبار للصدوق (رضي الله عنه) ص ٣٥، باب معنى الصراط ح ٥، بإسناده عن ثابت الثمالي عن سيد العابدين علي بن الحسين (ع) قال: ليس بين الله و بين حجته حجاب، فلا لله دون حجته ستر، نحن أبواب الله، و نحن الصراط المستقيم، و نحن عيبة علمه، و نحن تراجمه و حيه، و نحن أركان توحيده، و نحن موضع سره.

و فيه أيضا ص ١٣، ح ٢، باب معاني الفاظ الخ بإسناده عن صالح بن سهل، عن الصادق (ع) في قول الله عز و جل:

### كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ [سورة القصص، الآية: ٨٨]: نحن.

و في الغيبة للطوسي ص ١٧٣ في توقيع من صاحب (ع)، بإسناده عن علي بن إبراهيم الرازي عن الشيخ الموثوق به عنه (ع) في توقيع: نحن صنائع ربنا، و الخلق بعد صنائعنا الحديث فراجع.

أقول: هذا مثل ما قال أمير المؤمنين (ع) في كتابه إلى معاوية عليه الهاوية، ذكره الرضي في نهج البلاغة الكتاب ٢٨ في الفيض و صبحي الصالح: «و لولا ما نهى الله عنه من تزكية المرء نفسه، لذكر ذاكر فضائل جمّة، تعرفها قلوب المؤمنين، و لا تمجّها آذان السامعين، فدع عنك من مالت به الرميّة، فإنّا صنائع ربنا و الناس بعد صنائع لنا الخ».

و في إحقاق الحق ج ٥، ص ٢٤٦ الحديث الثاني عن حسن بن المولوي في كتابه «تجهيز الجيش» ص ٢٤، عن أحمد بن حنبل في «الفضائل و المسند» و الديلمي في «فردوس الأخبار» عن رسول الله (ص) قال:

كنت و علي نورا بين يدي الرحمن قبل أن يخلق عرشه أربعة عشر ألف عام، فلم يزل يتمحّض في النور حتّى إذا وصلنا إلى حضرة العظيمة في ثمانين ألف سنة، ثمّ خلق الخلائق من نورنا، فنحن صنائع الله و الخلق كلهم صنائع لنا. [.....]

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٤

و الحق أن هذه الأوصاف لا تليق إلا بهم، و هذه الأخلاق لا تتناسب إلا بكمالهم، و بناء على هذه الآيات و الأخبار و الأحاديث لا يصدق اسم الرسوخ إلا عليهم، و لا يجوز أخذ التأويل و التفسير إلا منهم و من تابعيهم على قدم الصدق كما مرّ، و فيهم قيل:

أنتم تراجمة الكتاب و عندكم يا آل بيت المصطفى تأويله

الشرع قول أنتم مفتاحه و يذهل الخليل عن خليله

و روى عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال:

نحن ضربناكم على تنزيله فاليوم نضربكم على تأويله

ضربا يزيل الهام عن مقلبه و يذهل الخليل عن خليله

و روى عن عمرو بن العاص قطعة طويلة في هذا الباب، منها ما سبق في الخطبة و هو قوله:

بآل محمد عرف الصواب و في آياتهم نزل الكتاب

و هم حجج الإله على البرايا بهم و بجدهم لا يستراب

هو النبأ العظيم و فلك نوح و باب الله و انقطع الخطاب

«١» و معلوم أن المراد بفلك نوح الإشارة النبوية فيهم و هو قوله:  
«إن مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح، من ركب فيها نجى و من تخلف عنها غرق» «(١١٧)».

(١) أقول: الظاهر و الله العالم المشهور أن الأشعار عن علي بن عبد الله بن وصيف الناشي المتوفى ٣٦٥، و هو شاعر مشهور و عالم نحوي، راجع تأسيس الشيعة ص ٢١١ و الغدير ج ٤ ص ٢٤.  
(١١٧) قوله: و هو قوله: إن مثل أهل بيتي كمثل سفينة نوح الحديث. رواه عن النبي (ص) من الصحابة: أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، و ابن عباس، و أبو ذر، و أبو سعيد الخدري، و عبد الله بن زبير، و عامر بن وائلة، و أنس بن مالك، و سلمة بن الأكوع، و إياس بن سلمة. و الحديث معروف عند الفريقين و منقول في طرقهم، ذكره السيد العلامة الحجة المرعشي النجفي في ملحقات الإحقاق و تعليقاته ج ٩، ص ٢٩١ - ٢٧٠، و ج ١٨، ص ٣٢٢ - ٣١١، و المجلسي في البحار ج ٢٣، باب ٧ من كتاب الامامة، فراجع و راجع أيضا عيون أخبار الرضا ج ٢، ص ٢٧، الحديث ١٠، الباب ٣١، و ذخائر العقبى للطبري ص ٢٠، و الجامع الصغير للسيوطي ج ٢، ص ٥٣٣، الحديث ٨١٤٢، و المستدرک للحاكم ج ٢، ص ٣٤٣.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٤٥

و تقديره و معناه، أن من تخلف عنهم في أمر من الأمور الشرعية، سيما في القرآن و أسرارها الحقيقية غرق في بحر الهلاك و الضلال و الجهل و الشقاوة، كما أن من تخلف عن نوح (ع) يوم الطوفان فإنه غرق في بحر الصوري الذي هو بإزالة البحر المعنوي و من هذا وجب متابعتهم و إطاعتهم في الكل، لقوله تعالى فيهم:  
أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ [سورة النساء: ٥٩].  
لأن هذا لا يصدق إلا عليهم كما سبق.

و لقوله:

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ رَاكِعُونَ [سورة المائدة: ٥٥].  
و معلوم أن هذا أيضا ورد في جدّهم و كل ما ورد في جدّهم فهو وارد فيهم، لأنهم بمثابة نفس واحدة، لقولهم:  
أَوْلْنَا كَأَخْرَانَا فَمَنْ أَنْكَرَ وَاحِدًا مَنَا كَمَنْ أَنْكَرَ الْكُلَّ وَ كَفَرْنَا (١١٨).

(١١٨) قوله: لقولهم: أولنا كأخرنا الحديث.

روى الصدوق (رض) في كمال الدين ج ٢ الباب الحادي و الأربعون الحديث ٧، ص ٨٠ بإسناده عن موسى بن جعفر البغدادي قال سمعت أبا محمد الحسن بن علي (ع) يقول: كآني بكم و قد اختلفتم بعدي في الخلف مني، أما إن المقر بالائمة بعد رسول الله المنكر لولدي كمن



أقر بجميع أنبياء الله ورسله ثم أنكر نبوة محمد رسول الله (ص)، والمنكر لرسول الله (ص) كمن أنكر جميع الأنبياء لأن طاعة آخرنا كطاعة أولنا، والمنكر لآخرنا كالمنكر لأولنا، أما إن لولدي غيبة يرتاب فيها الناس إلا من عصمه الله.

وروى المفيد (رض) في أماليه المجلس التاسع الحديث ٥، ص ٩٧ بإسناده عن عبد الأعلى بن أعين قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: أولنا دليل على آخرنا، وآخرنا مصدق لأولنا، والسنة فينا سواء، إن الله تعالى إذا حكم حكما أجراه.

وروى الكليني (رض) في أصول الكافي ج ١، ص ٣٧٣، الحديث ٧ بإسناده عن محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبد الله (ع): رجل قال لي: اعرف الآخر من الأئمة ولا يضرك إن لا تعرف الأول، قال: فقال: لعن الله هذا، فإنني أبغضه ولا أعرفه، و هل عرف الآخر إلا بالأول؟

وروى الصدوق (رض) في كمال الدين بإسناده عن علي بن أبي حمزة الثمالي عن الصادق (ع)، عن آبائه، عن النبي (ص) قال: حدثني جبرائيل عن رب العزة جل جلاله أنه قال: من علم أنه لا إله إلا أنا وحدي وأن محمدا عبدي ورسولي وأن علي بن أبي طالب خليفتي وأن الأئمة من ولده حججي أدخلته الجنة برحمتي، إلى أن قال: فقام جابر بن عبد الله الأنصاري فقال: يا رسول الله

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٦

وقوله تعالى:

وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا [سورة الأنبياء: ٧٣].

إشارة إليهم، وقوله تعالى:

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ [سورة الأنعام: ٩٠].

بعد الأنبياء إشارة إليهم، وقوله تعالى:

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ [سورة البقرة: ١٥٧].

إشارة إليهم، وقوله تعالى:

وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [سورة الأنعام: ٨٧].

إشارة إليهم بعد الأنبياء والرسل، لأنهم أيضا من ذريتهم وذرية أعظمهم وأشرفهم صلى الله عليهم وعلى آبائهم الطاهرين المطهرين إلى يوم الدين.

وستعرف هذا المعنى أكثر من هذا في الأبحاث الآتية بعد هذا، وخصوصا عند بحث المهدي (ع) الذي هو منهم، و يكون (من) في المشرق والمغرب من (في) حكمه طوعا وكرها، وبالله التوفيق والعصمة.

هذا آخر البحث الأول في هذا الباب.

ومن الأئمة من ولد علي بن أبي طالب؟ قال: الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة، ثم سيد العابدين في زمانه علي بن الحسين، ثم الباقر محمد بن علي، و ستدرکه یا جابر فإذا أدركته فاقراه مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم الكاظم موسى بن جعفر، ثم الرضا علي بن موسى، ثم التقي محمد بن علي، ثم الهادي علي بن محمد، ثم الزكي الحسن بن علي، ثم ابنه القائم بالحق مهدي أمّتي الذي يملأ الأرض عدلا و قسطا كما ملئت ظلما و جورا، هؤلاء يا جابر خلفائي و أوصيائي و أولادي و عترتي، من أطاعهم فقد أطاعني و من عصاهم فقد عصاني، و من أنكر واحدا منهم فقد أنكرني، بهم يمسك الله السماوات أن تقع على الأرض إلا بإذنه، و بهم يحفظ الأرض أن تميد بأهلها.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٧

### البحث الثاني في إثبات طهارتهم و عصمتهم و إثبات المناسبة بينهم و بين القرآن و حقائقه متمسكا بقول الله تعالى و رسوله و المشايخ الثقات من أمته

اعلم، أن أسرار القرآن و حقائقه أسرار إلهية و حقائق ربانية منزلة من عالم القدس و الطهارة على النفوس المقدسة الطاهرة و الذوات الشريفة المنزهة، لقوله:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ [سورة الواقعة: ٧٧ - ٧٩].

و لقوله:

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ. فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ [سورة عبس: ١١ - ١٦].

فلا يكون لها نزول و لا ظهور إلا في نفوس كاملة و ذوات طاهرة من الذنب و المعاصي المعبر عنها بالرجس، لقوله تعالى:

الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ [سورة النور: ٢٦].

و ليس هذه النفوس الطاهرة و الذوات الكاملة إلا للأنبياء و الرسل و بعدهم لهؤلاء الأئمة التابعين لهم على قدم الصدق و الطهارة من أرباب التوحيد، و من هنا قلنا و نقول: إن الراسخين في العلم على الإطلاق، هم الأنبياء ثم الرسل، ثم الأولياء، ثم الأئمة، ثم العلماء الورثة، المسمين بأرباب التوحيد حتى لا يدخل أحد آخر في هذا الحكم بغير الحق، لأن الدخول في هذا مشروط بشرط الطهارة الذاتية و ليس هذا إلا لأهل التوحيد، فلا يدخل فيهم غيرهم كما ستعرفه الآن في قول المشايخ الثقات، و قوله تعالى:

إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا [سورة الأحزاب: ٣٣].

إشارة إلى طهارة أهل البيت و تقدسهم و تنزههم من الذنب و المعصية، لأن

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٨

هذا الرجس لا يخلو من وجهين، إما أن يكون بمعنى الكفر و الشرك و إما أن يكون بمعنى الذنب و الفسق، فإن كان بالمعنى الأول فطهارتهم و تنزههم من ذلك معلوم بالضرورة، و إن كان بالمعنى الثاني، فلو لم يكونوا طاهرين منه، مطهرين عن أمثاله، لا يصدق عليهم الطهارة، لأن الذنب و الفسق من أفذر النجاسات و أنجسها، و قد شهد الحق بطهارتهم منه، فيجب أن يكونوا طاهرين بالضرورة و إلا يلزم الخلاف في قول الله تعالى، و ذلك مستحيل.

و أيضا قد تقرر في الأصول الكلامية و العقائد الشرعية، أن الإمام و الرسول، و النبي يجب أن يكونوا معصومين، و إلا لم يبق الوثوق بقولهم و فعلهم، و تبطل بعثتهم و دعوتهم و يلزم منه الإهمال و العبث، و نقض غرض الحكيم الكامل و قد أثبتنا أن كل هذا باطل، فيجب أن يكون الإمام معصوما من الخطأ مطلقا، و كذلك النبي و الرسول، و هذا هو المطلوب، و كل من يريد البسط فيه فيرجع إلى مظانّه، فإن الكتب الكلامية منا و من غيرنا مملوءة بهذا. و أما من المشايخ الصوفية، فالشيخ الأعظم محيي الدين الأعرابي قدس الله سرّه، قد أشار إلى هذا المعنى في الفتوحات المكية من الجلد الأول في الباب التاسع و العشرين في معرفة سرّ سلمان و سرّ إلحاقه بأهل البيت، و هو باب وسيع و فيه فوائد كثيرة، نريد أن نذكر مجموع ذلك الباب في هذا المقام استشهادا و اعتقادا و حجة على جاحدي أقوالنا السابقة و هو هذا:

## (التوجه إلى غيره سبحانه ينافي التجريد والانقطاع)

اعلم أيديك الله! أنا روينا من حديث جعفر بن محمد الصادق، عن أبيه محمد بن علي، عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي، عن أبيه علي بن أبي طالب، عن رسول الله (ص)، أنه قال: مولى القوم منهم «١١٩». وخرج الترمذي عن رسول الله (ص)، أنه قال:

(١١٩) قوله: عن رسول الله (ص) قال: مولى القوم منهم.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٢، ص ٢٣٢، الحديث ١٨، وفيه: موالى القوم منهم، ونقله المصحح في ذيله عن كنوز الحقائق على هامش الجامع الصغير ح ٢، ص ١٢٣.

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٤٩

أهل القرآن هم أهل الله وخاصته «١٢٠».

وقال تعالى في حق المختصين من عباده:

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ [سورة الإسراء: ٦٥].

فكل عبد إلهي توجه لعبد عليه من المخلوقين حق، فقد نقص من عبوديته بقدر ذلك الحق، فإن ذلك المخلوق يطلبه بحقه، وله عليه سلطان به، فلا يكون عبدا، محضاً، خالصاً لله، وهذا هو الذي رجح، عند المنقطعين إلى الله، انقطاعهم عن الخلق، ولزومهم السياحات والبراري والسواحل، والفرار من الناس، والخروج عن ملك الحيوان، فإنهم يريدون الحرية عن جميع الأكوان، ولقيت منهم جماعة كثيرة في أيام سياحتي.

ومن الزمان الذي حصل لي هذا المقام، ما ملكت حيواناً أصلاً، بل ولا الثوب الذي البسه، فإنني لا البسه إلا عارية لشخص معين، أذن لي في التصرف فيه، والزمان الذي أتملك الشيء فيه، أخرج عنه في ذلك الوقت، إما بالهبة أو بالعتق، إن كان مما يعتق، وهذا حصل لي لما أردت التحقق بعبودية الاختصاص لله، قيل لي: لا يصح لك ذلك حتى لا تقوم لأحد عليك حجة، قلت: ولا لله، إن شاء الله، قيل لي: وكيف يصح لك أن لا تقوم لله عليك حجة؟ قلت: إنما تقام الحجج على المنكرين، لا على المعترفين، وعلى أهل الدعاوى وأصحاب الحظوظ، لا على من قال: ما لي حق ولا حظ.

## (الطهارة رزق لمن يكون عبدا محضاً)

ولما كان رسول الله (ص)، عبداً محضاً، قد طهره الله وأهل بيته تطهيراً، وأذهب عنهم الرجس، وهو كل ما يشينهم، فإن الرجس، هو القدر عند العرب،

(١٢٠) قوله: إنه (ص) قال: أهل القرآن ... الحديث.

تمام الحديث كما في مسند ابن حنبل ج ٢، ص ١٢٨، و ص ٢٤٢ بإسناده عن أنس قال: قال رسول الله (ص) أن لله أهليين من الناس، قال:

قيل: من هم يا رسول الله (ص) قال: أهل القرآن هم أهل الله وخاصته.

أخرجه أيضا ابن ماجه في سننه ج ١، ص ٧٨، الحديث ٢١٥، والحاكم في المستدرک ج ١، ص ١٣٩.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٠

هكذا حكى الفراء.

قال تعالى:

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً [سورة الأحزاب: ٣٣].

فلا يضاف إليهم إلا مطهر ولا بد، فإن المضاف إليهم هو الذي يشبههم، فما يضيفون لأنفسهم إلا من له حكم الطهارة و التقديس، فهذه شهادة من النبي (ص)، لسلمان الفارسي بالطهارة والحفظ الإلهي والعصمة، حيث قال فيه رسول الله (ص):

سلمان منا أهل البيت [وقد مرت الإشارة إليه في التعليقة ١٦٢ فراجع].

### (أهل البيت (ع) هم عين الطهارة)

وشهد الله لهم بالتطهير و ذهاب الرجس عنهم، وإذا كان لا يضاف إليهم إلا مطهر مقدس، و حصلت له العناية الإلهية بمجرد الإضافة، فما ظنك بأهل البيت في نفوسهم؟ فهم المطهرون، بل هم عين الطهارة.

فهذه الآية تدل على أن الله قد شرك أهل البيت مع رسول الله (ص)، في قوله تعالى:

لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ [سورة الفتح: ٣].

و أي وسخ و قدر أقدر من الذنوب و أوسخ منها؟ فطهر الله سبحانه، نبيه (ص)، بالمغفرة، فما هو ذنب، بالنسبة إلينا لو وقع منه (ص)، لكان ذنبا في الصورة، لا في المعنى، لأن الذم لا يلحق به على ذلك، من الله و لا منا شرعا، فلو كان

حكمه حكم الذنب، لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة، و لم يصدق قوله:

لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً [سورة الأحزاب: ٣٣].

فدخل الشرفاء أولاد فاطمة كلهم و من هو من أهل البيت مثل سلمان الفارسي إلى يوم القيامة في حكم هذه الآية.

من الغفران، فهم المطهرون اختصاصا من الله و عناية منهم، لشرف

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥١

محمد (ص)، و عناية الله به، و لا يظهر حكم هذا الشرف لأهل البيت، إلا في الدار الآخرة، فإنهم يحشرون مغفورا لهم، و أما في الدنيا فمن أتى منهم حداً أقيم عليه، كالتائب إذا بلغ الحاكم أمره، و قد زنى أو سرق أو شرب، أقيم عليه الحد، مع تحقق المغفرة، كما عز و أمثاله، و لا يجوز ذمه.

و ينبغي لكل مسلم مؤمن بالله و بما أنزله، أن يصدق الله تعالى في قوله:

لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً [سورة الأحزاب: ٣٣].

فيعتقد في جميع ما يصدر من أهل البيت، أن الله قد عفا عنهم فيه، فلا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة بهم، و لا ما يشنا أعراض من قد شهد الله بتطهيره و ذهاب الرجس عنه، لا بعمل عملوه و لا بخير قدموه، بل سابق عناية من الله بهم.

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ [سورة الجمعة: ٤].

وإذا صح الخبر الوارد في سلمان الفارسي، فله هذه الدرجة، فإنه لو كان سلمان على أمر يشنوه ظاهر الشرع، و تلحق المذمة بعامله، لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس، فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف إليهم، وهم المطهرون بالنص، فسلمان منهم بلا شك، فأرجو أن يكون عقب عليّ و سلمان تلحقهم هذه العناية كما لحقت أولاد الحسن و الحسين و عقبهم، و موالي أهل البيت، فإن رحمة الله واسعة.

### (أهل البيت المعصومون و هم أقطاب العالم)

يا ولي! فإذا كانت منزلة مخلوق عند الله بهذه المثابة، أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم و شرفهم ليس لأنفسهم، وإنما الله تعالى هو الذي اجتباهم و كساهم حلة الشرف، كيف، يا ولي! بمن أضيف إلى من له الحمد و المجد و الشرف لنفسه و ذاته؟ فهو المجيد، سبحانه و تعالى، فالمضاف من عباده، الذين هم عباده، و هم الذين لا سلطان لمخلوق عليهم في الآخرة، قال تعالى لإبليس:

إِنَّ عِبَادِي (فأضافهم إليه) لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ [سورة الإسراء: ٦٥].

و ما تجد في القرآن عبادة مضافين إليه سبحانه، إلا السعداء خاصة، و جاء

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٢

اللفظ في غيرهم بالعباد فما ظنك بالمعصومين، المحفوظين منهم، القائمين بحدود سيدهم، الواقفين عند مراسمه؟ فشرفهم أعلى و أتم، و هؤلاء هم أقطاب هذا المقام.

و من هؤلاء الأقطاب ورث سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضى الله عنه، من أعلم الناس بما لله على عباده من الحقوق و ما لأنفسهم و الخلق عليهم من الحقوق، و أقواهم على أدائها، و فيه قال رسول الله (ص):

«لو كان الإيمان بالثريا لناله رجال من فارس و أشار إلى سلمان الفارسي» (١٢١).

و في تخصيص النبي (ص)، ذكر الثريا، دون غيرها إشارة بديعة لمثبتي الصفات السبعة، لأنها سبعة كواكب. فافهم! فسر سلمان الذي أحقه بأهل البيت، ما أعطاه النبي (ص)، من أداء كتابته، و في هذا فقه عجيب، فهو عتيقه (ص)، و مولى القوم منهم، و الكل موالى الحق، و رحمة الله وسعت كل شيء [إشارة إلى الكريمة في سورة الأعراف ١٥٦: و رحمتي وسعت كل شيء]، و كل شيء هو عبده و مولاه.

### (ذام أهل البيت (ع) ذام لنفسه في الحقيقة)

و بعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله، و أنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً، فإن الله طهرهم، فليعلم الذام لهم أن ذلك راجع إليه، و لو ظلموه فذلك الظلم هو، في زعمه، ظلم لا في نفس الأمر، و إن حكم عليه ظاهر

(١٢١) قوله: و قال رسول الله (ص): لو كان الإيمان بالثريا لخر.

أخرج أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٤١٧ بإسناده عن أبي هريرة، قال كنا جلوسا عند النبي (ص) إذ نزلت عليه سورة الجمعة، فلما قرأ: و آخرين منهم لما يلحقوا بهم قال رجل: من هؤلاء يا رسول الله، فلم يراجعه (ص) حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلاثا و فينا سلمان الفارسي، قال: فوضع النبي (ص) يده على سلمان، و قال: لو كان الإيمان عند الثريا لناله رجال من هؤلاء.

و أخرجه مسلم في صحيحه ج ٤، ص ١٩٧٣، الحديث ٢٣١، و في كنز العمال ج ١١، ص ٦٩٠، الحديث ٣٣٣٤٢، و ج ١٢، ص ٣٠٣ الحديث

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٣

الشرع بأدائه، بل حكم ظلمهم إيانا في نفس الأمر يشبه جرى المقادير على العبد في ماله و نفسه بغرق أو بحرق و غير ذلك من الأمور المهلكة، فيحترق أو يموت له أحد أحبائه، أو يصاب في نفسه، و هذا كله مما لا يوافق غرضه. و لا يجوز له أن يذم قدر الله و لا قضاءه، بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم و الرضا، و إن نزل عن هذه المرتبة بالصبر، فإن ارتفع عن تلك المرتبة بالشكر، فإن في طي ذلك نعما من الله لهذا المصاب، و ليس وراء ما ذكرناه خير، فإنه ما وراءه إلا الضجر و السخط و عدم الرضا و سوء الأدب مع الله. فكذا ينبغي أن يقابل المسلم جميع ما يطرا عليه، من أهل البيت، في ماله و نفسه و عرضه و أهله و ذويه، فيقابل ذلك كله، بالرضا و التسليم و الصبر، و لا يلحق المذمة بهم أصلا، و إن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعا، فذلك لا يقدح في هذا، بل يجريه مجرى المقادير، و إنما منعنا تعليق الذم بهم، إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم. و أما أداء الحقوق المشروعة، فهذا رسول الله (ص)، كان يقترض من اليهود، و إذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن، و إن تناول اليهودي عليه بالقول، يقول: دعوه! إن لصاحب الحق مقالا. و قال (ص) في قصة:

لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها (١٢٢) فوضع الأحكام لله

(١٢٢) قوله: قال (ص) في قصة: لو أن فاطمة (ع) الحديث أقول: القصة قصة امرأة من بني مخزوم سرقت، فأمر النبي (ص) أن تقطع يدها، أخرج مسلم في صحيحه ج ٣ كتاب الحدود باب ٢ قطع السارق الشريف و غيره و النهي عن الشفاعة في الحدود، الحديث ٩-١٦٨٨ بإسناده عن عائشة زوج النبي (ص): أن قريشا أهمهم شأن المرأة التي سرقت في عهد النبي (ص) في غزوة الفتح، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله (ص)؟ فقالوا: و من يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد، حب رسول الله (ص)؟ فأتى بها رسول الله (ص)، فكلّمه فيها أسامة بن زيد، فتلون وجه رسول الله (ص) فقال: أتشفع في حد من حدود الله؟ فقال له أسامة: استغفر لي يا رسول الله! فلما كان العشي قام رسول الله (ص) فاخطب فأثنى على الله بما هو أهله، ثم قال: أما بعد، فإنما أهلك الذين من قبلكم، أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، و إذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، و إنني و الذي نفسي بيده، لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها، ثم أمر بتلك المرأة التي سرقت فقطعت يدها.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٤

يضعها كيف يشاء، و على أي حال يشاء، فهذه حقوق الله و مع هذا لم يذمهم الله، و إنما كلامنا في حقوقنا، و ما لنا أن نطالبهم به، فنحن مخيرون، إن شئنا أخذنا و إن شئنا تركنا، و الترتك أفضل عموما فكيف في أهل البيت؟ و ليس لنا ذم أحد، فكيف بأهل البيت؟ فإننا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا و عفونا عنهم في ذلك - أي فيما أصابوه منا - كانت لنا بذلك عند الله اليد العظمى و المكانة الزلّفى.

**(حب أهل البيت (ع) و محبتهم طلب من قبل رسول الله (ص))**

فإن النبي (ص)، ما طلب منا عن أمر الله: **إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى** [سورة الشورى: ٢٣]. وفيه سرّ صلة الأرحام، و من لم يقبل سؤال نبيّه فيما سأله فيه ممّا هو قادر عليه بأيّ وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته، و هو ما أسعف نبيّه (ص)، فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القرابة؟ ثم إنه تعالى جاء بلفظ المودة و هو أثبت على المحبة، فإنه من ثبت وده في أمر استصحبه في كل حال، و إذا استصحبه المودة، في كل حال، لم يواخذ أهل البيت بما يطرأ منهم في حقه، مما له أن يطالبهم به، فيتركه ترك محبة، و إثارة لنفسه لا عليها.

قال المحب الصادق:

و كل ما يفعل المحبوب محبوب.

و جاء باسم، الحب، فكيف حال المودة؟ و من البشري و رود اسم الودود، لله تعالى.

و لا معنى لثبوتها إلا حصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة و في النار لكل طائفة بما تقتضيه حكمة الله فيهم.

و قال الآخر في المعنى:

أحبّ لحبّها، السودان، حتى      أحبّ لحبّها سود الكلاب

أخرجه أيضا الدارمي في سننه ج ٢، كتاب الحدود باب ٥، ص ٣٢٧، باب الشفاعة في الحدود دون السلطان الحديث ٢٣٠٢، و أيضا ابن ماجه ج ٢ باب ٦، من كتاب الحدود ص ٨٥١ الحديث ٢٥٤٧، و أيضا أبي داود في سننه ج ٤، ص ١٣٢، الحديث ٤٣٧٣ كتاب الحدود، و أحمد بن حنبل في مسنده ج ٣، ص ٣٨٧ و ص ٣٩٥.

**تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٥**

و لنا في هذا المعنى:

أحبّ لحبّك الحبشان طراً      و أعشق لاسمك البدر المنيرا

قيل: كانت الكلاب السود تناوشه و هو يتحبب إليها، فهذا فعل المحب في حب من لا تسعده محبته عند الله، و لا تورثه القرية من الله فهل هذا إلا من صدق الحب و ثبوت الود في النفس؟

**(دليل صحة محبة الله و رسوله (ص) محبة أهل بيته (ع))**

فلو صحّت محبتك لله و لرسوله، أحببت أهل بيت رسول الله (ص)، و رأيت كل ما يصدر منهم في حقل مما لا يوافق طبعك و لا غرضك، إنه جمال تتنعم بوقوعه منهم، فتعلم عند ذلك أن لك عناية عند الله الذي أحببتهم من أجله، حيث

ذكرك من يحبه وخطرت على باله، وهم أهل بيت رسول الله (ص)، فتشكر الله على هذه النعمة، فإنهم ذكروك بالسنّة طاهرة بتطهير الله طهارة لم يبلغها علمك.

وإذا رأيناك على ضد هذه الحالة مع أهل البيت الذين أنت محتاج إليهم، ولرسول الله (ص)، حيث هداك الله به، فكيف أثق أنا بؤدك الذي تزعم به أنك شديد الحب في، والرعاية لحقوقي أو لجانبي، وأنت في حق أهل بيت نبيك، بهذه المثابة من الوقوع فيهم؟ والله! ما ذاك إلا من نقص إيمانك، ومن مكر الله بك واستدراجه إياك من حيث لا تعلم. وصورة المكر أن تقول وتعتقد في ذلك أنك، تذب عن دين الله وشرعه، وتقول في طلب حَقِّك: إنك ما طلبت إلا ما أباح الله لك طلبه، ويندرج الذم في ذلك الطلب المشروع، والبغض والمقت، وإيثارك نفسك على أهل البيت، وأنت لا تشعر بذلك، والدواء الشافي من هذا الداء العضال، أن لا ترى لنفسك معهم حقاً، وتنزل عن حَقِّك لئلا يندرج في طلبه، ما ذكرته لك، وما أنت من حكام المسلمين حتى يتعيّن عليك إقامة حدّ، أو إنصاف مظلوم، أو ردّ حق إلى أهله، فإن كنت حاكماً، ولا بدّ، فاسع في استنزال صاحب الحق عن حقه، إذا كان المحكوم عليه من أهل البيت، فإن أبي، حينئذ يتعيّن عليك إمضاء حكم الشرع فيه، فلو كشف الله لك، يا ولي! عن منازلهم عند الله في الآخرة، لوددت أن تكون

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٦

مولى من مواليتهم، فالله يلهمنا رشد أنفسنا، فانظر ما أشرف منزلة سلمان رحمة الله عليه و عليهم أجمعين.

#### (أسرار أهل البيت (ع) وبعض مختصاتهم)

ولما بينت لك أقطاب هذا المقام، وأنهم عبيد الله المصطفون الأخيار، فاعلم أن أسرارهم التي اطلعنا الله عليها تجهلها العامة، بل أكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام، والخضر منهم رضي الله عنه، وهو من أكبرهم، وقد شهد الله له أنه آتاه، رحمة من عنده وعلمه من لدنه علماً، اتبعه فيه كليم الله موسى (ع)، الذي قال فيه (ص): لو كان موسى حياً ما وسعه إلا أن يتبعني (اتباعي).

فمن أسرارهم ما قد ذكرناه من العلم بمنزلة أهل البيت وما قد نبه الله على علو رتبهم في ذلك.

ومن أسرارهم علم المكر الذي مكر الله بعباده في بغضهم، مع دعواهم في حب رسول الله (ص)، وسؤاله المودة في القريبى، وهو (ص)، من جملة أهل البيت، فما فعل أكثر الناس ما سألتهم فيه رسول الله (ص)، عن أمر الله، فعصوا الله ورسوله ولا أحبوا من قرابته إلا من رآوا منه الإحسان، فأغراضهم أحبوا، وبنفوسهم تعشّقوا.

ومن أسرارهم الاطلاع على صحّة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمّدية، من حيث لا يعلم العلماء بها، فإن الفقهاء والمحدثين الذين أخذوا علمهم ميّتا عن ميّتا، إنما المتأخّر منهم هو فيه على غلبة ظنّ إذ كان النقل بشهادة والتواتر عزيز، ثم إنهم إذا عثروا على أمور تفيد العلم بطريق التواتر، لم يكن ذلك اللفظ، المنقول بالتواتر نصّاً فيما حكموا فيه، فإن النصوص عزيزة، فيأخذون من ذلك اللفظ بقدر قوّة فهمهم به ولهذا اختلفوا، وقد يمكن أن يكون لذلك اللفظ في ذلك الأمر نصّ آخر يعارضه ولم يصل إليهم، وما لم يصل إليهم ما تعبدوا به ولا يعرفون بأي وجه من وجوه الاحتمالات التي في قوّة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله (ص) المشرع، فأخذ أهل الله عن رسول الله (ص)، في الكشف،

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٧



على الأمر الجليّ والنص الصريح في الحكم أو عن الله بالبينّة التي هم عليها من ربهم والبصيرة التي بها دعوا الخلق إلى الله عليها، كما قال الله:

أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ [سورة محمد: ١٤].

وقال:

ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي [سورة يوسف: ١٠٨].

فلم يفرد نفسه بالبصيرة وشهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يتبعونه، إلا على بصيرة وهم عباد الله أهل هذا المقام. ومن أسرارهم أيضا إصابة أهل العقائد فيما اعتقدوه في الجنب الإلهي وما تجلى لهم حتى اعتقدوا ذلك، ومن أين تصور الخلاف، مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا إليه، فإنه ما اختلف فيه اثنان؟ وإنما وقع الخلاف فيما هو ذلك السبب؟ وما ذا يسمّى ذلك السبب؟ فمن قائل: هو الطبيعة، ومن قائل هو الدهر، ومن قائل هو غير ذلك، فاتفق الكل في إثباته وجوب وجوده. وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا أم لا؟ هذا كله من علوم أهل هذا المقام. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

هذا آخر الباب المذكور من كلام الشيخ الأعظم قدس سره «١٢٣»، وكان الغرض منه أولا علمك بشرف أهل البيت وفضلهم من لسانه، وعلمك بطريق المحبة وكيفية المودة معهم، ثم علمك بتطهيرهم وعصمتهم وخصوصية أسرار القرآن وعلومه بهم وبتابعيهم كسلمان وغيره على طريق التبصرة والكشف المشار إليهم الآن بأهل التوحيد وأهل الله. وإذا عرفت هذا وتحققت هذا المعنى، فنرجع إلى البحث الذي كنا بصدده من بحث خصوصية التأويل بهم وبتابعيهم، وثبت هذا المعنى بعينه للمهدي (ع)

(١٢٣) قوله: فالشيخ الأعظم محيي الدين ابن عربي (قدس سره) قد أشار إلى هذا المعنى الخ.

الفتوحات المكيّة، الطبعة السابقة ج ٣، ص ٢٢٧- والطبعة السابقة ج ١، ص ١٩٦- الباب التاسع والعشرون في معرفة سرّ سلمان الذي أحقه بأهل البيت والأقطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٨

الذي هو من أولادهم، وهو هذا والله التوفيق.

### البحث الثالث في اثبات هذا المعنى للمهدي (ع) متمسكا بالعقل والنقل والكشف

اعلم أن التأويل لو لم يكن مخصوصا بهم وبتابعيهم، لم يكن الله تعالى يقيد التأويل حق التأويل بالإمام المنتظر منهم المسمّى بالمهدي (ع) في قوله:

وَلَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلٍ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءٍ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلُ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ [سورة الأعراف: ٥٢-٥٣].

### (عصر ظهور المهدي (ع) عصر لظهور التأويل)

وذلك لأن زمانه يقتضي ظهور التأويل على ما هو عليه و ظهور الشريعة على ما ينبغي و رفع المذاهب و الملل بحيث لا يبقى إلا مذهب واحد و دين واحد و هو دين محمد (ص) و مذهبه كما أشار إليه الحق تعالى في قوله:

يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ، هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ [سورة التوبة: ٣٢-٣٣].

و أشار إليه النبي (ص) بقوله:

«لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد، لطول الله تعالى ذلك اليوم ليخرج رجل من أهل بيتي، يواطى اسمه اسمي و كنيته كنيتي، يملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت جوراً و ظلماً» [قد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٨٠ فراجع].

و إن قيل: المراد باليوم الذي يأتي تأويله، يوم القيامة الكبرى، لا يوم ظهور المهدي.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٥٩

#### (القيامات الثلاث و آثارها)

أجبت عنه بأن القيامات ثلاث، الصغرى و الوسطى و الكبرى، فالصغرى باتفاق أكثر المحدثين هو ظهور المهدي (ع) و تأسيس العدل بين الناس و قيام أكثر الناس عن القبور، و نزول عليين عن السماء و ظهور كثير من الأخيار... و كسب الكمالات منه، و الدليل على ذلك و هو أن يوم القيامة الكبرى ليس فيه تأويل و لا تفسير و لا إيمان و لا كتاب ليقول الحق:

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ [سورة الأعراف: ٥٣].

بل ذلك اليوم يوم جزاء و حساب و يوم ثواب و عقاب لقوله تعالى:

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ [سورة الشعراء: ٨٧].

و يشهد بذلك أيضا قوله:

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلٍ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ [سورة الأنعام: ١٥٨].

لأن يوم القيامة الكبرى يوم ظهور الآيات كلها لا بعضها.

فعلمنا من هذا أن المراد بذلك اليوم، القيامة الصغرى الذي هو يوم ظهور بعض الآيات و يوم ظهور تأويل القرآن حق تأويله، كما قال عيسى (ع):

نحن نأتيكم بالتنزيل، و أما التأويل فسيأتيكم به الفارقليط في آخر الزمان [قد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٨٧ فراجع].

و من جملة آيات الله تعالى في ذلك اليوم غير ما ذكرناه، طلوع الشمس من المغرب، و ظهور الدجال و فتح بلاد الكفر و أمثال ذلك، كما سنذكرها إن شاء الله.

و قوله تعالى أيضا في كتابه الكريم:

و يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا [سورة النمل: ٨٣].

شاهد على صدق هذه الدعوة، لأن حشر بعض الناس المعبر عنهم بالفوج لا يكون إلا في القيامة الصغرى، لأن القيامة الكبرى يوم حشر الكل لا البعض، لقوله

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٠

تعالى:

وَحَشَرْنَا هُمْ فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا [سورة الكهف: ٤٧].

و لقوله:

إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ [سورة الواقعة: ٤٩ ٥٠] وإن قلت: إن المراد بالقيامة الصغرى الموت لقول النبي (ص):

«من مات فقد قامت قيامته» (١٢٤) لا الذي أشرتم إليها قلنا: إن هذه القيامة التي أشرنا إليها وهي القيامة الصغرى في الآفاق و تلك القيامة الصغرى في الأنفس و لا يدخل هذا في هذا لأن القيامات كما أنها بالنسبة إلى الآفاق ثلاث، الصغرى و الوسطى و الكبرى فكذلك بالنسبة إلى الأنفس فإنها أيضا ثلاث الصغرى و الوسطى و الكبرى، و قد أشرنا إلى هذه القيامات في رسالتنا المسماة برسالة المعاد مفصلاً، كما نذكره في المقدمة السادسة من هذه المقدمات السبع، لأن هذا المكان لا يحتمل بسطها لأنها تنقسم إلى اثنتي عشرة قيامة آفاقية و انفسية، هذا مضى و قد ورد عن النبي (ص) أنه قال:

«زويت لي الأرض، فأريت مشارقها و مغاربها و سيبلغ ملك أمّتي ما زوى لي منها» (١٢٥).

و ورد عنه (ع) أنه قال:

لا يبقى على الأرض بيت مدر و لا وبر إلا أدخله الله تعالى كلمة الإسلام بعز عزيز و ذل ذليل، إما أن يعزهم الله، فيجعلهم من أهلها، و إما أن يذلهم، فيدينون لها (١٢٦).

(١٢٤) قوله: لقول النبي (ص) من مات فقد قامت قيامته، ذكره الغزالي في إحياء العلوم ج ٤، ص ٦٤، و قال العراقي في ذيله: أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أنس ...

(١٢٥) قوله: و قد ورد عن النبي (ص) أنه قال: زويت لي الأرض الحديث، أخرجه ابن ماجة في سننه ج ٢، ص ١٣٠٤، الحديث ٣٩٥٢ من كتاب الفتن، و أخرجه أيضا مسلم في صحيحه ج ٤، ص ٢٢١٥ الحديث ٢٨٨٩، باب هلاك هذه الأمة من كتاب الفتن، و أخرجه البيهقي أيضا ج ٩، ص ١٨١، كتاب السير بإسناده عن ثوبان، و أخرجه أيضا أبو عبيد في غريب الحديث ج ١، ص ٣.

(١٢٦) قوله: و ورد عنه (ص): لا يبقى على الأرض بيت مدر الخ.

أخرجه أحمد في مسنده ج ٤، ص ٦ بإسناده عن المقداد بن الأسود، و البيهقي أيضا ج ٩، ص ١٨١ كتاب السير بإسناده عنه أيضا، و أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٤، ص ٤٣٠ كتاب الفتن و الملاحم عنه أيضا.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦١

و ذهب أكثر المفسرين إلى أن قوله تعالى:

وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ [سورة القصص: ٥].

و قوله:

وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَا يُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا [سورة النور: ٥٥].

وقوله:

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [سورة المائدة: ٥٤].

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ [سورة المائدة: ٥٥].

نزل في حق أهل البيت عموماً وفي حق المهدي منهم خصوصاً، وذلك صحيح، لأن هذه الآيات كلها شاهدة على ما ذهبنا إليه من ظهور المهدي في آخر يوم من أيام الدنيا المسمى بالقيامة الصغرى، وظهور الحق تعالى بمظهر القطب الأعظم والخليفة الأكبر الخاتم الولاية المحمدية، والحكم بالتوحيد الذاتي من المشرق إلى المغرب وتبديل الأديان والملك، وكمالين أهل الله من أرباب التوحيد الذين هم من جنوده الخاصة، وأمثال ذلك.

وقد قيل في الآية المذكورة في قوله: وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ أنه دال على خلافته وإمامته وحجّيته، وأنه وارث حقيقي لهذا المقام، لأن الألف واللام متى دخلا في الخبر أفادا انحصاره في المبتدأ، فإننا إذا قلنا: إنه هو العالم،

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٢

دل على أن غيره ليس بعالم، وكل إمام غيره من الأئمة فهو موروث، ولا يكون هو الوارث دون غيره، لأن من بعده وارثه، فدل على أن الإمام الذي هو بهذه الصفات يرث من قبله، أعني يرث هو الإمامة ولا يورث عنه، وغير الإمام محمد بن الحسن صاحب الزمان (ع)، ليس له هذه الصفات بإجماع المسلمين، فيكون هو المراد بهذه الآية، فثبتت إمامته وخلافته بالعصمة الحاصلة له دون غيره.

وكذلك ختميته بانحصار الورثة فيه، لأن المراد بالخاتم للأولياء هو الذي لا يكون بعده ولي يرجع إليه، وهذا كذلك فيكون هو خاتماً للولاية المحمدية، وهذا هو المطلوب، وقد ورد عن كل واحد من الأئمة خبر دال، وذكر المجموع هاهنا يطول ويخرج الكلام عن المقصد.

وحاصل الكل قول مولانا جعفر بن محمد الصادق (ع) في بعض أدعيته «(١٢٧)».

سبحانه ما أبين كرمه وأعلى شأنه، سبحانه ما أجل نيله وأعظم إحسانه، بعث الأنبياء لبيّن عدله ونصب الأولياء ليظهر طوله وفضله، وجعلنا من أمة سيد الأنبياء وخير الأولياء وأفضل الأزكيا وأعلى الأصفياء، محمد (ص)، آمناً به وبما دعانا إليه، وبالقرآن الذي أنزله عليه، وبوصيه الذي نصبه يوم الغدير وأشار بقوله: هذا على إليه، وأشهد أن الأئمة الأبرار والخلفاء الأخيار بعد الرسول المختار على قاع الكفار ومن بعده سيد أولاده الحسن بن علي، ثم أخوه السبط التابع لمرضات الله الحسين، ثم العابد علي، ثم الباقر محمد، ثم الصادق جعفر، ثم الكاظم موسى، ثم الرضا علي، ثم التقى محمد، ثم النقي علي، ثم الزكي الحسن، ثم الحجة الخلف القائم المنتظر المهدي المرجى الذي ببقائه بقيت الدنيا وبيمنه رزق الورى وبوجوده ثبتت الأرض والسماء وبه يملأ الله الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً.

لأن هذا القول ناطق بخلافته وحجّيته وقطيته وجميع ما أشرنا إليه، وذلك

(١٢٧) قوله: وحاصل الكل قول مولانا جعفر بن محمد الصادق (ع) في بعض أدعيته الخ.

أقول: العبارات المذكورة بعض من دعاء العديلة المعروف، ذكرها الشيخ عباس القمي في كتابه مفاتيح الجنان فراجع. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٣

لأن هذا المهدي (ع) كما هو عند الإمامية إمام زمانه و وارث علم آبائه و أجداده، و به يظهر الدين على ما هو عليه و به تقوم الساعة، و به يتم الدورة، فهو عند الموحدين من أهل الله، القطب الأعظم الذي به يكون به قيام الوجود و ختم الولاية و ظهور الساعة و أمثال ذلك.

و إليه ذهب من المشايخ الإسلامية، أبا يزيد البسطامي و معروف الكرخي و السرى السقطي و الجنيد البغدادي، ثم من بعدهم الشيخ الكامل سعد الدين الحموي ثم أولاده ثم أتباعه كما سنذكرهم مفصلاً بعد هذا البحث عند بحث الخرقه و إسنادها إليهم.

ثم الشيخ الأعظم الأكمل محيي الدين الأعرابي قدس الله سره، فإنه ذكر في فتوحاته في هذا الباب، باباً مفرداً و هو الباب السادس و الستون و ثلاثمائة في معرفة (منزل) وزراء المهدي (ع) الظاهر في آخر الزمان في المجلد الخامس منه، و هو قوله:

اعلم، أيدينا الله، أن لله خليفة يخرج و قد امتلأت الأرض جوراً و ظلماً، فيملؤها قسطاً و عدلاً لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد طول الله ذلك اليوم حتى يلي هذا الخليفة من عترة رسول الله (ص) من ولد فاطمة يواطى اسمه اسم رسول الله (ص)، جده الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) يبايع بين الركن و المقام يشبه رسول الله (ص) في خلقه (بفتح الخاء)، و ينزل عنه في الخلق (بضم الخاء)، لأنه لا يكون أحد مثل رسول الله (ص) في خلقه (أخلاقه)، و الله يقول فيه: **وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ** [سورة القلم: ٤] هو أجلى الجبهة أقى الأنف أسعد الناس به أهل الكوفة يقسم المال بالتسوية و يعدل في الرعية، و يفصل في القضية، إلى قوله: يعز الإسلام بعد ذله و يحيى بعد موته، يضع الجزية، و يدعو إلى الله بالسيف، فمن أبى قتل و من نازعه خذل، يظهر من الدين ما هو الدين عليه في نفسه ما لو كان رسول الله (ص)، يحكم به، يرفع المذاهب من الأرض، فلا يبقى إلا الدين الخالص، أعداؤه مقلدة العلماء أهل الاجتهاد لما يرونه من الحكم بخلاف ما ذهبت إليه أئمتهم فيدخلون كرها تحت حكمه خوفاً من سيفه و سطوته، و رغبة فيما لديه يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم، يبايعه العارفون بالله من أهل الحقائق عن شهود و كشف، بتعريف إلهي له رجال إلهيون يقيمون دعوته،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٤

و ينصرونه هم الوزراء يحملون أثقال المملكة، و يعينونه على ما قلده الله، ينزل عليه عيسى ابن مريم بالمنارة البيضاء بشرقي دمشق بين مهرودتين، متكئاً على ملكين، ملك عن يمينه و ملك عن يساره. إلى آخر الباب و هو باب طویل ما يحتمله هذا المكان «(١٢٨)».

و الغرض أن التأويل حق التأويل بعد أجداده الظاهرين مخصوص به و بزمانه، و سيجيء بحثه و بحث ولايته أكثر من ذلك في المقدمة السابعة إن شاء الله، و إذا تقرر هذا فلنشرع في البحث الرابع، و نثبت هذا المعنى له و لآبائه مرة أخرى، عقلاً و نقلاً و كشفاً و هو هذا:

## البحث الرابع في تخصيص التأويل بأهل البيت و تابعيهم بوجه آخر من القرآن وغيره

اعلم أن هذا البحث يتضمن وجوه: العلوم العقلية و الشرعية و ما يتعلق بهما و إسنادها إليهم، و إلى جدهم.

ثم تقسيم العلوم الإلهية الدينية و المعارف الكشفية الذوقية و إسنادها إليهم.

ثم نسبة الخرقه من طريق المشايخ و إسنادها إليهم.

ثم تخصيص التأويل بهم و بتابعيهم من أرباب التوحيد.

و ذلك لأن قوله تعالى:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

(١٢٨) قوله: ثم الشيخ الأعظم الأكمل، ذكر في فتوحاته، الفتوحات المكية ج ٣، ص ٣٢٧، الباب السادس و الستون و ثلاثمائة في معرفة منزل وزراء المهدي الظاهر في آخر الزمان الذي بشر به رسول الله (ص) و هو من أهل البيت.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٥

يحتاج إلى مجموع ذلك ليتحقق معنى قوله تعالى:

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ [سورة آل عمران: ٧].

### (تقسيم العلوم من حيث الظاهر و من حيث الباطن)

أما تقسيم العلوم و تحقيقها، فله إجمال و تفصيل.

أما الإجمال من حيث الظاهر، فكالعلوم العربية من اللغة و الصرف و النحو و المعاني و البيان و الشعر و العروض، و العلوم الشرعية، من أصول الفقه و أصول الكلام و التفسير و الحديث على حسب طبقاتها و درجاتها، و العلوم العقلية الحكمية من المنطق و الرياضي و الطبيعي و الإلهي و توابعها من الطب و النجوم و الهندسة و إن أضفت علم الكلام إلى هذه العلوم العقلية يجوز، و إن تركته على قراره في الشرعيات يجوز.

### (علم الدني و العلوم التي ترزق بتعليم الحق بطريق الكشف)

و أما الإجمال من حيث الباطن، فكالعلوم الكشفية الذوقية من علم التوحيد و التجريد و التفريد و علم البقاء و الفناء و فناء الفناء، و علم الذات و الصفات و الأفعال، و علم النبوة و الرسالة و الولاية، و علم الوحي و الإلهام و الكشف، و علم المبدأ و المعاد و الحشر و النشر، و علم السلوك و الأخلاق و السياسة و التأديب و التهذيب، و علم الآفاق و الأنفس و التطبيق بينهما، و علوم، آخر التي يتعدّر ذكرها المشار إليها في قوله تعالى:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ [سورة السجدة: ١٧].

و في الحديث القدسي «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت و لا أذن سمعت و لا خطر على قلب بشر» [انظر تعليقنا ٦٥].

ومن هذا صار القسم الآخر من العلوم أشرف من القسم الأول، لأن الأول حاصل بتعليم الخلق بطريق الكسب، والثاني بتعليم الحق بطريق الفيض، و بينهما بون بعيد. و النقل الدال على تعليم الحق و فيضانه قوله:

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٦

أَقْرَأُ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ [سورة العلق: ٣-٤].

و قوله: الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ. خَلَقَ الْإِنْسَانَ. عَلَّمَهُ الْبَيَانَ [الرحمن: ١-٤].

و قوله: آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [سورة الكهف: ٦٥]، و قول النبي (ص) ليلة المعراج:

«علمت علم الأولين و الآخرين» [و قد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٥٣ فراجع].

و قوله تعالى في حقه:

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا [سورة النساء: ١١٣].

هذا من حيث الإجمال في القسمين في العلوم.

و أما التفصيل بحسبهما، فقد كتب الغزالي رسالة في العلم اللدني و قسم فيها القسمين بأسرهما و هو أنسب بهذا المقام من غيره لأنه يصير حجة على الخصم و برهانا على المنكر، فأول التقسيم فيها قوله:

اعلم، أن العلم هو تصور النفس الناطقة المظمنة حقائق الأشياء و صورها المجردة عن المواد بأعيانها و كيفيةاتها و جواهرها و ذواتها، إن كانت مفردة، و إن كانت مركبة و العالم هو المحيط المدرك، المتصور، و المعلوم هو ذات الشيء الذي ينتقش علمه في النفس، و شرف العلم يكون على قدر شرف معلومه، و رتبة العالم تكون على قدر شرف معلومه، و رتبة العالم تكون بحسب رتبة العلم، و لا شك أن أفضل المعلومات و أعلاها و أشرفها و أجلها هو الله الصانع المبدع الحق الواحد، فعلمه، و هو علم التوحيد، أفضل العلوم و أجلها و أكملها، و هذا العلم ضروري واجب تحصيله على جميع العقلاء، كما قال صاحب الشرع (ع):

الحق الواحد، فعلمه، و هو علم التوحيد، أفضل العلوم و أجلها و أكملها، و هذا العلم ضروري واجب تحصيله على جميع العقلاء، كما قال صاحب الشرع (ع):

طلب العلم فريضة على كل مسلم «١٢٩».

(١٢٩) قوله: كما قال صاحب الشرع (ع): طلب العلم فريضة الحديث. الحديث معروف بين المسلمين روي عن النبي (ص) رواه الكليني

(رض) في اصول الكافي المجلد ١، ص ٣١-٣٠ الحديث ٥ و ١ و أيضا رواه الصفار في بصائر الدرجات ص ٣-٢، الحديث ٣ و ١، و

أخرجه السيوطي في الجامع الصغير رقم الحديث ١-١١١٠.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٧

و أمر بالسفر في طلب هذا العلم فقال:

اطلب العلم و لو بالصين «١٣٠».

و طالب هذا العلم أفضل العلماء، و بهذا السبب خصهم الله تعالى بالذكر في أجل المراتب فقال:

شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ [سورة آل عمران: ١٨].

فعلماء علم التوحيد بالإطلاق هم الأنبياء و بعدهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء. إلى قوله:  
اعلم أن العلم على قسمين: أحدهما شرعي و الآخر عقلي، و أكثر العلوم العقلية شرعية عند عارفها، و أكثر العلوم الشرعية عقلية عند عالمها، و من لم يجعل الله له نورا فما له من نور [سورة النور: ٤٠].  
أما القسم الأول، و هو العلم الشرعي، فينقسم إلى نوعين، أحدهما في الأصول و هو علم التوحيد، و بهذا العلم ينظر في ذات الله و صفاته الذاتية و صفاته الفعلية، و صفاته الزائدة المعدودة من الأسماء على الوجه المذكور.  
و ينظر أيضا في أحوال الأنبياء و الأئمة من بعدهم و الصحابة رضي الله عنهم.  
و ينظر في أحوال الموت و الحياة و في أحوال القيامة و البعث و الحشر و الحساب و لقاء الله تعالى.  
و أهل النظر في هذا العلم يتمسكون أولا بآيات القرآن، ثم بأخبار الرسول (ص)، ثم بالدلائل العقلية و البراهين القياسية، و أخذوا مقدمات القياس الجدلي و العنادي و لواحقهما من أصحاب المنطق الفلسفي، و وضعوا أكثر الألفاظ

(١٣٠) قوله: اطلب العلم و لو بالصين.

أقول: هذا الحديث أيضا معروف و متنه: اطلبوا العلم الخ رواه عوالي اللئالي ج ٤، رقم الحديث ٣٧، ص ٧٠ و بحار الأنوار أيضا عن روضة الواعظين ج ١، ص ١٨٠ الحديث ٦٥، و في الجامع الصغير للسيوطي أيضا ج ١، ص ١٦٨، الحديث ١ - ١١١٠.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٨

في غير موضعها و يدعون في عباراتهم الجوهر و العرض و الدليل و النظر و الاستدلال و الحجّة، و يختلف معنى كل لفظة من هذه الألفاظ عند كل قوم حتى إن الحكماء يعنون بالجواهر شيئا، و الصوفية يعنون شيئا آخر، و المتكلمون كذلك، و على هذا المثال، و ليس المراد من هذه المقالة تحقيق معاني الألفاظ على حسب آراء الأقوام و لا نشرع فيه. و هؤلاء المنصوصون بالكلام في الأصول و علم التوحيد هم المتكلمون، فإن اسم الكلام يقع على علم التوحيد و على غيره، و من علم الأصول التفسير فإن القرآن من أعظم الأشياء و أبنها و أجلها و أعرفها و فيه من المشكلات الكثيرة ما لا يحيط بها عقل إلا من أعطاه الله فهما و علما في كتابه، قال رسول الله (ص):

«ما من آية من آيات القرآن إلا و لها ظهر و بطن و لبطنه بطن إلى سبعة أبطن». و في رواية أخرى: «إلى تسع أبطن» [قد تقدم ذكر مرجعها في التعليق ١١ فراجع].

و قال (ع):

لكن حرف من حروف القرآن حد و لكل حد مطلع.

و الله تعالى أخبر في القرآن عن جميع العلوم، و جلي الموجودات و خفيها و صغيرها و كبيرها و محسوسها و معقولها، و لهذا أشار بقوله:

وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩]. و قال سبحانه:

لِيَذَّبُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة ص: ٢٩].



وإذا كان أمر القرآن أعظم الأمور، فأَيُّ مفسرٍ أدَى حقه و أي عالم خرج عن عهده، نعم كل واحد من المفسرين شرع في تفسيره بمقدار طاقته، و خاض في بيانه بحسب قوة عقله و قدر كنه علمه، فكلهم قالوا و بالحقيقة ما قالوا. و علم القرآن يدل على علم الأصول و الفروع و الشرعي و العقلي، و يجب على المفسر أن ينظر في القرآن من وجه اللغة، و من وجه الاستعارة، و من وجه تركيب اللفظ، و من وجه النحو، و من وجه عادة العرب، و من وجه رموز الحكماء، و من وجه كلام المتصوفة، حتى يقرب تفسيره إلى التحقيق و إن اختص على وجه واحد، وضع في البيان بمعنى واحد لم يخرج عن عهدة البيان و هو حينئذ عليه حجة المطالب و إقامة البرهان. و من علم الأصول أيضا علم الأخبار، فإن

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٦٩

النبي (ص) كان أفصح العرب و العجم و كان معلما يوحى إليه من جهة الله تعالى و كان عقله محيطا بجميع العلويات و السفليات، فكل كلمة من كلماته، بل كل لفظة من ألفاظه توجد تحتها بحار الأسرار و كنوز الرموز، فعلم أخباره و كنوز رموزه أمر عظيم و خطب جليل كبير لا يقدر أحد أن يحيط بعلم الكلام النبوي إلا من يهدب نفسه و يزيل الأعوجاج عن قلبه بتقويم الشرع النبي الأمين (ص).

و من أراد أن يتكلم في تفسير القرآن و تأويل أخبار النبي (ص)، و يصيب في كلامه فيجب عليه أولا تحصيل علم اللغة و التبحر في علوم النحو و الشروع في ميدان الاعراب و التصرف في أصناف التصريف، فإن علم اللغة سلم و مرقاة إلى جميع العلوم، و من لا يعلم اللغة فلا سبيل له إلى تحصيل العلوم، فإن من أراد أن يصعد سطحا يجب عليه تمهيد المرقاة أولا ثم بعد ذلك يصعد، فعلم اللغة وسيلة عظيمة و مرقاة جلييلة لا يستغني الطالب للعلم عن أحكام اللغة، فعلم اللغة أصل الأصول، و أول علم اللغة معرفة الأدوات و هي بمنزلة الكلمات المفردة، و بعده معرفة الأسامي المفردة، و بعده معرفة الأفعال مثل الثلاثي و الرباعي و الخماسي و غيرها.

و يجب على اللغوي أن ينظر في أشعار العرب و أولاهها و أتقنها أشعار الجاهلية، فإن فيها تنقيحا للخاطر و تلويحاً للنفس، و مع الشعر و الأدوات و الأسامي و التصريف يجب تحصيل علم النحو، فإن علم النحو للغة بمنزلة الميزان للذهب و الفضة، و المنطق لعلم الحكمة، و العروض للشعر، و الذراع للأثواب، و المكيال للحبوب، و كل شيء لا يوزن بميزان لا يتبين فيه الزيادة و النقصان.

فعلم اللغة سبيل إلى علم التفسير و الأخبار، و علم القرآن و الأخبار دليل إلى علم التوحيد، و علم التوحيد هو الأصل المهم، و الذي لا تنجلي نفوس العباد إلا به، و لا يتخلص من خوف المعاد إلا بنوره. فهذا تفصيل علم الأصول.

و النوع الثاني من العلم السماعي، هو علم الفروع، و ذلك، أن العلم إما أن يكون علميا و إما أن يكون عمليا، و علم الأصول هو العلمي و علم الفروع هو العملي. و هذا العملي يشتمل على ثلاثة حقوق:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٠

أولها: حق الله تعالى، و هو أركان العبادات مثل الطهارة و الصلاة و الزكاة و الصوم و الحج و الجهاد و الأذكار و الأعياد و الجماعات، و زوائدها من النوافل و الفرائض.

و ثانيها: حق العباد و هو أبواب العبادات، و يجري على وجهين: أحدهما المعاملة مثل البيع و الشركة و الهبة و القرض و

الدين، والقصاص وجميع أبواب الديّات.

و الوجه الثاني، المعاهد، مثل النكاح والطلاق والفرائض و لواحقها، و يطلق اسم الفقه على هذين الحقيين، و علم الفقه علم شريف مفيد عام ضروري لا يستغنى الناس عن علم الفقه لعموم الضرورة إليه.

و ثالثها: حق النفس و هو علم الأخلاق، إما مذمومة و يجب دفعها و قلعها و إما محمودة و يجب تحصيلها و تحليلية النفس بها. و الأخلاق المذمومة و الأوصاف المحمودة، معينة مشهورة في كتاب الله تعالى و أخبار الرسول (ص)، من تخلق بواحدة منها دخل الجنة.

و أما القسم الثاني من العلم و هو القسم العقلي، و هو علم مفصل مشكل يقع فيه الخطأ و الصواب، و هو موضوع في ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى و هي أول المراتب العلم الرياضي و المنطقي.

أما الرياضي فينظر في العدد و الهيئة أعني الأفلاك و الأنجم و الهندسة و هو علم المقادير و الأشكال و أقاليم الأرض و ما يتصل بها و يتصل به النجوم و أحكام الموالييد و الطواع، و كذلك علم الموسيقى و أشباهه.

و أما المنطق فينظر في طريق الحدّ و الرسم في الأشياء التي تدرك بالتصور، و ينظر في طريق القياس و البرهان في العلوم التي تنال بالتصديق، و يدور علم المنطق على هذه القاعدة، و يتبدى بالمفردات ثم بالمركبات ثم بالقضايا ثم بالقياس، ثم أقسام القياس، ثم طريق البرهان و عنواناته علم المنطق.

و المرتبة الثانية و هي أوسطها، العلم الطبيعي و صاحبه ينظر في الجسم المطلق و أركان العالم، و في الجواهر و الأعراض و الحركة و السكون و في أحوال

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧١

السموات و الأشياء الفعلية و الانفعالية، و يتولد من هذا العلم النظر في أحوال مراتب الموجودات و أقسام النفوس و الأمزجة و كميّة الحواس و كيفية إدراكها لمحسوساتها، ثم يؤدّي النظر إلى علم الطب و هو علم الأبدان و العلل و الأدوية و المعالجات و ما يتعلق به من فروع علم الآثار العلوفة و علم المعادن و معرفة خواص الأشياء و ينتهي إلى علم صنعة الكيمياء و هو معالجة الأجساد المريضة في أطراف المعادن.

و المرتبة الثالثة و هي العليا، و هو النظر في علم الموجود، ثم تقسيمه إلى الواجب و الممكن، ثم النظر في الصانع و ذاته و جميع صفاته و أفعاله و أمره و حكمه و قضائه و ترتيب ظهور الموجودات عنه، ثم النظر في علم العلويّات و الجواهر المفردة و العقول المفارقة و النفوس الكاملة، ثم النظر في أحوال الملائكة و الشياطين، و ينتهي إلى علم النبوات و أمر المعجزات و أحوال الكرامات، و النظر في أحوال النفوس المقدسة و حال النوم و اليقظة و مقامات الرؤيا، و من فروع علم الطلسمات و النيرنجات و ما يتعلق بها.

و لهذه العلوم تفاصيل و أعراض و مراتب، و يحتاج إلى شرح جليّ ببرهان بهيّ و لكن الاقتصار أولى.

و اعلم أن البرهان العقلي مفرد بذاته و يتولد منه علم مركب يوجد فيه جميع أحوال العلمين مفردين، و ذلك العلم المركب علم الصوفية، و طريقة أحوالهم، فإن لهم علما خاصا و طريقة واضحة مجموعة من العلمين، و علمهم يشتمل على الحال، و الوقت، و السماع، و الوجد، و الشوق، و السكر، و الصحو، و الإثبات و المحو، و الفقر و الغنى، و الولاية، و الإرادة، و الشيخ و المريد، و ما يتعلق بأحوالهم مع الزوائد و الأصناف و المقامات، و نحن نتكلم في هذه العلوم

الثلاثة في كتاب خاص إن شاء الله، و الآن قصدنا تحديد العلوم و أصنافها، و قد حصرتها و عدتها على طريق الاختصار بالإيجاز، و من أراد الزيادة و شرح هذه العلوم فليرجع إلى مطالعة الكتب التي في هذا الفن. و بعد تعدد العلوم يجب عليك أن تعرف كمية طريق التحصيل، فإن لتحصيل العلم طريقة معينة نحن نفضلها و نشرحها و هي هذه:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٢

#### (حصول العلم من طريقين: التعلم الإنساني و التعلم الرباني)

اعلم أن العلم الإنساني يحصل من طريقين أحدهما التعلم الإنساني و الثاني التعلم الرباني: أما الطريق الأول و هو التعليم الإنساني فطريق مشهور مسلوک محسوس يقربه جميع العقلاء، و هذا العلم يكون على وجهين أحدهما من خارج و هو التحصيل بالتعلم و الآخر من داخل و هو التحصيل بالتفكير، و التفكير من الباطن بمنزلة التعلم من الظاهر، فإن التعلم هو استفادة الشخص من الشخص الجزوي، و التفكير هو استفادة الروح من النفس الكلية، و النفس الكلية أشد تأثيراً و أقوى تعليماً من جميع العلماء و العقلاء، و العلوم مركوزة في أصل النفوس بالقوة كالبذر في الأرض و الجواهر في قعر البحر و في قلب المعدن، و التعلم هو طلب خروج ذلك الشيء الذي بالقوة إلى الفعل، و التعليم هو إخراجها من القوة إلى الفعل، فنفس المتعلم يتعلم بنفس العالم و يتقرب إليها بالنسبة بها، فالعالم بالإفادة كالزراع و المتعلم بالاستفادة كالأرض و العلم الذي بالقوة كالبذر و الذي بالفعل كالنبات، و إذا كمل نفس المتعلم يكون كالشجر المثمر و كالجواهر الظاهر من قعر البحر و إذا ظهرت القوى البدنية على النفس يحتاج المتعلم إلى زيادة التعلم و طول المدة و يحتمل المشقة و التعب في طلب الفائدة، و إذا غلب (ظهر) نور العقل على أوصاف الحس، يستغني الطالب بقليل الفكر عن كثرة التعلم، فإن نفس العاقل تجد من الفوائد بتفكير ساعة ما لا يجد نفس الجاهل بتعلم سنة، فإذا فبعض الناس يحصلون العلوم بالتعلم و بعضهم بالتفكير، و التعلم يحتاج إلى التفكير، فإن الإنسان لا يقدر أن يتعلم جميع الأشياء من الجزئيات و الكليات و جميع العادات، بل يتعلم شيئاً و يستخرج بالتفكير من العلوم شيئاً، و أكثر العلوم النظرية و الصنائع العملية استخرجها نفوس الحكماء بصفاء ذهنهم و قوة فكرهم وحدة حدسهم من غير زيادة تعلم و تحصيل، و لو لا أن يستخرج العالم بالتفكير شيئاً من معلومه الأول لكان يطول الأمر على الناس و لما كانت تزول ظلمة الجهل عن القلوب، لأن النفوس لا تقدر أن تتعلم جميع مهماتها الجزئية و الكلية بالتعلم بل بعضها يتعلمه بالتحصيل و بعضها يتعلمه بالنظر كما ترى عادات الناس في الأمور المستحسنة، و بعضها يستخرجه عن ضميره بصفاء فكره. و على هذا جرت عادة العلماء (و صارت) قاعدة العلوم

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٣

حتى إن المهندس لا يتعلم جميع ما يحتاج إليه في طول عمره بل يتعلم كليات علمه و موضوعات فنه، ثم بعد ذلك يستخرج و ... و كذلك الطبيب لا يقدر أن يتعلم جزئيات أدواء الأشخاص و أدويتهم، بل يتفكر في معلوماته الكلية و يعالج كل شخص بحسب مزاجه، و كذلك المنجم يتعلم كليات النجوم ثم يتفكر و يحكم الأحكام المختلفة، و كذلك الفقيه و الأديب، و هكذا في بدائع الصنائع فواحد وضع آلة الضرب و هو العود بتفكره، و آخر استخرج من تلك الآلة آلة أخرى، و كذلك جميع الصنائع البدنية و النفسانية أوائلها محصلة من التعلم و البواقي مستخرجة بالتفكير و إذا انفتح باب

التفكر على النفس و علمت كيفية طريقه و كيفية الرجوع بالحدس إلى المطلوب ينشرح قلبه و تنفتح بصيرته فيخرج ما في نفسه بالقوة إلى الفعل من غير زيادة تعب و طول نصب.

### (التعلم الرباني بالوحي و الإلهام)

الطريق الثاني، و هو التعلم الرباني.

و ذلك على وجهين:

الأول إلقاء الوحي و هو أن النفس إذا كملت ذاتها و زال عنها درن الطبيعة و دنس الحرص و الأمل و الافتخار، و انفصل نظرها عن شهوات الدنيا و انقطع نسبها عن الأماني الفانية، أقبلت بوجهها على بارئها و منشئها، و تمسكت بجود مبدعها، و اعتمدت على إفادته و فيض نوره، فالله عز و جل بحسن عنايته يقبل على تلك النفس إقبالا كلياً و ينظر إليها نظراً إلهياً، و يتخذ من تلك النفس لوحاً و من النفس (العقل) الكلي قلماً و ينقش فيها جميع علومه، و يصير العقل الكلي كالمعلم و النفس القدسي كالمتعلم، فتحصل جميع العلوم لتلك النفس و تنقش فيها جميع الصور من غير تعلم و تفكر، و مصداق هذا قول الله عز و جل لنبيه (ع):

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا [سورة النساء: ١١٣].

### (علم النبي أشرف العلوم)

فعلم الأنبياء أشرف مرتبة من جميع علوم الخلائق، لأن محصله عن الله

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٤

تعالى بلا واسطة و وسيلة و بيان.

هذه الكلمة توجد في قصة آدم (ع) و الملائكة فإنهم تعلموا طول عمرهم و حظوا بفنون الطريق و كثير العلوم حتى صاروا أعلم المخلوقات و أعرف الموجودات، و آدم لما جاء ما كان عالماً لأنه ما تعلمه لأنه ما رأى معلماً، فتفاخرت عليه الملائكة و تجبروا و تكبروا و قالوا:

نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ [سورة البقرة: ٣٠]. و نعلم حقائق الأشياء، فرفع آدم إلى باب خالقه و أخرج محبته عن جملة المكونات و أقبل بالاستعانة على الرب تعالى فعلمه الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال:

أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة البقرة: ٣١].

فصغر حالهم عند آدم و قل علمهم و انكسرت سفينة جبروتهم ففرغوا في بحر العجز و قالوا:

لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا [سورة البقرة: ٣٢].

فقال تعالى:

يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ [سورة البقرة: ٣٣].

فأنبأهم آدم عن مكونات العلم و مستترات الأمر.

فتقرر الأمر عند العقلاء أن العلم العيني المتولد عن الوحي أقوى و أكمل من العلوم المكتسبة و صار علم الوحي أرث الأنبياء و حق الرسل (ع) حتى أغلق الله سبحانه باب الوحي في حق محمد (ص)، فكان رسول الله خاتم النبيين و كان أعلم الناس و أفصح العرب، و كان يقول: «أدبني ربي فأحسن تأديبي» (١٣١).

و قال لقوله:

(١٣١) قوله: و كان يقول: أدبني ربي فأحسن تأديبي.

أخرجه السيوطي في الجامع الصغير ج ١، ص ٥١، الحديث ٣١٠، و روى الكليني في الأصول ج ١، ص ٢٦٦، الحديث ٤ بإسناده عن فضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول لبعض أصحاب قيس الماصر: إن الله عز و جل أدب نبيه فأحسن أدبه، فلما أكمل له الأدب قال:

**إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ، ثُمَّ فَوَّضَ إِلَيْهِ أَمْرَ الدِّينِ وَالْأُمَّةِ لِيَسْوسَ عِبَادَهُ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ:**  
**مَا أَنْتَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَّوْهُ وَمَا تَهَاكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا، الْحَدِيثُ.**

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٥

«أنا أعلمكم بالله و أخشاكم من الله» (١٣٢).

و إنما كان علمه أكمل و أشرف و أقوى لأنه حصل من التعلم الرباني و ما اشتغل قط بالتعلم الإنساني فقال تعالى:  
عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ وَ هُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَىٰ [النجم: ٥ - ٧].

(معنى الإلهام و العلم اللدني)

و الوجه الثاني هو الإلهام و هو تنبيه النفس الكلية للنفس الجزئية الإنساني على قدر صفاته و قبوله و قوته و استعدادها، و الإلهام أثر الوحي فإن الوحي تصريح الأمر الغيبي، و الإلهام تعريضه، و العلم الحاصل من الوحي يسمى علماً نبوياً و الذي يتحصّل عن الإلهام يسمى علماً لدنياً، و العلم اللدني هو الذي لا واسطة في حصوله بين النفس و الباري تعالى، و إنما هو كالضوء في سراج الغيب يقع على قلب صاف لطيف فارغ، و ذلك أن العلوم كلها موجودة في جوهر النفس الكلية الأزلي الذي هو من الجواهر المفارقة الأولية المحضة، و هو بالنسبة إلى العقل الأوّل كنسبة حواء إلى آدم، و قد تبين أن العقل الكلية أشرف و أكمل و أقوى و أقرب إلى الباري تعالى من النفس، و النفس الكلية أعزّ و أطف و أشرف من سائر المخلوقات.

فمن إفاضة العقل الكلية يتولّد الوحي، و من إشراف النفس الكلية يتولّد الإلهام، و الوحي حلية الأنبياء، و الإلهام زينة الأولياء، و كما أن النفس دون العقل، و الولي دون النبي، فكذلك الإلهام دون الوحي، فهو ضعيف بنسبة الوحي، قوي بنسبة الرؤيا، و العلم اللدني علم الأنبياء و الأولياء، و أما علم الوحي فخاص بالرسل، موقوف عليهم، كما كان لآدم (ع) و إبراهيم و موسى و محمد (ع) و غيرهم من الرسل.

(١٣٢) قوله: و قال (ص) لقومه: أنا أعلمكم الحديث.

أخرج البخاري في صحيحه ج ٨، ص ٣١ بإسناده عن عائشة قالت: صنع النبي (ص) شيئاً فرخص فيه فتنزه عنه قوم، فبلغ ذلك النبي (ص) فخطب فحمد الله ثم قال: ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله إنني لأعلمهم بالله و أشدهم له خشية.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٦

## (الفرق بين الرسالة و النبوة)

و فرق بين الرسالة و النبوة، فإن النبوة هي قبول النفس القدسي حقائق المعلومات و المعقولات عن جوهر العقل الأول، و الرسالة تبليغ تلك المعلومات و المعقولات إلى المستفيدين و التابعين، و إنما يتفق القبول لنفس من النفوس و لا يتأتى لها التبليغ لعذر من الأعذار و سبب من الأسباب، و العلم اللدني يكون لأهل النبوة و الولاية كما حصل للخضر (ع) حيث أخبر الله تعالى فقال:

وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [سورة الكهف: ٦٥].

و قال أمير المؤمنين (ع):

إن رسول الله (ص)، أدخل لسانه في فمي فانفتح في قلبي ألف باب من العلم مع كل باب ألف باب «(١٣٣)».

و قال أيضا:

لو ثنيت لي وسادة لجلست عليها، و حكمت لأهل التوراة بتوراتهم، و لأهل الإنجيل بإنجيلهم، و لأهل الزبور بزبورهم، و لأهل الفرقان بفرقانهم (١٣٤).

(١٣٣) قوله: و قال أمير المؤمنين (ع): إن رسول الله (ص) الحديث.

ذكره أيضا السيد الجليل ابن طاوس في كتابه «سعد السعود» ص ٢٨٤ نقلا عن الغزالي و أيضا المجلسي في بحار الأنوار عنه ج ٩٢ ص ١٠٤ و ارجع أيضا الرقم ٩١ مزيدا للفائدة و اطلاعا على أحاديث في مضمونه.

(١٣٤) قوله: و قال أيضا لو ثنيت لي وسادة الخ.

روى المفيد في الإرشاد ص ٢٣، بإسناده عن الأصعب بن نباتة عن علي أمير المؤمنين (ع) في خطبة أنه قال:

يا معشر الناس سلوني قبل أن تفقدوني، سلوني فإن عندي علم الأولين و الآخرين، أما و الله لو ثنى لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، و بين أهل الإنجيل بإنجيلهم و بين أهل الزبور بزبورهم، و بين أهل الفرقان بفرقانهم حتى ينتهي كل كتاب من هذه الكتب، و يقول يا رب إن عليا قضى بقضائك و الله إنني لأعلم بالقرآن و تأويله من كل مدع علمه و لو لا آية في كتاب الله تعالى لأخبرتكم بما يكون إلى يوم القيامة. الحديث.

قال المجلسي في البحار ج ٤٠، ص ١٥٣: و روى ابن أبي البختری من سته طرق و ابن المفضل من عشر طرق و إبراهيم الثقفي من أربعة عشر طريقا منهم عدي بن حاتم و الأصعب بن نباتة و علقمة بن قيس و يحيى بن أم الطويل و زر بن حبيش و عباية بن ربعي و عباية بن رفاعة و أبو

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٧

## (حين رفع الحجاب بين نفس العبد و النفس الكلية تظهر فيها أسرار المكنونات)

و هذه المرتبة لا تنال بمجرد التعلم الإنساني بل يتمكن المرء في هذه المرتبة بقوة العلم اللدني، كذلك قال أمير المؤمنين (ع):

إنه حكى عن ولي عهد موسى أنه شرح كتابه في أربعين حملا، فلو يأذن الله لي لأشرح في شرح معاني ألف الفاتحة

حتى يبلغ مثل ذلك لفعلت.

يعني أربعين وقرا وهذه الكثرة والسعة والانفتاح في العلم لا تكون إلا لدنيا إلهيا سماويا. فلو أراد الله بعد خيرا رفع الحجاب بين نفسه وبين النفس الكلي الذي هو اللوح، فيظهر فيها أسرار المكنونات، و ينتقش فيها معاني تلك المكنونات، فتعبر النفس عنها كما تشاء إلى من يشاء من عباده، و حقيقة الحكمة تنال من العلم اللدني، و ما لم تبلغ النفس هذه المرتبة لا يكون حكيما، لأن الحكمة من مواهب الله تعالى: **يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة البقرة: ٢٦٩].** و أولوا الأبواب هم الواصلون إلى مرتبة العلم اللدني المستغنون عن التحصيل و تعب التعلم، فيتعلمون قليلا و يعلمون كثيرا، و يتعبون قليلا و يستريحون كثيرا.

### (استغناء الناس عن الرسالة بعد كمال الدين و تعيين الحجّة)

اعلم أن الوحي إذا انقطع، و باب الرسالة إذا انسدت استغنى الناس عن الرسل

الطفيل، أن أمير المؤمنين (ع) قال بحضرة المهاجرين و الأنصار- و أشار إلى صدره:- كيف ملأ علما لو وجدت له طالبا، سلوني قبل أن تفقدوني، هذا سفظ العلم، هذا لعاب رسول الله (ص)، هذا ما زقني رسول الله (ص) زقا، فاسألوني فإن عندي علم الأولين و الآخرين، أما و الله لو ثبت لي الوسادة، ثم أجلس عليها لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، و بين أهل الإنجيل بإنجيلهم، و بين أهل الزبور بزبورهم، و بين أهل الفرقان بفرقانهم، حتى ينادي كل كتاب بأن عليا حكم في بحكم الله في، الحديث. و لاحظ المجلد السادس من كتاب الغدير ص ٤-١٩٣.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٨

و إظهار الدعوة بعد تصحيح الحجّة و تكميل الدين كما قال الله تعالى:

**الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي [سورة المائدة: ٣].**

و ليس من الحكمة إظهار زيادة الفائدة من غير حاجة.

و أما باب الإلهام فلا ينسد، و مدد نور النفس الكلي لا ينقطع، لدوام ضرورة النفوس و حاجتها إلى تأكيد و تجديد و تذكير، و حيث إن الناس استغنوا عن الرسالة و الدعوة، و احتاجوا إلى التذكير و التنبيه، لاستغراقهم في هذه الوسواس و انهماكهم في هذه الشهوات، فالله تعالى غلق باب الوحي و هداية العباد و فتح باب الإلهام رحمة و هيا الأمور و رتب المراتب ليعلم أن الله لطيف بعباده يرزق من يشاء.

هذا آخر أقوال الغزالي في تقسيم العلوم و ترتيبها.

و كان لنا في نقل هذه الأقوال أغراض:

منها أنه لا ينكر أحد فضيلة أهل البيت (ع) إذا قلنا علومهم من هذا القبيل أعني من قبيل اللدنيات و الإلهاميات و الكشفيات الحاصلة لهم بالإرث المعنوي و أنهم من الراسخين في العلم المشار إليهم في الكتاب الكريم. و منها أنه لا ينكر أحد أيضا على أرباب التوحيد إذا قلنا إنهم من الراسخين في العلوم الإلهية و إنهم من تابعي أهل البيت

على الحقيقة دون غيرهم و عليهم يصدق قول الرسول (ص):  
«العلماء ورثة الأنبياء» (١٣٥).

(١٣٥) قوله: قول النبي (ص): العلماء ورثة الأنبياء.

رواه الكليني في اصول الكافي ج ١، باب ثواب العالم و المتعلم الحديث ١، ص ٣٤، و تمام الحديث هكذا:  
محمد بن يعقوب بإسناده عن القداح عن أبي عبد الله (ع) قال: قال رسول الله (ص): من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة، و أن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا به و إنه يستغفر لطالب العلم من في السماء و من في الأرض حتى الحوت في البحر، و فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر، و أن العلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا دينارا و لا درهما و لكن ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٧٩

و منها أنه لا ينكر أحد علينا لما ذكرنا في الفهرست من إنعام الله تعالى و إفضاله بالنسبة إلينا، فإن الذي قلنا ما أردنا به إلا حصول هذه المرتبة و الوصول إلى هذه العلوم الموجبة لمشاهدته في مظاهره الآفاقية و الأنفسية.  
و منها أنه لا يدعي أحد آخر لنفسه أنه من الراسخين في العلم بمجرد العلم الصوري، أو من الوارثين بمجرد العلم الكسبي، فإن الإرثي غير الكسبي و بينهما بون بعيد كما سنشير إليهما مرة أخرى.

### (في أن عليا (ع) أخذ علمه عن النبي (ص) و علمه (ع) لدني تام)

و إذا تحقق هذا فلنشرع في إسناد العلوم الظاهرة و الباطنة إليهم و إلى جددهم أمير المؤمنين (ع)، ثم في إسناد الخرقه كذلك، و هو هذا:

أما إسناد العلوم إلى أمير المؤمنين (ع) ثم إلى أولاده، فذلك يتحقق أولا بمعرفتك بعلمه و فضله و كمالاته النفسانية، ثم بمعرفتك ... غير ما عرفت من قول غيرنا.

أما علمه فعلى قسمين: قسم حصل له من الله بطريق الفيض و الإلهام المعبر

رواه أيضا الصدوق (رض) في ثواب الأعمال باب ثواب طالب العلم الحديث ١، ص ١٥٩، و في الأمالي المجلس الرابع عشر الحديث ٩، ص ٥٨ و رواه المجلسي ج ١ باب فرض العلم الخ، ح ٢، ص ١٦٤ عن بصائر الدرجات أيضا.  
و رواه أحمد بن حنبل في مسنده ج ٥، ص ١٩٦ و الترمذي أيضا رواه في كتاب العلم باب ١٩ ما جاء في فضل الفقه على العبادة الحديث ٣٦٨٢.

و في حديث آخر في الكافي ج ١، باب صفة العلم و فضله و فضل العلماء ص ٣٢، الحديث ٢:

محمد بن يعقوب بإسناده عن أبي البخترى عن الصادق (ع) قال: إن العلماء ورثة الأنبياء، و ذاك أن الأنبياء لم يورثوا درهما و لا دينارا، وإنما أورثوا أحاديث من أحاديثهم، فمن أخذ بشيء منها فقد أخذ حظا وافرا، فانظروا علمكم هذا عمن تأخذونه؟ فإن فينا أهل البيت في كل خلف



عدولا ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين.

رواه الوسائل ج ١٨، باب وجوب العمل بأحاديث النبي الخ من أبواب صفات القاضي الحديث ٢، ص ٥٣، عن الصفار في بصائر الدرجات أيضا.

و في الخصال للصدوق (رض) ص ٦٥١، الحديث ٤٩ بإسناده عن المحاربي قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: نحن ورثة الأنبياء، ثم قال: جلل رسول الله (ص) على علي (ع) ثوبا، ثم علمه ألف كلمة، كل كلمة تفتح ألف كلمة.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٠

عنه بالعلم اللدني الإلهي السابق ذكره في قوله:

وَعَلَّمَنَا مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [سورة الكهف: ٦٥].

و هذا العلم مخصوص بالأولياء والأوصياء والعلماء الورثة، ومعلوم أنه سيدهم ورئيسهم وقطبهم وإمامهم.

وقسم حصل له من النبي (ص) بالتعليم والتعلم والملازمة وغير ذلك لقوله (ع):

تعلمت من رسول الله ألف باب ففتح لي بكل باب ألف باب. [قد مرّت الإشارة إليه في التعليقة ٩١ فراجع].

و إلى تربية رسول الله (ص) من أول عمره إلى أن أعدّه لأعلى الكمالات النفسانية وأشرف خصال الإنسانية، أشار في خطبته القاصعة بقوله:

وقد علمتم موضعي من رسول الله (ص)، بالقرابة القريبة، والمنزلة الخصيصة، وضعني في حجره وأنا وليد يضمنني إلى صدره، ويكنفني في فراشه، ويمسني جسده، ويشمني عرفه، وكان يمضغ الشيء ثم يلقمني، وما وجد لي كذبة في قول، ولا خطل في فعل، ولقد قرن الله به (ص)، من لدن أن كان فطيما أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم، ومحاسن أخلاق العالم، ليله ونهاره، ولقد كنت أتبعه أتباع الفصيل أثر أمه، يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علما، ويأمرني بالاعتداء به، ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء فأراه، ولا يراه غيري، ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الإسلام غير رسول الله (ص)، وخديجة وأنا ثالثهما، أرى نور الوحي والرّسالة، وأشم ريح النبوة.

ولقد سمعت رنة الشيطان حين نزل الوحي عليه (ص)، فقلت: يا رسول الله ما هذه الرنة؟ فقال: هذا الشيطان قد أيس من عبادته، إنك تسمع ما أسمع، وتري ما أرى، إلا أنك لست بنبي، ولكنك لوزير وإنك لعلّي خير. ومن هذا قال النبي (ص):

«أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليقصد الباب» (١٣٦). ومعناه

(١٣٦) قوله: قال النبي (ص): أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليقصد الباب.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٨١

أن من يريد الدخول في مدينة علمي وحكمتي المشتمل عليهما القرآن والسنة، إجمالا وتفصيلا فعليته بالدخول في علي، فإنه باب تلك المدينة، ومفتاح تلك الخزينة وعلي (ع) لو لم يكن من هذه المرتبة من العلم لم يكن يقول:

لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا [وقد مرت الإشارة إليه في التعليقة ٣٣ فراجع].  
و يقول:

سلوني عما دون العرش

أقول: الحديث معروف و منقول متواترا بطرق الفريقين على تعابير مختلفة منها.

أنا مدينة العلم و علي بابها، فمن أراد العلم فليأت الباب.

أنا مدينة العلم و أنت بابها، كذب من زعم أنه يدخل المدينة بغير الباب.

أنا مدينة العلم و أنت بابها، كذب من زعم أنه يصل إلى المدينة إلا من قبل الباب.

أنا مدينة العلم و علي بابها و لا تؤتى البيوت إلا من أبوابها.

أنا ميزان العلم و علي كفتاه.

أنا مدينة الفقه و علي بابها.

أنا ميزان الحكمة و علي لسانه.

أنا دار الحكمة و علي بابها.

أنا مدينة الحكمة- و هي الجنة- و أنت يا علي بابها، فكيف يهتدي المهتدي إلى الجنة و لا يهتدي إليها إلا من بابها.

أنا مدينة الحكمة و علي بابها، فمن أراد الحكمة فليأت الباب.

يا علي أنا مدينة الحكمة و أنت بابها، و لن تؤتى المدينة إلا من قبل الباب، و كذب من زعم أنه يحبني و يبغضك، لأنك مني و أنا منك،  
لحمك من لحمي الحديث.

أنا مدينة العلم و علي بابها فمن أراد العلم فليقتبسه من علي (ع) و غيرها من العبارات المختلفة الكثيرة الدالة على أن الإسلام كله و تفسير القرآن و سنة النبي (ص) و المعارف الإلهية و الفقه و الحكمة و غيرها لا بد أن يؤخذ منه (ع) و بكلامه و فعله يطمئن القلب في العمل بالإسلام و على أن في الموارد اختلاف في النقل عن النبي (ص) لا بد من مراجعة كلامه فهو فصل الخطاب و نور الهدى و الحمد لله الذي جعلنا من المتمسكين بولاية علي بن أبي طالب (ع) و أولاده المعصومين عترة الرسول الذين أذهب الله عنهم الرجس أهل البيت و طهرهم تطهيرا.

و أما المصادر فراجع الجامع الصغير ج ١، و المستدرک على الصحيحين للنيسابوري ج ٣، ص ٧-١٢٦ و البحار للمجلسي ج ٤٠ باب ٩٤ ص ٢٠٠ رواها من الكتب الفريقان من القدماء و المتأخرين- و كتاب الغدير ج ٦، ص ٨١-٧٩ و كتاب ملحقات الأحقاق ج ٥، ص ٤٦٩، إلى ص ٥٠٢، و ج ١٦، ص ٢٧٨ إلى ٢٩٧ و ج ٢١، ص ٤٠٧ إلى ٤٢٨، نقلها من كتب العامة كلها. و الإرشاد للمفيد ص ٣٢.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٢

و يقول:

فاسألوني قبل أن تفقدوني فإنني بطرق السماء أعلم من طرق الأرض «(١٣٧)».

و لم يكن يصح من مثل هذا الشخص الكامل المعصوم قوله:

والله لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من باء بسم الله الرحمن الرحيم [قد مرّ مرجعه في التعليقة ٩٢ فراجع].  
وقوله ما من آية نزلت في برّ أو بحر أو ليل أو نهار إلا وأنا أعلم بها في أي شيء نزلت وفي أي وقت نزلت (١٣٨).

(١٣٧) قوله: وعلي (ع) لو لم يكن من هذه المرتبة من العلم لم يكن يقول:

سلوني عما دون العرش - ويقول: فاسألوني قبل أن تفقدوني الحديث.

الحديثان رويًا في المصادر العديدة و بمضمونهما روايات أخرى فلاحظ ما ذكرنا ذيلاً:

في نهج البلاغة الخطبة ١٨٩ صبحي الصالح قال (ع): يا أيها الناس، سلوني قبل أن تفقدوني، فلأننا بطرق السماء أعلم مني بطرق الأرض.

وفيه أيضاً في الخطبة ٩٣ قال (ع): فاسألوني قبل أن تفقدوني، فوالذي نفسي بيده لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة، إلى أن قال: إلا أنبأتكم، الخطبة.

وفي بحار الأنوار للمجلسي ج ٤٠، ص ١٣٦ الحديث ٢٧ عن بصائر الدرجات بإسناده عن زرارة قال: كنت قاعداً عند أبي جعفر (ع) فقال له رجل من أهل الكوفة: سله عن قول أمير المؤمنين (ع): سلوني عما شئتم، ولا تسألوني عن شيء إلا أنبأتكم به الحديث. وفي غرر الحكم للآمدي.

سلوني قبل أن تفقدوني فإني بطرق السماوات أخبر منكم بطرق الأرض.

وفي المستدرک للحاكم النيسابوري ج ٢، ص ٣٥٢ بإسناده عن عامر بن واثلة قال: سمعت علياً رضي الله عنه قام فقال: سلوني قبل أن تفقدوني الحديث.

ورواه الصدوق (رض) في أماليه المجلس الخامس والخمسون ص ٢٨٠، الحديث ١، في حديث طويل فراجع.

وفي الإرشاد للمفيد (رض) ص ٢٣ بإسناده عن الأصعب بن نباتة حديث ذكرناه في تعليقنا رقم ١٣٨ فراجع.

(١٣٨) قوله (ع): ما من آية نزلت في برّ أو بحر الحديث.

في الإرشاد للشيخ المفيد (رض) ص ٢٣ بإسناده عن الأصعب بن نباتة في حديث قال أمير المؤمنين (ع): سلوني قبل أن تفقدوني فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة لو سألتموني عن آية آية لأخبرتكم بوقت نزولها وفيما نزلت وأنبأتكم بناسخها من منسوخها وخاصها من عامها ومحكمها من متشابها ومكيها من مدنيها، والله ما من فئة تضل أو تهدي إلا وأنا أعرف قائدتها وسائقها وناعقها [.....].

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٣

وهذا الكلام كلام عظيم الشأن رفيع المنزلة لا يقول إلا مثله، وقد صحت هذه الأخبار بالأسانيد الصحيحة عند السنة والشيعه.

أما السنة فعند الإمام أخطب الخوارزمي، وأبي نعيم الأصفهاني، والإمام أحمد بن حنبل وأمثالهم. وأما الشيعة فعند الإمامية بأجمعهم من غير خلاف.

فتعرف صدق هذا من قوله تعالى في صفة القرآن: تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ.

وقوله: وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنًا لِكُلِّ شَيْءٍ [سورة النحل: ٨٩].

وقوله: وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْبَسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

فإن هذا شاهد على أن القرآن شامل للعلوم كلها من علوم الأولين والآخرين، و كل من يعرف القرآن على ما ينبغي يصدق عليه هذا المعنى، و علي كان ممن يعرف القرآن على ما ينبغي فتصح له هذه الدعوة، و سيما قال: أنا القرآن الناطق [قد مرت الإشارة إليه في التعليقة ٢١ فراجع].

و قال: هذا القرآن خط مسطور بين الدفتين، لا ينطق بلسان، و لا بد له من ترجمان، و إنما ينطق عنه الرجال [نهج البلاغة، صبحي الصالح الخطبة ١٢٥].

و يشهد بهذا أيضا قوله تعالى الذي أنزله في حق علي (ع):

قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ [سورة الرعد: ٤٣].

لأن هذا الكتاب لا يخلو من وجهين: إما أن يراد به القرآن، أو يراد به اللوح المحفوظ.

إلى يوم القيامة.

روي مثله مع الاختلاف في اللفظ المجلسي في البحار ج ٤٠، ص ١٥٧ عن تاريخ البلاذري و حلية الأولياء و في ص ١٥٣ عن ابن أبي البختري من طرق مختلفة عن الأصمغ بن نباتة و غيره عن أمير المؤمنين فراجع. و رواه في إحقاق الحق ج ٧ ص ٥٩١ عن العلامة الهروي في الأربعين حديثا ص ٤٧ (مخطوط) فراجع.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٤

فإن كان الأول فالمطلوب حاصل، لأن شهادة الله جل و عز تكفي في كمال علومه و علو شأنه.

و إن كان الثاني بدليل أن ذلك الوقت لم يكن القرآن كتابا جامعا بل بعد ما كان نزل بالتمام لأنه كان ينزل (نجوما نجوما) فذلك أعظم و أعظم، لأن كل من يكون له الاطلاع على اللوح المحفوظ فعلى القرآن بطريق أولى، لأن القرآن كان ثابتا في اللوح المحفوظ قبل النزول لقوله تعالى:

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ [سورة البروج: ٢١-٢٢].

و قال بعض علمائنا هاهنا لطيفة دقيقة: و هي أن الله تعالى أخبر عن آصف بن برخيا وزير سليمان (ع) بقوله:

عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ [سورة النمل: ٤٠].

و أخبر عن علي (ع) وزير نبينا (ص) بقوله:

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ [سورة الرعد: ٤٣].

و هذان القولان دالان على أن آصف كان عالما ببعض الكتاب المسمى باللوح المحفوظ لأن من في الكتاب للتبعيض و أن عليا (ع) كان عالما بالكل لأن الألف و اللام فيه للاستغراق، و ليس هناك مخصص، و السر في ذلك أن الوزير لا بد و أن يكون مناسبا للخليفة فنسبة آصف إلى علي كنسبة سليمان إلى محمد، و الفرق ظاهر، و الحق أنها لطيفة شريفة و دقيقة غريبة.

و يحكم العقل الصحيح بأن كل شخص لا تكون له هذه المرتبة في العلم، لا تصدر منه تلك الأقوال المذكورة، و لا يتكلم بمثل قوله:

والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه و مولجه و جميع شأنه لفعلت و لكنني أخاف أن تكفروا في برسول الله (ص) «١٣٩».

و أمثال ذلك في كلامه كثير يكفي للعاقل المنصف واحدة منها.

(١٣٩) قوله: و لا يتكلم بمثل قوله: و الله لو شئت أن أخبر الخ.

نهج البلاغة. الخطبة ١٧٥ صبحي الصالح.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٥

و إذا تحققت هذا و عرفت بعض فضائله.

فاعلم أن العلوم الظاهرة و الباطنة و العقلية و النقلية كلها باتفاق العلماء مسندة إليه ثم إلى أولاده المعصومين (ع). أما علم الفصاحة، فهو منبعه و أصله و قد بلغ فيه و تجاوز النهاية حتى قيل في كلامه: بأنه فوق كلام المخلوق و دون كلام الخالق و كل الخطباء تعلموا منه، و معلوم أن جميع من ينسب إلى الفصاحة بعده يملئون أوعية أذهانهم من ألفاظه و يضمنونها كلامهم و خطبهم فيكون منها بمنزلة درر العقود كابن بنانة (نباتة) و غيره، و الأمر في ذلك ظاهر.

أما علم النحو فأول واضع له هو أبو الأسود الدؤلي و كان ذلك بإرشاده (ع) إلى ذلك و بداية الأمر أن أبا الأسود سمع رجلاً يقرأ: إن الله بريء من المشركين و رسوله، بالكسر، فأنكر ذلك و قال نعوذ بالله من الجور بعد الكور، أي من نقصان الإيمان بعد زيادته، و راجع علياً في ذلك فقال له نحوت أن أضع للناس ميزانا يقومون ألسنتهم فقال له (ع) انح نحوه و أرشده إلى كيفية ذلك الوضع و علمه إياه.

و أما علم التفسير فإنه مستند إليه لأن ابن عباس رضي الله عنه رئيس المفسرين بالاتفاق و هو تلميذ لعلي (ع) فيه و في غيره من العلوم، و روى عنه أنه قال:

حدثني أمير المؤمنين (ع) في تفسير الباء من بسم الله الرحمن الرحيم من أول الليل إلى آخره.

أما علم الفقه، فالفقهاء كلهم يرجعون إليه، و مذاهبهم المشهورة أربعة.

أما الحنفية، فإن أصحاب أبي حنيفة كأبي يوسف و محمد و غيرهما فإنهم أخذوا عن أبي حنيفة و هو تلميذ جعفر الصادق (ع) و الصادق تلميذ الباقر و الباقر تلميذ زين العابدين و زين العابدين تلميذ والده الحسين و الحسين ولد علي (ع) و تلميذه و الكل تلميذ للنبي (ع) و هذا ظاهر مشهور.

و أما الشافعية، فإنهم أخذوا عن الشافعي و هو قرأ على محمد بن الحسن تلميذ أبي حنيفة و على مالك فرجع ففقهه إليهما.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٦

أما أحمد بن حنبل، فقرأ على الشافعي ففرج ففقهه إليه.

و أما مالك، فقرأ على ربيعة الرأي و قرأ ربيعة على عكرمة و قرأ عكرمة على عبد الله بن عباس و عبد الله بن عباس تلميذ علي (ع) كما ذكرناه، فرجع انتساب فقه الجميع إلى علي (ع).

و مما يؤكد كماله في الفقه قول الرسول (ص):  
«أفضاكم علي» (١٤٠).

و الأفضى لا بدّ و أن يكون أفقه و أعلم بقواعد الفقه و أصوله.  
أما الشيعة الإمامية، فانتسابهم في الفقه و بل في جميع العلوم إليه معلوم مشهور، فإنهم منه و من أولاده المعصومين (ع)  
أخذوا ما أخذوا و منهم نقلوا ما نقلوا، و تعرف هذا من فقههم و علومهم.  
و أما علم الكلام، فهو الذي قرّر قواعده و أوضح براهينه، و من خطبه استفاد الناس كافة، و مرجع الكل إليه، فإن العالم  
بعلم الكلام أربعة، المعتزلة و الأشاعرة و الشيعة و الخوارج.  
أما المعتزلة، فإنهم انتسبوا إلى واصل بن عطاء و هو كبيرهم و كان تلميذ أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية، و أبو  
هاشم تلميذ أبيه، و أبوه تلميذ والده علي بن أبي طالب (ع).  
و أما الأشاعرة، فإنهم تلامذة أبي الحسن علي بن أبي بشر الأشعري و هو تلميذ أبي علي الجبائي و هو من مشايخ  
المعتزلة.  
و أما الشيعة، فانتسابهم إليه معلوم لأنهم إما أخذوا من خطبه و حكمه مسندا إليه بالإسناد الصحيح، و إما أخذوا من  
أساتذتهم و مشايخهم الذين كانوا منتسبين إليه و إلى أولاده المعصومين (ع).

(١٤٠) قوله: قول رسول الله (ص) أفضاكم علي (ع).

الحديث معروف ورد بتعابير مختلفة و في قول الأصحاب أيضا، فراجع في مصادر الحديث إحقاق الحق و ملحقاته ج ١٥، ص ٣٦٦ إلى ص  
٣٧٤، و ج ٤، ص ٣٢١ إلى ٣٢٣ و ص ٣٨٢ و أيضا و ج ٨، ص ٤٩ إلى ص ٦٧، و أيضا الغدير ج ٣ ص ٩٦.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٧

و أما الخوارج، فهم و إن كانوا في غاية البعد عن الحق، إلا أنهم ينتسبون إليه انتسابا إلى مشايخهم الذين كانوا تلامذة  
لعلي (ع).

و أما العلوم الحكمية الإلهية، التي هي أعظم العلوم و أشرفها المعبرة عنها بالحكمة المحمدية، لا الفلسفية اليونانية المشار  
إليها في قوله تعالى:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا [سورة البقرة: ٢٦٩].

فتلك بأسرها مأخوذة من خطبه و حكمه، فإن فيها من الأسرار الإلهية و المعارف الربانية، و علم القضاء و القدر و علم  
المبدأ و المعاد و الحشر و النشر، فوق ما تجد في كتب أكابر الحكماء و أساطين العلماء.  
و قد كان مشهورا بحكيم العرب و أستاذ البشر، و معلم الجن و الملك أيضا، و كان تلميذه في هذه العلوم أولا أولاده  
المعصومين، ثم عبد الله بن عباس رضي الله عنه.

و أما علم التصوف و أرباب الطريقة، فانتسابهم إليه في العلوم و المعارف، و تصفية الباطن، و السلوك إلى الله ظاهرة  
الانتها، و ستعرفه إن شاء الله عند إسناد الخرقة إليه.

و أما أصحاب الفتوة، فرجوعهم إليه ظاهر لأن جبرائيل (ع)، نزل يوم بدر من السماء وهو يقول:  
لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي «(١٤١)».  
و خرج رسول الله (ص) يوماً فرحاً مسروراً و قال:

(١٤١) قوله: نزل يوم بدر من السماء وهو يقول: لا سيف الخ.

روى الخوارزمي في المناقب ص ١٦٧، الحديث ٢٠٠ بإسناده عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله (ص) يوم بدر:  
هذا رضوان ملك من ملائكة الله ينادي: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي.  
و في ذخائر العقبى للطبري ص ٧٤، عن أبي جعفر محمد بن علي قال: نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له: رضوان: أن لا سيف إلا ذو  
الفقار ولا فتى إلا علي.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٨

«أنا الفتى ابن الفتى أخو الفتى» (١٤٢).

أما أنه الفتى فلائه سيد العرب، و أما أنه ابن الفتى فلائه ابن إبراهيم خليل الرحمن الذي نزل في حقه:  
فتى يذكرهم يقال له إبراهيم [سورة الأنبياء: ٦٠].

و أما أنه أخو الفتى فلائه أخو علي (ع)، الذي قال جبرائيل فيه: و لا فتى إلا علي.  
و هذا نقل نقلته من كتاب كشف اليقين من فضائل أمير المؤمنين، للشيخ الأعظم جمال الدين المطهر الحلبي قدس الله  
روحه العزيز.

و أما أرباب الشجاعة و الممارسون للأسلحة و الحروب، فهم أيضا يتسبون إليه في علم ذلك و ترتيبه. و هذه العلوم التي  
ذكرناها هي التي يحتاج الناس إليها في معاشهم و معادهم و هذه كلها بعض علومهم و أسرارهم، و بعض بعض علوم  
القرآن و أسرارها، و إلا عندهم علوم آخر لا يطلع عليها غيرهم و لا هم مأذونين من عند الله بإظهارها و إفشائها، و إليه  
الإشارة بقوله تعالى:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا [سورة النساء: ٥٨].

و أمانات الله تعالى لا تكون إلا علمه و أسرارها في قلوب أوليائه و أنبيائه، و الخيانة في هذه الأمانات هي الإيداع عند غير  
أهلها و الإفشاء عند غير صاحبها، لقوله جل ذكره:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ [سورة الأنفال: ٢٧].

(١٤٢) قوله: و خرج رسول الله (ص) يوماً فرحاً مسروراً و قال: أنا الفتى الحديث.

رواه الصدوق (رض) في معاني الأخبار ص ١١٩ بإسناده عن أبان بن عثمان عن الصادق عن أبيه عن جده (ع)، قال: إن إعرابياً أتى رسول الله  
(ص) فخرج إليه في رداء ممشق، فقال: يا محمد لقد خرجت إلي كأنك فتى، فقال (ص): نعم يا إعرابي أنا الفتى، ابن الفتى، أخو الفتى، فقال:

يا محمد (ص) أما الفتى فنعم، وكيف ابن الفتى وأخو الفتى؟ فقال (ص): أما سمعت الله عز وجل يقول: **قَالُوا سَمِعْنَا فَتَى يَذُكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ [سورة الأنبياء، الآية: ٦٠] فأنا ابن إبراهيم، وأما أخو الفتى فإن مناديا نادى في السماء يوم أحد: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي، فعلي أخي وأنا أخوه.**

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٨٩

لأن الخيانة في العلوم التي هي الأمانات لا تتصور بغير هذا لهذا (...). لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها، فيظلموها ولا تمنعوها وكونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع الداء (...). ومن منح الجهال علما أضاعه، ومن منع المستوجب ظلمه.

وحيث عرفت أن هذا نهى عن الخيانة في أماناتهم، والنهي لا يكون إلا عن شيء عظيم الشأن. وبالجملة أحسن شاهد وأعظم دليل على كثرة علومهم، القرآن الكريم فإنه شهد بأن تأويله حق التأويل لا يعلمه إلا الراسخ في العلوم كلها، لقوله:

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (إلى قوله) وَمَا يَذُكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

وقد ثبت أن الراسخ في العلوم ليس إلا لهم وقد ثبت أن القرآن جامع لجميع العلوم، و ثبت أن القرآن والاطلاع عليه على ما ينبغي مخصوص بهم، فتكون علومهم على هذا التقدير غير قابلة للانتهاء والانتقطاع، لأن علوم القرآن كذلك كما ثبت وتقرر ويشهد بذلك قول سيدهم وجددهم:

والله لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من باء بسم الله الرحمن الرحيم. [راجع التعليقة ٩٢].

لأن كل من يتمكن أن يفعل هذا في حرف واحد في القرآن فكيف يكون الحال في الحروف كلها فضلا عن الكلمات والآيات والسور، فافهم جيدا.

وحيث تقرر هذا فنذكر بعض تلك العلوم هاهنا على سبيل النقل منقولاً من كل واحد واحد منهم لئلا يتوهّم بعض الناس أن هذا كلام على غير أصل صحيح أو دعوى من غير إثبات ولا برهان.

فمنها قول أمير المؤمنين (ع) في هذا الباب مخاطباً لكميل بن زياد النخعي رضي الله عنه.

يا كميل بن زياد هلك خزان الأموال وهم أحياء، والعلماء باقون ما بقي

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٠

الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة، ها أن هاهنا لعلماء جماً- وأشار (ع) إلى صدره- لو أصبت له حملة، بلى أصبت له لقنا غير مأمون عليه، مستعملاً آلة الدين للدنيا، ومستظهاً بنعم الله على عباده، وبحججه على أوليائه، أو منقاداً لحملة الحق لا بصيرة له في أحنائه، ينقدح الشك في قلبه لأول عارض من شبهة، «ألا لا ذا ولا ذاك» أو منهوماً باللذة، سلس القياد للشهوة أو مغرماً بالجمع والادخار، ليسا من رعاة الدين في شيء، أقرب شيء شبهها بهما الأنعام السائمة، كذلك يموت العلم بموت حامله.

اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهراً مشهوراً، وإما خائفاً مغموراً، لئلا تبطل حجج الله وبيئاته، وكم ذا وأين أولئك؟ أولئك والله الأقلون عدداً، والأعظمون عند الله قدراً، يحفظ الله بهم حججه وبيئاته حتى يودعوها نظراءهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقيقة البصيرة، وباشروا روح اليقين، واستلانوا ما



استوعره المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون، و صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى، أولئك خلفاء الله في أرضه، و الدعاة إلى دينه، آه آه شوقاً إلى رؤيتهم. [نهج البلاغة - صبحي الصالح، الحكمة ١٤٧، و فيض الإسلام: ١٣٩].

و قوله في موضع آخر:

و الله لابن أبي طالب أنس بالموت من الطفل بثدي أمه، بل اندمجت على مكنون علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب الأرشية في الطوى البعيدة [نهج البلاغة الخطبة ٥، صبحي الصالح]. و له أقوال كثيرة في هذا الباب يكفي منها هذا القدر تنبيهاً.

و قد ورد عن النبي (ص) أمثال ذلك كثيرة، منها ما روي عنه (ع) أنه قال بحضور جماعة من المهاجرين و الأنصار: لو علم سلمان ما في باطن أبي ذر من الحكمة لكفر، و لو علم أبو ذر ما في باطن سلمان من الحكمة لكفره (١٤٣)

(١٤٣) قوله: منها ما روي عنه (ص) أنه قال بحضور جماعة: لو علم سلمان، الحديث، و لو علم أبو

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٢٩١

و كما يقول أكثر الأوقات:

إني لأنشق روح الرحمن أو نفس الرحمن من قبل اليمن، و قد سأله سلمان عن هذا الشخص، فقال له (ع): إن باليمن لشخصاً يقال له أويس القرني يحشره الله يوم القيامة أمة واحدة، يدخل في شفاعته مثل ربيعة و مضر إلا من رآه فليقرأه عني السلام و ليأمره أن يدعو لي «١٤٤».

و ليس هذا التعظيم إلا لتعظيم علم كان عنده، و كان النبي عالماً به و بعلمه رزقنا الله الوصول إليه بمحمد و ولديه، و قال (ع):

إن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى، فإذا نطقوا لم يجهله إلا أهل الإقرار بالله تعالى فلا تحقروا عالماً آتاه الله علماً فإن الله سبحانه لم يحقره إذا آتاه العلم، و إلى هذا العلم أشار عيسى (ع) في قوله:

ذر الحديث.

محمد بن يعقوب في أصول الكافي، ج ١، ص ٤٠١ الحديث ٢ - بإسناده عن مسعدة بن صدقة عن الصادق (ع) قال: ذكرت التقيّة يوماً عند علي بن الحسين (ع) فقال: و الله لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله، و لقد آخى رسول الله (ص) بينهما، فما ظنكم بسائر الخلق، إن علم العلماء صعب مستصعب، لا يحتمله إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان، فقال: و إنما صار سلمان من العلماء لأنه امرؤ منا أهل البيت، فلذلك نسبتهم إلى العلماء.

و في الاختصاص للشيخ المفيد (رض) ص ١١ بإسناده عن أبي بصير، عن الصادق (ع) قال:

قال رسول الله لسلمان: يا سلمان لو عرض علمك على المقداد لكفر، يا مقداد لو عرض صبرك على سلمان لكفر.

و رواه أيضا الكشي في رجاله ص ١٦.

و لاحظ أيضا تعليقنا ٦٦ فيه حديث مشابه عن الاختصاص.

(١٤٤) قوله: و كما يقول أكثر الأوقات: **إني لأنشئ روح الرحمان، أو نفس الرحمان من قبل اليمين.**

أقول: روي الحديث بألفاظ مختلفة:

(أ) **إني لأجد نفس الرحمان يأتيني من قبل اليمين، عوالي اللئالي ج ١، ص ٥١، الحديث ٧٤ وفي النهاية لابن الأثير ج ٥، ص ٩٢ مادة نفس.**

(ب) **أحمد بن حنبل في مسنده ج ٢، ص ٥٤١ في حديث:**

**الإن الإيمان يمان، والحكمة يمانية، و أجد نفس ربكم من قبل اليمين.**

(ج) **الفتوحات المكية ج ٢، ص ١١٣، الباب الثالث و ج ٣، ص ٩١ الباب العشرون:**

**إني لأجد نفس الرحمن يأتيني من قبل اليمين.**

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٢

يا بني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من يصعد به و لا في تخوم الأرض من ينزل به و لا في ما وراء البحار من يعبر به يأتي، العلم مجهول في قلوبكم تأدبوا بين يدي الله بأداب الروحانيين و تخلقوا بأخلاق الصديقين يظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم و يغمركم.

و قد أشار إلى هذا المعنى كله الشيخ الكامل محيي الدين الأعرابي قدس الله سره في فتوحاته المكية في الجلد الأول باب تعريف الأفراد و تعيينهم بوجه آخر، و هو مناسب بهذا المقام و ذلك قوله بعد كلام طويل «١٤٥»:

### (لأفراد من الإنس من الحضرات الفرديّة و قصة موسى و الخضر (ع))

فأول الأفراد، الثلاثة، و قد قال (ص): «الثلاثة ركب» «١٤٦».

فأول الركب الثلاثة إلى ما فوق ذلك، و لهم من الحضرات الإلهية: الحضرة الفرديّة، و فيما يتميزون من الأسماء الإلهية: الفرد، و المواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترد منه على الأفلاك المهيمنة، و لهذا يجهل مقامهم و ما يأتون به، مثل ما أنكر موسى (ع) على الخضر مع شهادة الله فيه لموسى (ع) و تعريفه بمنزلته، و تزكية الله إياه و أخذه العهد عليه إذا أراد صحبتته، و لما علم الخضر: أن موسى (ع) ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه، كما أن الخضر ليس له ذوق فيما هو موسى (ع) من العلم الذي علمه الله، إلا أن مقام الخضر لا يعطي الاعتراض على أحد من خلق الله، لمشاهدة خاصة هو عليها، و مقام موسى و الرسل يعطي الاعتراض من حيث هم رسل لا غير في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به، و دليل ما ذهبنا إليه في هذا قول الخضر لموسى (ع).

(١٤٥) قوله: و قد أشار إلى هذا المعنى كله الشيخ الكامل محيي الدين بن العربي، الفتوحات المكية ج ٣، الطبعة الجديدة ص ٢٤٦ و الطبعة

القديمة ج ١، ص ١٩٩ - عنوان الباب: الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الأولى و الثانية من الأقطاب الركبان.

(١٤٦) قوله: و قد قال (ص): الثلاثة ركب.

قال عثمان يحيى في تعليقه على الفتوحات ج ٣، ص ٢٤٦: انظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي مادة ركب ص ٢٩٣، آخر العمود

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٣

وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا [سورة الكهف: ٦٨].

فلو كان الخضر نبياً لما قال: ما لم تحط به خبراً، فالذي هذا قوله لم يكن من مقام النبوة، و قال له في انفراد: كل واحد منهما بمقامه الذي هو عليه، قال الخضر لموسى: يا موسى: أنا على علم علمنيه الله لا تعلمه أنت، و أنت على علم علمكه الله لا أعلمه أنا، و افترقا و تميزا بالإنكار «١٤٧».

فالإنكار ليس من شأن الأفراد فإنهم الأولوية في الأمور فهم ينكر عليهم و لا ينكرون. قال الجنيد: لا يبلغ أحد درجة الحقيقة حتى يشهد فيه ألف صديق بأنه زنديق، و ذلك لأنهم يعلمون من الله ما لا يعلمه غيرهم، و هم أصحاب العلم الذي كان يقول فيه علي بن أبي طالب (ع) حين يضرب بيده على صدره و يتنهد: إن هاهنا لعلوما جمّة لو وجدت لها حملة «١٤٨».

(١٤٧) قوله: قال الخضر لموسى: يا موسى أنا على علم علمنيه الله الخ.

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب العلم باب: ما يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أعلم فيكل العلم إلى الله، ج ١، ص ٤١، بإسناده عن أبي بن كعب، عن النبي (ص): قام موسى النبي خطيباً في بني إسرائيل، فسئل أي الناس أعلم، فقال أنا أعلم، فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى الله إليه أن عبداً من عبادي بمجمع البحرين هو أعلم منك، إلى أن قال:

فسلم موسى، فقال الخضر: و أنتي بأرضك السلام، فقال أنا موسى، فقال: موسى بني إسرائيل، قال: نعم، قال: هل أتبعك على أن تعلمني ممّا علمت رشداً، قال: إنك لن تستطيع معي صبراً، يا موسى إني على علم من علم الله الحديث فراجع و الحديث طويل.

و أيضاً أخرجه في كتاب التفسير ج ٦، ص ١١١ و ص ١١٤ و ص ١١٦ في تفسير سورة الكهف.

و أخرجه أيضاً مسلم في صحيحه ج ٤، ص ١٨٤٩ الحديث ١٧٠-٢٣٨٠ كتاب الفضائل باب ٤٦ باب من فضائل الخضر (ع). و أخرجه أيضاً أحمد بن حنبل في مسنده ص ١١٧، و أخرجه الترمذي في سننه ج ٥، ص ٣٠٩ الحديث ٣١٤٩ من كتاب تفسير القرآن باب ١٩.

(١٤٨) قوله (ع): إن هاهنا لعلوما جمّة.

في الحكمة ١٤٧ في نهج البلاغة قال (ع) مخاطباً لكميل بن زياد: يا كميل، إن هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها إلى أن قال: ها هنا لعلوما جمّة- و أشار بيده إلى صدره- لو أصبت له حملة الحكمة.

و في الخصال للصدوق (رض) ص ٦٣٥، الحديث ٢٩ فيما بعد الألف. بإسناده عن أبي إسحاق السبيعي قال: سمعت بعض أصحاب أمير المؤمنين (ع) ممن يثق به قال: سمعت علياً يقول: إن في صدري هذا لعلوما جمّة علمنيه رسول الله (ص)، لو أجد له حفظة يرعونه حق رعايته و يروونه كما يسمعونه مني إذا لأودعتهم بعضه، فعلم به كثير من العلم، إن العلم مفتاح كل باب، و كل باب يفتح ألف باب. و لاحظ تعليقتنا ١٣٨.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٤

فإنه كان من الأفراد و لم يسمع هذا من غيره في زمانه إلا أبي هريرة ذكر مثل هذا، أخرج البخاري في صحيحه إنه قال: حملت عن النبي (ص) جرابين، أما الواحد فبثته فيكم، وأما الآخر فلو بثته قطع مني هذا البلعوم، و البلعوم مجرى الطعام «١٤٩»، فأبو هريرة ذكر أنه حمله عن رسول الله (ص) فكان فيه ناقلا عن غير ذوق، و لكنه علم، لكونه سمعه من رسول الله (ص)، و نحن إنما نتكلم فيمن أعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه، و ذلك علم الأفراد. و كان من الأفراد عبد الله بن العباس البحر، كان يلقب به لاتساع علمه و كان يقول في قوله عز و جل: **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ [سورة الطلاق: ١٢]**. لو ذكرت تفسيره على ما سمعت من رسول الله لرجتموني، و في رواية لقلتم أنني كافر «١٥٠».

(١٤٩) قوله: إنه قال: حملت عن النبي (ص) جرابين الخ.

أخرجه البخاري في صحيحه كتاب العلم باب حفظ العلم ج ١، ص ٤١، بإسناده عن أبي هريرة قال: حفظت من رسول الله (ص) وعاءين، فأما أحدهما فبثته، و أما الآخر فلو بثته قطع هذا البلعوم.

(١٥٠) قوله: لو ذكرت على ما سمعت من رسول الله لرجتموني الخ.

أقول: روي في جامع البيان لمحمد بن جرير الطبري المتوفى ٣١٠، ج ٢٨، ص ١٥٣ في ذيل الكريمة: **سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ [سورة الطلاق، الآية: ١٢] بإسناده عن ابن عباس قال: لو حدثتكم بتفسيرها لكفرتم و كفرتم تكذيبكم بها.**

و أيضا روي بسند آخر عنه قال لرجل سأله عن الكريمة: ما يؤمنك أن أخبرك بها فتكفر؟.

و روى أيضا مثله الشوكاني في تفسيره الفتح القدير مسندا عن ابن عباس ج ٥، ص ٢٤١.

روي في رجال الكشي بإسناده عن جابر بن يزيد الجعفي قال: حدثني أبو جعفر (ع) بسبعين ألف حديث لم أجد بها أحدا قط، و لا أحدث بها أحدا أبدا، قال جابر: فقلت لأبي جعفر (ع):

جعلت فداك إنك قد حملتني وقرا عظيما بما حدثتني به من سرهم الذي لا أحدث به أحدا فربما جاش في صدري حتى يأخذني منه شبه الجنون، قال يا جابر فإذا كان كذلك فاخرج إلى الجبان فاحفر حفيرة و دل رأسك فيها ثم قل: حدثني محمد بن علي بكذا و كذا. رجال الكشي ص ١٧١. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٥

و إلى هذا العلم كان يشير علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب زين العابدين عليهم الصلاة و السلام بقوله (فلا أدري هل هما من قبله أو تمثل بهما):

يا رب جوهر علم لو أبوح به      لقليل لي: أنت ممن يعبد الوثنا

و لاستحل رجال مسلمون دمي      يرون أقبح ما يأتونه حسنا

(١٥١)

(١٥١) قوله: وإلى هذا العلم يشير علي بن الحسين (ع) الخ.

أقول: ذكر الألووسي في تفسيره روح المعاني ج ٦، ص ١٨٩ في ذيل الكريمة: **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ [سورة المائدة، الآية: ٦٧].**

بعد ذكر الأقوال في معنى الآية هكذا:

و عن بعض الصوفية أن المراد تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد من الأحكام، و قصد بإنزاله إطلاعهم عليه، و أما ما خص به من الغيب و لم يتعلق به مصالح أمته فله بل عليه كتماناه.

و روى السلمى عن جعفر رضي الله عنه في قوله تعالى:

**فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ...**

قال: أوحى بلا واسطة فيما بينه و بينه سرا إلى قلبه و لا يعلم به أحد سواه إلا في العقبى حين يعطيه الشفاعة لأتمته.

و قال الواسطي ألقى إلى عبده ما ألقى -: و لم يظهر ما الذي أوحى لأنه خصه سبحانه به (ص) و ما كان مخصوصا به عليه الصلاة و السلام كان مستورا، و ما بعثه الله تعالى به إلى الخلق كان ظاهرا.

قال الطيبي: و إلى هذا ينظر معنى ما روينا في صحيح البخاري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: حفظت من رسول الله (ص) و عاءين، فأما أحدهما فبثته، و أما الآخر فلو بثته قطع مني هذا البلعوم. و أراد عنقه و أصل معناه مجرى الطعام، و بذلك فسره البخاري.

و يسمون ذلك علم الأسرار الإلهية و علم الحقيقة، و إلى ذلك أشار رئيس العارفين على زين العابدين (ع) حيث قال:

إني لأكتم من علمي جواهره      كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا

و قد تقدم في هذا أبو حسن      إلى الحسين و أوصى قبله الحسننا

فرب جواهر علم لو أبوح به      لقليل لي أنت ممن يعبد الوثنا

ولاستحلّ رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسنا

أقول: أما الحديث رواه البخاري في كتاب العلم باب حفظ العلم ج ١، ص ٤١ وفي المستدرک للحاكم ج ٣ ص ٥٠٩ كتاب معرفة الصحابة بإسناده عن أبي رافع قال: سمعت أبا هريرة (رض) يقول: حفظت من حديث رسول الله (ص)، أحاديث، ما حدثتكم بها، ولو حدثتكم بحديث منها لرجتموني بالأحجار.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٦

فنبه بقوله: يعبد الوثنا على مقصوده، ينظر إليه تاويل قوله (ص):

«إن الله خلق آدم على صورته» [فانظر تعليقة ٣١].

بإعادة الضمير على الله تعالى، وهو من بعض احتمالاته.

يا الله يا أخي أنصفتني فيما أقوله لك، لا شك أنك جمعت معي على أنه كل ما صح عن رسول الله (ص) من الأخبار في كل ما وصف به فيها ربّه تعالى من الفرح، والضحك، والتعجب، والتبشيش، والغضب، والتردد، والكراهة، والمحبة، والشوق، إن ذلك وأمثاله يجب الإيمان به والتصديق، فلو هبت نفحات من هذه الحضرة الإلهية كشفاً وتجلياً وتعريفاً إلهياً على قلوب الأولياء، بحيث أن يعملوا بإعلام الله، ويشاهدوا بإشهاد الله من هذه الأمور، المعبر عنها بهذه الألفاظ على لسان الرسول (ص)، وقد وقع الإيمان مني ومنك بهذا كله إذا أتى بمثله هذا

و نظيره ما روي عن علي (ع) مخاطباً لميثم رضي الله عنه روى المجلسي في البحار ج ١٠٠، ص ٤٤٩ كتاب المزار باب مسجد السهلة و سائر المساجد في الكوفة الحديث ٢٦:

عن مؤلف المزار الكبير بإسناده عن علي بن ميثم عن ميثم رضي الله عنه أنه قال: أصحر بي مولاي أمير المؤمنين (ع) ليلة من الليالي قد خرج من الكوفة و انتهى إلى مسجد جعفي و توجه إلى القبلة و صلى أربع ركعات، فلما سلم بسط كفيه و قال: إلهي كيف أدعوك و قد عصيتك، و كيف لا أدعوك و قد عرفتك (و الدعاء طويل فراجع) إلى أن قال ميثم:

و أخفت دعاءه و سجد و عفر و قال: العفو، العفو، مائة مرة، و قام و خرج فاتبعته حتى خرج إلى الصحراء، و خط لي خطّة و قال: إياك أن تتجاوز هذه الخطّة و مضى عني، و كانت ليلة مد لهمة، فقلت يا نفسي أسلمت مولاك و له أعداء كثيرة، أي عذر يكون لك عند الله، و عند رسوله، و الله لا تفتين أثره و لأعلمن خبره و إن كان قد خالفت أمره، و جعلت أتبع أثره فوجدته (ع) مطلعاً في البئر إلى نصفه يخاطب البئر، و البئر تخاطبه، فحس بي و التفت (ع) و قال: من؟ قلت: ميثم، فقال: يا ميثم ألم أمرك أن لا تتجاوز الخطّة؟ قلت: يا مولاي خشيت عليك من الأعداء فلم يصبر لذلك قلبي، فقال: أسمع مما قلت شيئاً؟ قلت: لا يا مولاي فقال: يا ميثم:

و في الصدر لبانات إذا ضاق لها صدري

نكت الأرض بالكف وأبدت لها سري

فمهما تنبت الأرض فذاك النبت من بذري

و أيضا روى الأميني في كتاب الغدير ج ٧، ص ٣٥ في ترجمة الحافظ البرسي عن كتاب منح المنة للشعراني ص ١٤ عن أمير المؤمنين (ع) قال: لو جلست أحدثكم ما سمعت من فم أبي القاسم (ص) لخرجتم من عندي و أنتم تقولون: إن عليا من أكذب الكاذبين.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٧

الولي في حق الله تعالى، ألسنت تزندقه كما قال الجنيد؟ ألسنت تقول: إن هذا مشبه، هذا عابد وثن؟، كيف وصف الحق بما وصف به المخلوق؟ ما فعلت عبدة الأوثان أكثر من هذا؟، كما قال علي بن الحسين (ع) ألسنت كنت تقتله، أو تفتي بقتله، كما قال ابن عباس؟  
فبأي شيء آمنت و سلمت لما سمعت ذلك من رسول الله (ص) في حق الله من الأمور التي تحيلها الأدلة العقلية، و منعت من تأويلها، و الأشعري تأولها على وجوه من التنزيه في زعمه، فأين الإنصاف فهلا قلت: القدرة واسعة أن تعطي لهذا الولي ما أعطت للنبي من علوم الأسرار، فإن ذلك ليس من خصائص النبوة، و لا حجر الشارع على أمته هذا الباب، و لا تكلم فيه بشيء بل قال:  
إن يكن في أمتي محدثون فعمر منهم «١٥٢».

فقد أثبت النبي (ص) أن ثم من يحدث ممن ليس بنبي، و قد يحدث بمثل هذا فإنه خارج عن تشريع الأحكام من الحلال و الحرام، فإن ذلك أعني التشريع من خصائص النبوة و ليس الاطلاع على غوامض العلوم الإلهية من خصائص نبوة التشريع، بل هي سارية في عباد الله: من رسول و ولي و تابع و متبوع، فأين الإنصاف يا ولي! منك، أليس الله تعالى يقول لمن عمل منا بما شرع الله له: إن الله يعلمه و يتولى تعليمه بعلوم أنتجتها أعماله.

كقوله جل ذكره:

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ يَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ [سورة البقرة: ٢٨٢].

و كقوله:

إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا [سورة الأنفال: ٢٩].

و أمثال ذلك، هذا آخر قول الشيخ قدس الله سره و كان لنا في هذا النقل أغراض.

(١٥٢) قوله: بل قال: إن يكن في أمتي محدثون الخ.

أخرجه مسلم في صحيحه ج ٤ كتاب فضائل الصحابة الحديث ٢٣، ص ١٨٦٤، و الترمذي ج ٥، كتاب المناقب الحديث ٣٦٩٣، ص ٦٢٢.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٨

و إذا عرفت هذا فلنشرع في نقل أقوال أهل البيت (ع) مما كنا في صدره.

#### (الآيات و الروايات الواردة في حقهم (ع))

و منها، ما نقل عن جعفر بن محمد الصادق (ع) أنه قال:

علمنا غابر و مزبور و نكت في القلوب، و نقر في الأسماع، و إن عندنا الجفر الأحمر، و الجفر الأبيض، و صحيفة فاطمة، و إن عندنا الجامعة فيها ما يحتاج الناس إليه إلى يوم القيامة، فسئل (ع) عن تفسير هذا الكلام، فقال (ع): أما الغابر: فالعلم بما يكون، و أما المزبور: فالعلم بما كان، و النكت في القلوب: فهو الإلهام، و النقر في الأسماع: حديث الملائكة نسمع كلامهم و لا نرى أشخاصهم، و أما الجفر الأحمر: فوعاء سلاح رسول الله و لن يظهر حتى يقوم قائمنا أهل البيت، و أما الأبيض: فوعاء فيه توراة موسى، و إنجيل عيسى، و زبور داود، و كتب الله الأولى، و أما مصحف فاطمة (ع): ففيه ما يكون من حادث و أسماء كل من يملك إلى يوم تقوم الساعة، و أما الجامعة: فهي كتاب طوله سبعون ذراعا إملاء رسول الله و بخط علي بن أبي طالب، و فيه جميع ما يحتاج الناس إليه إلى يوم القيامة حتى أن فيه أرش الخدش و الجلدة، و نصف الجلدة و كان (ع) يقول: حديثي حديث أبي، و حديث أبي حديث جدي، و حديث جدي حديث علي بن أبي طالب، و حديث علي بن أبي طالب حديث رسول الله، و حديث رسول الله قول الله تعالى جل و عز ﴿١٥٣﴾.

و عن كتاب بصائر الدرجات، عن محمد، عن حماد، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبيه عن أبي الحسن الأول (ع)، قال: قلت له: جعلت فداك أخبرني عن النبي (ص)، و رث النبيين كلهم؟ قال: نعم قلت: من لدن آدم إلى أن انتهى إلى نفسه، قال: نعم و رثهم النبوة، و ما كان في أيديهم من النبوة و العلم

(١٥٣) قوله: ما نقل عن جعفر بن محمد الصادق (ع) أنه قال: علمنا غابر الحديث أقول: جمع المؤلف السيد (رض) في العبارة مضمون

أحاديث متعددة رواها الكليني (رض) في اصول الكافي فراجع ج ١، ص ٢٦٤ باب جهات علوم الأئمة (ع) الحديث ١ و ٣ و أيضا ص ٣١١



باب الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا (ع) الحديث ٢، وأيضاً ص ٢٣٨ باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة (ع) الأحاديث في الباب.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٤٩٩

قال: ما بعث الله نبياً إلا وقد كان محمد أعلم منه، قال: قلت: إن عيسى بن مريم كان يحيي الموتى بإذن الله قال: صدقت وسليمان بن داود كان يفهم كلام الطير قال: وكان رسول الله (ص) يقدر على هذه المنازل، قال: إن سليمان بن داود قال للهدد حين فقدته وشك في أمره:

مَا لِي لَا أَرَى الْهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ [سورة النمل: ٢٠].

و غضب عليه فقال:

لَأُعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّه أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ [سورة النمل: ٢١].

و إنما أراد ليدله على الماء، فهذا لم يعط سليمان وكانت الشياطين المردة طائعين له ولم يكن يعرف الماء تحت الهواء وكانت الطير تعرفه، إن الله تعالى يقول في كتابه:

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتَى [سورة الرعد: ٣١].

فقد ورثنا هذا القرآن فعندنا ما نقطع به الجبال، ونقطع به البلدان ونحيي به الموتى بإذن الله ونحن نعرف تحت الهواء وإن كانت في كتاب الله آيات ما يراد بها أمر من الأمور التي أعطاها الله تعالى الماضين من النبيين والمرسلين، وقد جعل الله ذلك كله لنا في أم الكتاب إن الله تعالى يقول:

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة النمل: ٧٥].

ثم قال عز وجل:

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا [سورة فاطر: ٣٢].

فنحن الذين اصطفانا الله فقد ورثنا علم هذا القرآن الذي فيه تبيان كل شيء «١٥٤».

(١٥٤) قوله: وعن كتاب بصائر الدرجات الخ.

روى الحديث شيخ القميين محمد بن الحسن الصفار في كتابه بصائر الدرجات «ص ١١٥ باب في الأئمة (ع) أنهم ورثوا علم آدم وجميع العلماء ح ٣» قال:

حدثنا محمد بن الحسن، عن حماد، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبيه، عن أبي الحسن الأول (ع) قال: قلت له جعلت فداك النبي ورث علم النبيين كلهم؟ الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٠

ومنها ما ورد عن عبد الله عن عامر عن عبد الله بن أبي نجران قال: كتب أبو الحسن الرضا (ع) رسالة أقرانيها قال علي بن الحسين (ع): إن محمداً (ص) كان أمين الله في أرضه، فلما قبض محمد (ص) كنا أهل البيت ورثته، فنحن أمناء الله

في أرضه، عندنا علم المنايا والبلايا وأنساب العرب ومولد الإسلام وإنا لنعرف الرجل إذا رأيناه بحقيقة الإيمان وحقائق النفاق، وأن شيعتنا المكتوبون بأسمائهم وأسماء آبائهم، أخذ الله علينا وعليهم الميثاق، يردون موردنا، ويدخلون مدخلنا، نحن النجباء، وإفراطنا إفراط الأنبياء، ونحن أبناء الأوصياء، ونحن المخصوصون في كتاب الله، ونحن أولى الناس بكتاب الله، ونحن أولى الناس بدين الله. نحن الذين شرع لنا دينه فقال في كتابه:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا [سورة الشورى: ١٣].

قد وصانا بما وصى به نوحا، والذين أوحينا إليك يا محمد، وما وصينا به إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب، فقد علمنا وبلغنا ما علمنا واستودعنا علمهم، ونحن ورثة الأنبياء، ونحن ورثة أولي العزم من الرسل، أن أقيموا الدين بآل محمد، ولا تتفرقوا وكونوا على جماعة كبر على المشركين «(١٥٥)».

وأما ذلك كثيرة في أقوالهم، نكتفي منها بهذا القدر، فإن ذكر الكل يخرج الكلام عن المقصد وبل لا يمكن لأنه غير قابل للحصر وكل من لا ينفعه البعض لا ينفعه الكل وبالعكس.

والغرض أن علمهم علم نبينا، وعلم نبينا علم القرآن، وعلم القرآن حاصل لهم من النبي ومن الله بالإرث المعنوي والصوري، وعلى الجملة علم القرآن مخصوص بهم، وكل من يعلم علم القرآن فهو يعلم ما قلناه وأكثر، فإن فيه تبيان كل شيء:

(١٥٥) قوله: ومنها ما ورد عن عبد الله بن عامر عن عبد الله بن أبي نجران الحديث.

بصائر الدرجات للصفار ص ١١٨ باب ٣، الحديث الأول، ومسند الإمام الرضا (ع) ج ١، ص ٩١ باب أن الأئمة أمناء الله الحديث ١٨. وسند الحديث في المصدرين هكذا: الصفار رحمه الله قال: حدثنا عبد الله بن عامر عن عبد الرحمن بن أبي نجران قال: الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٠١

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ [سورة النحل: ٨٩].

وفيه تفصيل كل شيء:

مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ [سورة يوسف: ١١١].

وَكُلِّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ [سورة يس: ١٢].

وأورد في حقه، وكذلك:

وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ [سورة الأنعام: ٥٩].

وإذا تقرر هذا فلخصوصية هذه العلوم بهم بالإرث والاستقلال، وخصوصية التأويل بهم وبتابعيهم كذلك بالإرث والاستقلال، دلائل وبراهين من القرآن أيضا دون ما سبق ذكرها مرارا.

أما الأولى من الدلائل في خصوصية هذه العلوم بهم بالإرث والاستقلال فقولته تعالى في القرآن:

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْ نُنزِلُ اللَّهُ [سورة

فاطر: ٣٢].

لأن هذه الآية باتفاق أكثر المحققين فيهم وردت و بهم نزلت لأن الظالم لنفسه إشارة إلى جاحديهم و منكريهم، و المقتصد إلى تابعيهم و محبيهم، و السابق بالخيرات إليهم و إلى أجدادهم، و كذلك قوله:

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (إلى قوله) أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ [سورة المؤمنون: ١- ١١].

لأن هذه الآية نازلة فيهم لأن هذه الأوصاف كما قلنا في الآيات السابقة فيهم، لا تصدق إلا عليهم و مع ذلك كله و مع أنه تعالى عينه في الكتاب الكريم:

أَنْ الْإِرْثَ مِنْهُ هُوَ هَذَا الْكِتَابِ، وَ لَا يَسْتَحِقُّهُ إِلَّا هُمْ.

لا يخلو الحال من وجهين إما أن يكون هذا الإرث حاصلًا لأحد بالنسب الصورية أو بالنسب المعنوية، و على التقديرين هم أولى، لأن بالنسب الصورية

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٢

ليس أحد أقرب إلى النبي منهم، لأنه (ص) إذا نزل قوله تعالى:

إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا [سورة الأحزاب: ٣٣].

و سئل عن أهل بيته، فطلب عليًا و فاطمة و الحسن و الحسين (ع) و غطاهم بكساء من كسائهم و قال: هؤلاء أهل بيتي (١٥٦).

(١٥٦) قوله: إذا نزل قوله تعالى: إنما يريد الله ليذهب الآية و سئل عن أهل بيته الخ.

اعلم أنه اختصاص الآية الكريمة و أهل البيت و نزولها في حق أصحاب الكساء و هم علي و فاطمة و الحسن و الحسين (ع) مع النبي (ص) مما لا ارتياب فيه عند من تأمل و أنصف و مورد وفاق بين المفسرين و المحدثين من الفريقين و تسالمت به الأمة الإسلامية كما أشار به غير واحد من العلماء من العامة و الخاصة، و ورد فيه أحاديث كثيرة عن النبي (ص) حد التواتر و ما فوقه رواها عدة من أصحاب النبي (ص)، و أسامي الرواة من الصحابة على ما فحصت أسانيد تلك الأحاديث هكذا:

١- علي أمير المؤمنين (ع)، ٢- الحسن بن علي (ع)، ٣- جابر بن عبد الله، ٤- عبد الله بن عباس، ٥- عبد الله بن جعفر الطيار، ٦- بريدة الأسلمي، ٧- عبد الله بن عمر، ٨- عمران بن حصين، ٩- سلمة بن الأكوع، ١٠- أبو سعيد الخدري، ١١- أنس بن مالك، ١٢- عائشة، ١٣- أم سلمة، ١٤- عمر بن أبي سلمة، ١٥- أبو الحمراء، ١٦- زينب بنت أبي سلمة، ١٧- عامر بن سعد، ١٨- البراء بن عازب، ١٩- واثلة بن الأسقع (الأصقع) ٢٠- سعد بن أبي وقاص، ٢١- أبو سلمة ربيب النبي (ص)، ٢٢- أبو الحمراء هلال بن الحرث، ٢٣- عطاء بن يسار، ٢٤- سعد بن مالك الخدري، ٢٥- أبو برزة، ٢٦- صبيح، ٢٧- عطية، ٢٨- سهل بن سعد، ٢٩- أبو هريرة.

فنشرع في المقام بذكر طرف من الأحاديث المنقولة في الكتب العامة من الصحاح و غيرها:

منها- ما أخرجه أحمد في مسنده ج ٦، ص ٢٩٨ بإسناده عن شهر بن حوشب قال: سمعت أم سلمة زوج النبي (ص) حين جاء نعي الحسين بن علي، لعنت أهل العراق فقالت: قتلوه قتلهم الله، غرّوه و ذلّوه، لعنهم الله فإنني رأيت رسول الله (ص) جاءته فاطمة غدية ببرمة قد صنعت له فيها عصيدة تحملها في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال لها: أين ابن عمك قالت: هو في البيت قال: فاذهبي فادعيه و اثيني بابنيه قالت: فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما بيد و علي يمشي في أثرهما حتى دخلوا على رسول الله (ص) فأجلسهما في حجره و جلس علي

عن يمينه و جلست فاطمة عن يساره قالت أم سلمة: فاجتبت من تحتي كساء خيرياً كان بساطاً لنا على المنامة في المدينة فلّفه النبي (ص) عليهم جميعاً فأخذ بشماله طرف الكساء و أوى بيده اليمنى إلى ربه عز و جل قال: اللهم أهلي اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً، اللهم أهل بيتي اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً، اللهم أهلك؟ قال: بلى فادخلي في الكساء قالت: فدخلت في الكساء بعد ما قضى دعاءه لابن عمه علي و ابنه و ابنته فاطمة رضي الله عنهم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٣

و كذلك في آية المباهلة و هو قوله تعالى:

و أخرج أيضاً قريب منه في ص ٣٠٤ في المجلد ٦.

و منها، روى العلامة الحجة المرعشي النجفي في تعليقاته على إحقاق الحق ج ٣، ص ٥١٥ عن الحافظ أحمد في الفضائل (مخطوط ص ٢٢٣) بإسناده عن شداد بن عبد الله، قال: سمعت واثلة بن الأسقع، و قد جيء برأس الحسين بن علي (ع) قال: فلقية رجل من أهل الشام فغضب واثلة و قال: و الله لا أزال أحب علياً و حسناً و حسيناً و فاطمة أبداً بعد إذ سمعت رسول الله (ص) و هو في منزل أم سلمة و جاء الحسن فأجلسه على فخذه اليمنى و جاء الحسين و أجلسه على فخذه اليسرى و قبله ثم جاءت فاطمة فأجلسها بين يديه ثم دعا بعلي (ع) فجاء، ثم اغدق عليهم كساء خيرياً كأنني أنظر إليه ثم قال: إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً.

و منها، أخرج الحاكم في المستدرک ج ٣، ص ١٠٨ بإسناده عن بكير بن مسمار قال: سمعت عامر بن سعد يقول: قال معاوية لسعد بن أبي وقاص: ما يمنعك أن تسب ابن أبي طالب قال:

فقال: لا أسب ما ذكرت ثلاثاً قالهنّ له رسول الله (ص) لأن تكون لي واحدة منهن أحب إليّ من حمر النعم، قال له معاوية: ما هن يا أبا إسحاق قال: لا أسبه ما ذكرت حين نزل عليه الوحي فأخذ علياً و ابنه و فاطمة، فأدخلهم تحت ثوبه، ثم قال: رب إن هؤلاء أهل بيتي، و لا أسبه ما ذكرت حين خلفه في غزوة تبوك غزاها رسول الله (ص) فقال له علي: خلفتني مع الصبيان و النساء، قال: ألا ترى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي. الحديث.

و منها، أخرج مسلم في صحيحه ج ٤، ص ١٨٨٣ الحديث ٦١، ٢٤٢٤ بإسناده عن صفية بنت شيبه، قالت: قالت عائشة: خرج النبي (ص) غداً و عليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال:

إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً.

و منها أخرج الترمذي في الجامع الصحيح ج ٥، باب ٣٢، ص ٦٦٣، الحديث ٣٧٨٧، بإسناده عن عمر بن أبي سلمة، قال: نزلت هذه الآية على النبي (ص): إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً. في بيت أم سلمة، فدعا النبي (ص) فاطمة، و حسناً، و حسيناً، فجعلهم بكساء و علي خلف ظهره فجعلهم بكساء، ثم قال: اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً، الحديث.

هذا بعض أحاديث كثيرة متواترة منقولة من طرق مختلفة شتى في بيان أهل البيت و تفسير الآية الكريمة و طهارة أهل البيت و عصمتهم (ع). و إن شئت الاطلاع أدق منه و أكثر فانظر التفاسير: الكشاف و ابن كثير و الدر المنثور و البرهان و نور الثقلين و الميزان في ذيل الكريمة و راجع أيضاً إحقاق الحق و ملحقاته ج ٢، ص ٥٠١، إلى ٥٧٣ و ج ٣، ص ٥١٣ إلى ٥٨٨ و ج ٩ ص ١، إلى ٦٩ و ج ١٤، ص ٤٠ إلى ١٠٥، و ج

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٤

فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ [سورة آل عمران: ٦١].  
فإنه (ع) ما أخذ معه إلا هؤلاء المذكورين (١٥٧).

(١٥٧) قوله: وكذلك في آية المباهلة الخ.

واعلم أن نزول الآية الكريمة المباهلة في حق الخمسة وهم أصحاب الكساء: النبي (ص) وعلي والحسن والحسين وفاطمة الزهراء البتول (ع)، مما لا ريب فيه و أجمع عليه المفسرون والمحدثون ومما اتفق عليه الفريقان، بل كاد يكون من الضروريات في التفسير والحديث في الدين.

فإن شئت فراجع في متن الأحاديث و مصادرها:

إحقاق الحق و ملحقاته ج ٤، ص ٤٦ إلى ٧٦، و ج ٩، ص ٧٠ إلى ٩١، و ج ٩، ص ١٣١ إلى ١٤٨، و ج ١٨ ص ٣٨٩ إلى ٣٩١، و ج ٢٠، ص ٨٤ إلى ٨٧، و راجع أيضا تفسير الميزان ج ٣، ص ٢٢٨ بحث روائي. و التفسير الدر المنثور ج ٢، ص ٢٢٨ إلى ٢٣٣ و البرهان للبحراني ج ١، ص ٢٨٦ و نور الثقلين ص ٢٨٨.

وإننا نذكر في المقام بعضها تقريبا للفائدة:

روى الصدوق (رض) في عيون أخبار الرضا (ع) باب ٢٣ ذكر مجلس الرضا (ع) مع المأمون في الفرق بين العترة و الأمة ص ٢٢٨ الحديث ١ بإسناده عن الريان بن الصلت قال: حضر الرضا (ع) مجلس المأمون بمرو، و قد اجتمع في مجلسه جماعة من علماء أهل العراق و خراسان، فقال المأمون: أخبروني عن معنى هذه الآية: **ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا [سورة فاطر، الآية: ٣٢].** فقال العلماء: أراد الله عز و جل بذلك الأمة كلها، فقال المأمون: ما تقول يا أبا الحسن؟ فقال الرضا (ع): لا أقول كما قالوا، و لكنني أقول: أراد الله عز و جل بذلك العترة الطاهرة، فقال المأمون: و كيف عني العترة من دون الأمة؟ فقال له الرضا (ع): إنه لو أراد الأمة لكانت أجمعها في الجنة، لقول الله عز و جل:

**فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُادِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ.**

ثم جمعهم كلهم في الجنة فقال عز و جل:

**جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ الْآيَةَ، فَصَارَتِ الْوَرَاثَةُ لِلْعَتْرَةِ الطاهرة لا لغيرهم.**

فقال المأمون: من العترة الطاهرة؟ فقال الرضا (ع) الذين وصفهم الله في كتابه فقال عز و جل:

**إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا [سورة الأحزاب، الآية: ٣٣].**

وهم الذين قال رسول الله (ص):

إني مخلف فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي أهل بيتي، ألا و إنهما لن يفترقا حتى يردا علي

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٥

فعرفنا أنهم أقرب إليه من غيرهم نسبا.

و كذلك (...) قوله تعالى:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ [سورة الشورى: ٢٣].

فإنه قال هذا، أعني قال: هؤلاء القوم وأولادهم بعدي، هم قرابتي وأهل بيتي (١٥٨).

الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، أيها الناس لا تعلموهم فإنهم أعلم منكم ...، إلى أن قال: قالت العلماء:

فأخبرنا هل فسر الله عز وجل الأصطفاء في الكتاب؟ فقال الرضا (ع): فسر الأصطفاء في الظاهر سوى الباطن في اثنا عشر موطناً وموضعا ... إلى أن قال:

و أما الثالثة، فحين ميز الله الطاهرين من خلقه، فأمر نبيه بالمباهلة بهم في آية الابتهاال فقال عز وجل: يا محمد:

قَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ تَبَيَّلُوا لَنْتَجْعَلَ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ [سورة آل عمران، الآية: ٦١].

فأبرز النبي (ص) علياً والحسن والحسين وفاطمة صلوات الله عليهم، وقرن أنفسهم بنفسه، فهل تدرون ما معنى قوله: وأنفسنا وأنفسكم؟ قالت العلماء: عنى به نفسه، فقال أبو الحسن (ع): لقد غلظتم. إنما عنى بها علي بن أبي طالب (ع) ومما يدل على ذلك قول النبي (ص) حين قال:

ليبتئهم بنو وليعة أو لأبعثن إليهم رجلاً كنفسي يعني علي بن أبي طالب (ع)، وعنى بالأبناء الحسن والحسين (ع)، وعنى بالنساء فاطمة (ع)، فهذه خصوصية لا يتقدمهم فيها أحد، وفضل لا يلحقهم فيه بشر، وشرف لا يسبقهم إليه خلق، إذ جعل نفس علي (ع) كنفسه. الحديث.

وأخرج مسلم في صحيحه ج ٤، ص ١٨٧١، الحديث ٣٢ وأحمد في مسنده ج ١، ص ١٨٥، والحاكم في المستدرک ج ٣، ص ١٥٠، بإسنادهم عن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه قال: لما نزلت هذه الآية: قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ دعا رسول الله (ص)

علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً، فقال: اللهم هؤلاء أهلي.

(١٥٨) قوله: وكذا قوله تعالى: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ.

اعلم أنه قد وردت عن رسول الله (ص) في بيان المقصود من القربى في الآية أحاديث، فإنه (ص) بين بأنهم أهل البيت تارة، وآله (ص) تارة أخرى، وعلي وفاطمة والحسن والحسين (ع) ثلاثة، حدثها عدة من الصحابة وأخرجها بطرق كثيرة كثير من المفسرين والمحدثين من الفريقين، واختصاص الآية الكريمة ونزولها في حقهم (ع) مشهور، بل مورد وفاق إلا شاذ ممن له شذوذ مستندا إلى بيانات غير منطبقة وإلى روايات ضعيفة سندا وعليلة دلالة ومتنا.

فإن شئت الاطلاع تفصيلا عن رواة الأحاديث ومداركها فراجع التفاسير: الكشاف للزمخشري ج ٤، وابن كثير ج ٣، والتفسير الكبير للفيخر الرازي ج ٢٧، والدر المنثور للسيوطي ج ٧،

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٦

و البرهان للبحراني ج ٤، و نور الثقلين للحويزي ج ٤، و معالم التنزيل للبغوي ج ٥، و الميزان للعلامة الطباطبائي ج ١٨، في ذيل الآية.  
و إحقاق الحق للقاظمي الشهيد التستري و ملحقاته للعلامة الحجة المرعشي النجفي ج ٣، ص ٢ إلى ٢٣ و ص ٥٣١، و ج ٩، ص ٩٢ إلى ١٠١  
و ج ١٤، ص ١٠٦ إلى ١١٥، و ج ١٨، ص ٣٣٦ إلى ٣٣٨، و الغدير للعلامة الأميني ج ٢، ص ٣٠٧ إلى ٣١١ و ج ٣، ص ١٧١ إلى ١٧٤.  
و نورد ها هنا جملة منها:

الشيخ الطوسي في أماليه الجزء الثاني عشر ص ٣٦٦ بإسناده عن ابن عباس، قال: كنا جلوسا مع النبي (ص) إذ هبط عليه الأمين جبرائيل (ع) و معه جام من البلور الأحمر مملوءا مسكا و عنبرا، و كان إلى جنب رسول الله (ص) علي بن أبي طالب (ع) و ولداه الحسن و الحسين (ع)، فقال له:

السلام عليك، الله يقرأ عليك السلام و يحييك بهذه التحية، و يأمرك أن تحيي بها عليا و ولديه.

قال ابن عباس: فلما صارت في كف رسول الله (ص) هلال ثلاثا و كبر ثلاثا، ثم قال بلسان ذرب طلق - يعني الجام -: بسم الله الرحمن الرحيم **طه ما أنزلنا عليك القرآن لتتنقى، فاشتتمها النبي (ص) و حيا بها عليا، فلما صارت في كف علي قالت: بسم الله الرحمن الرحيم إنا و ليكم الله و رسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة و هم راكعون [سورة المائدة، الآية: ٥٥] فاشتتمها علي (ع) و حيا بها الحسن (ع)، فلما صارت في كف الحسن قالت: بسم الله الرحمن الرحيم عم يتساءلون عن النبي العظيم الذي هم فيه مختلفون [سورة النبأ، الآية: ١]، فاشتتمها الحسن (ع) و حيا بها الحسين (ع)، فلما صارت في كف الحسين (ع) قالت: بسم الله الرحمن الرحيم قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى و من يقترف حسنة نزد له فيها حسنا إن الله غفور شكور [سورة الشورى، الآية: ٢٣]، ثم ردت إلى النبي (ص) فقالت: بسم الله الرحمن الرحيم، الله نور السموات و الأرض [سورة النور، الآية: ٣٥].**

قال ابن عباس: فلا أدري إلى السماء صعدت أم في الأرض توارت بقدره الله عز و جل.

الصدوق في عيون أخبار الرضا (ع) ج ١، ص ٢٢٨، باب ٢٦ الحديث ١ (ذكرنا بعض الحديث في تعليقه ١٥٧) بإسناده عن الريان بن الصلت عن الرضا (ع) في مجلس المأمون حين قال العلماء: فأخبرنا هل فسّر الله عز و جل الاصطفاء في الكتاب؟ فقال الرضا (ع): فسّر الاصطفاء في الظاهر سوى الباطن في اثني عشر موطن و موضعا، فذكر مواضع إلى أن قال:

و الآية السادسة قول الله عز و جل: **قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى [سورة الشورى، الآية: ٢٠]، و هذه خصوصية للنبي (ص) إلى يوم القيامة، و خصوصية للآل دون غيرهم، و ذلك أن الله عز و جل حكى في ذكر نوح في كتابه: و يا قوم لا أسئلكم عليه مالا إن أجري إلا على الله و ما أنا بطارد الذين آمنوا إنيهم ملاقوا ربهم و لكنني أراكم قوما تجهلون [سورة هود، الآية: ٢٩]، و حكى عز و جل عن هود، أنه قال: لا أسئلكم عليه أجرا إن أجري إلا**

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٧

**على الذي قطرني أ فلا تعقلون [سورة هود، الآية: ٥١]، و قال عز و جل لنبيه محمد (ص): قل يا محمد: لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى [سورة الشورى، الآية: ٢٣]، و لم يفرض الله تعالى مودتهم إلا و قد علم أنهم لا يرتدون عن الدين أبدا و لا يرجعون إلى ضلال أبدا، و أخرى أن يكون الرجل و إذا للرجل فيكون بعض أهل بيته عدوا له، فلا يسلم له قلب الرجل، فأحب الله عز و جل أن لا يكون في قلب رسول الله (ص) على المؤمنين شيء،**

ففرض عليهم مودة ذوي القربى، فمن أخذ بها وأحب رسول الله (ص) وأحب أهل بيته، لم يستطع رسول الله أن يبغضه، لأنه قد ترك فريضة من فرائض الله عز وجل، فأبي فضيلة وأي شرف يتقدم هذا أو يدانيه؟ فأنزل الله عز وجل هذه الآية على نبيه (ص): **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ**، فقام رسول الله (ص) في أصحابه فحمد الله وأثنى عليه وقال: يا أيها الناس إن الله عز وجل قد فرض لي عليكم فرضاً فهل أنتم مؤدوه؟ فلم يجبه أحد، فقال: يا أيها الناس إنه ليس من فضة ولا ذهب ولا مأكول ولا مشروب، فقالوا: هات إذا فتلا عليهم هذه الآية فقالوا: أما هذه فنعم، فما وفى بها أكثرهم، وما بعث الله عز وجل نبياً إلا أوحى إليه أن لا يسأل قومه أجراً، لأن الله عز وجل يوفيه أجر الأنبياء ومحمد (ص) فرض الله عز وجل طاعته ومودة قرابته على أمته وأمره أن يجعل أجره فيهم ليؤدوه في قرابته بمعرفة فضلهم الذي أوجب الله عز وجل لهم، فإن المودة إنما تكون على قدر معرفة الفضل، فلما أوجب الله تعالى ذلك ثقل ذلك لثقل وجوب الطاعة، فتمسك بها قوم قد أخذ الله ميثاقهم على الوفاء، وعاند أهل الشقاق والنفاق والحدوا في ذلك، فصرفوه عن حده الذي حده الله عز وجل فقالوا: القرابة هم العرب كلها وأهل دعوته، فعلى أي الحالتين كان فقد علمنا أن المودة هي للقرابة فأقربهم من النبي (ص) أولاهم بالمودة وكلما قربت القرابة كانت المودة على قدرها، وما أنصفوا نبي الله (ص) في حيطته ورافته، وما من الله به على أمته مما تعجز الألسن عن وصف الشكر عليه أن لا يؤدوه (يؤدوه) في ذريته وأهل بيته وأن يجعلوهم فيهم بمنزلة العين من الرأس حفظاً لرسول الله فيهم وحبالهم، فكيف؟ والقرآن ينطق به ويدعو إليه والأخبار ثابتة بأنهم أهل المودة والذين فرض الله تعالى مودتهم و وعد الجزاء عليها، فما وفى أحد بها، فهذه المودة لا يأتي بها أحد مؤمناً مخلصاً إلا استوجب الجنة، لقول الله عز وجل في هذه الآية:

**وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ**، ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى، مفسراً ومبيناً، الحديث.

الكليني في روضة الكافي ص ٧٩، الحديث ٦٦ بإسناده عن إسماعيل بن عبد الخالق قال:

سمعت أبا عبد الله (ع) يقول لأبي جعفر الأحول: ما يقول أهل البصرة في هذه الآية: **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ**؟ قال: جعلت فداك إنهم يقولون: إنها لأقارب رسول الله (ص) فقال: كذبوا إنما نزلت فينا خاصة في أهل البيت في علي وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء (ع).

في الغدير للأميني ج ٢، ص ٣٠٧: أخرج أحمد في المناقب، وابن المنذر، وابن أبي حاتم،

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٨

والطبراني، وابن مردويه، والواحدي، والنعلبي، وأبو نعيم، والبغوي في تفسيره، وابن المغازلي في المناقب، بأسانيدهم عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية قيل: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ فقال: علي وفاطمة وابناهما.

في الدر المثور للسيوطي ج ٧، ص ٣٤٨ ذيل الكريمة: وأخرج ابن جرير عن أبي الديلم قال:



لما جيء بعلي بن الحسين - رضي الله عنه - أسيرا، فأقيم على درج دمشق، قام رجل من أهل الشام فقال: الحمد لله الذي قتلكم واستأصلكم، فقال له علي بن الحسين - رضي الله عنه -:

أقرأت القرآن؟ قال: نعم، قال: أقرأت آل حم؟ قال: لا، قال: أما قرأت: قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى، قال: فإنكم لأنتم هم؟ قال: نعم.

نقل الزمخشري في تفسيره ج ٤، ص ٢٢٠ عن النبي (ص) مرسلًا أنه (ص) قال حين نزلت الكريمة: من مات على حب آل محمد مات شهيدًا، ألا و من مات على حب آل محمد مات مغفورًا له، ألا و من مات على حب آل محمد مات تائبًا، ألا و من مات على حب آل محمد مات مؤمنًا مستكمل الإيمان، ألا و من مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة، ثم منكر و نكير، ألا و من مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها، ألا و من مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان إلى الجنة، ألا و من مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة، ألا و من مات على حب آل محمد مات على السنة و الجماعة، ألا و من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه: آيس من رحمة الله، ألا و من مات على بغض آل محمد مات كافرًا، ألا و من مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة.

قال الرازي في تفسيره الكبير ج ٢٧ ص ١٦٦ بعد نقل الرواية عن الكشاف: و أنا أقول: آل محمد (ص) هم الذين يؤول أمرهم إليه فكل من كان أمرهم إليه أشد و أكمل كانوا هم الآل، و لا شك أن فاطمة و عليًا و الحسن و الحسين كان التعلق بينهم و بين رسول الله (ص) أشد التعلقات و هذا كالمعلوم بالنقل المتواتر فوجب أن يكونوا هم الآل، و أيضا اختلف الناس في الآل، ف قيل هم الأقارب و قيل هم أمته، فإن حملناه على القرابة فهم الآل، و أمّا غيرهم فهل يدخلون تحت لفظ الآل؟ فمختلف فيه، و روى صاحب الكشاف أنه لما نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ فقال علي و فاطمة و ابناهما، فثبت أن هؤلاء الأربعة أقارب النبي (ص)، و إذا ثبت هذا وجب أن يكونوا مخصوصين بمزيد التعظيم و يدل عليه وجوه:

الأول، قوله تعالى: إلا المودة في القربى، و وجه الاستدلال به ما سبق.

الثاني، لا شك أن النبي (ص) كان يحب فاطمة (ع)، قال (ص): فاطمة بضعة مني يؤذيها ما يؤذيها، و ثبت بالنقل المتواتر عن رسول الله (ص) أنه كان يحب عليًا و الحسن و الحسين، و إذا ثبت ذلك وجب على كل الأمة مثله لقوله: **وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ [سورة الأعراف، الآية: ١٥٨]**، و لقوله تعالى: **فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ [سورة النور، الآية: ٦٣]**، و لقوله: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ [سورة آل عمران، الآية: ٣١]**. و لقوله

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٠٩

و كذلك قوله:

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ [سورة الشعراء: ٢١٤].

لأن الإنذار ينبغي أن يكون من الأقرب ثم الأقرب لأنه من نعم الله على عبيده، و أولى العبيد بنعمة هو الأقرب إليه و إلى نبيه. فافهم جيدًا.

ثم قول الرسول (ص) فيهم.

إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي من أهل بيتي حبلان متصلاان لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبدا [انظر التعليقة ١١٢].

وقد تقرر قبل هذا أن المراد بأهل البيت، علي و فاطمة و الحسن و الحسين و أولادهم (ع).  
ثم قول أمير المؤمنين (ع)، وإن لم يحتج في هذا الباب إلى قولهما، لأن هـ لاء القوم المشار إليهم إذا كانوا أولادهما و نحن في صدد إثبات النسب الصوري بالنسبة إليهما، فلا نحتاج إلى التمسك بقولهما، لكن للتأكيد و التحقيق، و هو قوله:  
وإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا و المشيرون غيب

وإن كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي و أقرب

### (النسب الصوري لأهل البيت (ع) إلى النبي (ص))

و أما ترتيب النسب الصوري على سبيل الإجمال، فالمهدي (ع) و هو ابن

سبحانه: **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ [سورة الأحزاب، الآية: ٢١].**

الثالث، أن الدعاء لآل منصب عظيم و لذلك جعل هذا الدعاء خاتمة التشهد في الصلاة و هو قوله: اللهم صل على محمد و آل محمد، و ارحم محمدًا و آل محمد، و هذا التعظيم لم يوجد في حق غير الآل، فكل ذلك يدل على أن حب آل محمد واجب، و قال الشافعي رضي الله عنه:

يا راكبا قف بالمحصب من منى و اهتف بساكن خيفها و الناهض

سحرا إذا فاض الحجيج إلى منى فيضا كما نظم الفرات الفاض

إن كان رفضا حب آل محمد فليشهد الثقلان أنني رافضي

انتهى كلام الرازي.

[.....]

الحسن العسكري، و هو ابن علي النقي، و هو ابن محمد التقي و هو ابن علي بن موسى الرضا و هو ابن موسى الكاظم، و هو ابن جعفر الصادق، و هو ابن محمد الباقر و هو ابن زين العابدين، و هو ابن الحسين الشهيد، و هو ابن علي بن أبي طالب و أخو الحسن بن علي (ع)، و هما ابنا فاطمة بنت محمد رسول الله (ص).

و أما بالنسبة إلى أمير المؤمنين (ع)، فقول النبي (ص):

إن الله تعالى خلق رُوحِي و رُوحَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِالْفِي أَلْفِي عَامٍ، (أو أن يخلق الخلق بما شاء الله. على اختلاف الروايتين) فلما خلق الله آدم أودع ارواحنا صلبه، فقسّمها قسمين، فجعل رُوحِي فِي صَلْبِ عَبْدِ اللَّهِ، و رُوحَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، فَعَلِيٌّ مِنِّي و أَنَا مِنْهُ، نَفْسُهُ كَنَفْسِي، و طَاعَتُهُ كَطَاعَتِي، لَا يَحْبِنِي مِنْ يَبْغُضُهُ، و لَا يَبْغُضُنِي مِنْ يَحْبُهُ (١٥٩).

(١٥٩) قوله: فقول النبي (ص): إن الله تعالى خلق رُوحِي و رُوحَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَبْلَ، الحديث.

رواه في عوالي اللئالي ج ٢، ص ١٢٤، الحديث ٢١٠ و قال: قال (ع) ((النبي (ص)): خلق الله رُوحِي و رُوحَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْخَلْقَ بِالْفِي أَلْفِ عَامٍ.

و فيه أيضا عنه (ص):

أنا و علي من نور واحد، و أنا و إياه شيء واحد و إنه مني و أنا منه، لحمه لحمي و دمه دمي، يربيني ما أراه و يريه ما أرابني.

و في أمالي الشيخ الطوسي ص ٧٧ بإسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله (ص) لعلي بن أبي طالب (ع): ألا أبشرك ألا أمنحك؟ قال: بلى يا رسول الله، قال:

فإنني خلقت أنا و أنت من طينة واحدة. الحديث.

و في اصول الكافي المجلد ١، ص ٤٤٢-٤٤٠ الحديث ٣، بإسناده عن مرزم عن الصادق (ع) قال: قال الله تبارك و تعالى: يا محمد إنني خلقتك و علياً نورا يعني روحا بلا بدن قبل أن أخلق سماواتي و أرضي و عرشي و بحري، فلم تزل تهللني و تمجدني، ثم جمعت رُوحِيكُما فجعلتهما واحدة فكانت تمجدني و تقدسني و تهللني، ثم قسمتها ثنتين و قسمت الثنتين ثنتين فصارت أربعة محمد واحد و علي واحد و الحسن و الحسين ثتان، ثم خلق الله فاطمة من نور ابتدأها روحا بلا بدن، ثم مسحنا بيمينه فأضى نوره فينا.

و فيه أيضا الحديث ٥ بإسناده عن محمد بن سنان، قال: كنت عند أبي جعفر الثاني (ع)، فأجريت اختلاف الشيعة، فقال: يا محمد إن الله تبارك و تعالى لم يزل متفردا بوحديته، ثم خلق محمدا و عليا و فاطمة، فمكثوا ألف دهر، ثم خلق جميع الأشياء، فأشهدهم خلقها و أجرى طاعتهم عليها و فوض أمورها إليهم، فهم يحلون ما يشاءون و يحرمون ما يشاءون و لن يشاءوا إلا أن يشاء الله تبارك و تعالى، ثم قال: يا محمد هذه الديانة التي من تقدمها مرق و من تخلف عنها

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١١

وفيه أيضا الحديث ٩ بإسناده عن أحمد بن محمد، عن الصادق (ع) قال: إن الله كان إذ لا كان، فخلق الكان والمكان وخلق نور الأنوار الذي نورته منه الأنوار وأجرى فيه من نوره الذي نورته منه الأنوار وهو النور الذي خلق منه محمدا وعليًا، فلم يزالا نورين أوليين، إذ لا شيء كونه قبلهما، فلم يزالا يجريان طاهرين مطهرين في الأصلاب الطاهرة، حتى افترقا في أظهر طاهرين في عبد الله وأبي طالب (ع).  
وفيه أيضا الحديث ١٠، بإسناده عن جابر بن يزيد قال: قال لي أبو جعفر (ع): يا جابر إن الله أول ما خلق خلق محمدا (ص) وعترة الهداة المهتدين، فكانوا أشباح نور بين يدي الله، قلت:

وما الأشباح؟ قال: ظل النور أبدان نورانية بلا أرواح وكان مؤيدا بروح واحدة وهي روح القدس، فبه كان يعبد الله، وعترة، ولذلك خلقهم حلما، علماء، بررة، أصفياء، يعبدون الله بالصلاة والصوم والسجود والتسبيح والتهليل ويصلون الصلوات ويحجون ويصومون.  
وفي البحار للمجلسي ج ٢٥، ص ٢٢ عن كتاب رياض الجنان لفضل بن محمود الفارسي بحذف السند عن جابر بن عبد الله في تفسير قوله تعالى: أول ما خلق الله نوري ابتدعه من نوره واشتقه من جلال عظمته، فأقبل يطوف بالقدرة حتى وصل إلى جلال العظمة في ثمانين ألف سنة، ثم سجد لله تعظيما، ففتق منه نور علي (ع)، فكان نوري محيطا بالعظمة ونور علي محيطا بالقدرة. الحديث وذكرنا الحديث بتمامه في تعليقتنا ١٦٧ فراجع.

وفي كمال الدين للصدوق رضي الله عنه ج ١، ص ٣٦٦ الباب الثالث والعشرون في نص الله تبارك وتعالى على القائم (ع) الحديث ٦ أيضا في عيون أخبار الرضا له ج ١، باب ٢٦ ما جاء عن الرضا (ع) من الأخبار النادرة الحديث ٢٢، ص ٢٦٢ بإسناده فيهما عن عبد السلام بن صالح الهروي عن علي بن موسى الرضا عن آبائه عن علي بن أبي طالب (ع) قال: قال رسول الله (ص):  
ما خلق الله خلقا أفضل مني ولا أكرم عليه مني، قال علي (ع): فقلت: يا رسول الله فأنت أفضل أم جبرائيل؟ فقال (ص): يا علي إن الله تبارك وتعالى فضل أنبيائه المرسلين على ملائكته المقربين، وفضلني على جميع النبيين والمرسلين، والفضل بعدي لك يا علي وللائمة من بعدك، وإن الملائكة لخدامنا وخدام محبيننا يا علي:

**الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا [سورة المؤمن، الآية: ٧].**

بولایتنا يا علي، لولا نحن ما خلق الله آدم (ع) ولا حواء، ولا الجنة، ولا النار ولا السماء ولا الأرض، فكيف لا نكون أفضل من الملائكة؟ وقد سبقناهم إلى معرفة ربنا وتسيحه وتهليله وتقديسه، لأن أول ما خلق الله عز وجل أرواحنا فأنطقها بتوحيده وتمجيده، ثم خلق الملائكة، فلما شاهدت أرواحنا نورا واحدا استعظمت أمرنا الحديث.

وراجع في أمثال هذه الروايات بحار الأنوار ج ٢٥، أبواب خلقهم وطيبتهم وأرواحهم (ع) باب ١

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥١٢

بدء أرواحهم ونورهم وأنهم نور واحد ص ٣٦-١ فيه أحاديث كثيرة فيها معارف عالية ودقيقة.  
واعلم أن الأحاديث النبوية في أنه (ص) وعليًا (ع) خلقا من نور واحد، وأن خلقهما كان قبل أن يخلق آدم أو العالم بألف عام، وأنهما (ع) أيضا من شجرة واحدة، وأنهما أيضا من نور الله عز وجل، كثيرة جدا، فلاحظ إحقاق الحق وملحقات الإحقاق ج ٥، ص ٢٦٦ إلى ٢٤٢، ج ١٦، ص ١٣٥ إلى ١٠٥ و ج ٢١ ص ٤٣٣ إلى ٤٢٩ ذكر تلك الأحاديث بأسانيد مختلفة عن كتب شتى من العامة ونذكرها هنا بعضا منها:

منها عن كفاية الطالب للعلامة الكنجي الشافعي المتوفى ٦٥٨ بإسناده عن ابن عباس قال: قال النبي (ص): خلق الله قضيبياً من نور قبل أن يخلق الدنيا بأربعين ألف عام فجعله أمام العرش حتى كان أول مبعتي، فشق منه نصفاً فخلق منه نبيكم والنصف الآخر علي بن أبي طالب. ومنها عن الكتاب «در بحر المناقب» لمحمد بن أحمد الحنفي الموصلي الشهير بابن حسويه المتوفى ٦٨٠ قال: مما رواه ابن مسعود عبد الله رضي الله عنه قال: دخلت يوماً على رسول الله (ص) فقلت يا رسول الله أرى الخلق لا تصل إليه، فقال: يا عبد الله أجب المخدع، فولجت المخدع وعلي رضي الله عنه يصلي وهو يقول في سجوده وركوعه: اللهم بحق محمد عبدك اغفر للخاطئين من شيعتي، فخرجت حتى أخبر رسول الله (ص) فرأيته وهو يصلي وهو يقول: اللهم بحق علي بن أبي طالب عبدك اغفر للخاطئين من أمتي، قال: فأخبرني من ذلك الخلع العظيم فأوجز النبي (ص) في صلاته فقال:

يا ابن مسعود! أكفر بعد إيمان؟ فقلت: حاشا وكلا يا رسول الله ولكني رأيت علياً سأل بك، ورأيتك تسأل الله به فلا أعلم أيكم أفضل عند الله؟ قال: اجلس يا ابن مسعود، فجلست بين يديه فقال لي: أعلم أن الله خلقتني وعلياً من نور عظيم قبل خلق الخلق بالفي عام إذ لا تسبيح ولا تقديس ففتق نوري فخلق منه السماوات والأرض، وأنا والله أجل من السماوات والأرض وفتق نور علي بن أبي طالب فخلق منه العرش والكرسي، وعلي بن أبي طالب أفضل من العرش والكرسي، وفتق نور الحسن فخلق منه اللوح والقلم، والحسن، والله أجل من اللوح والقلم، وفتق نور الحسين وخلق منه الجنان والحدود، والحسين والله أجل من الجنان والحدود، ثم أظلمت المشارق والمغارب فشكت الملائكة إلى الله تعالى أن يكشف عنهم تلك الظلمة، فتكلم الله جل جلاله بكلمة فخلق روحاً، ثم تكلم بكلمة فخلق من تلك الكلمة الأخرى نوراً، فأضاف النور إلى تلك الروح وأقامها أمام العرش فأزهرت المشارق والمغارب فهي فاطمة الزهراء، يا ابن مسعود إذا كان يوم القيامة يقول الله جل جلاله لي ولعلي:

أدخلنا الجنة من شئنا وأدخلنا النار من شئنا، وذلك قوله عز وجل:

**الْقِيَامَةِ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ [سورة ق، الآية: ٢٤].**

فالكافر من جحد نبوتي، والعنيد من جحد ولاية علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعترته، والجنة لشيعة ولحمية.

ومنها عن كفاية الطالب أيضاً بإسناده عن أبي إمامة الباهلي قال: قال رسول الله (ص): إن الله

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥١٣

وهذا خبر ذكره الأخطب الخوارزمي في الفصل الرابع عشر من كتابه بإسناد طويل صحيح، وكذلك غيره وأمثال ذلك كثير.

#### (النسب المعنوية لأهل البيت (ع) إلى النبي (ص))

وأما النسب المعنوية، فتلك موقوفة على المناسبة الذاتية من الطهارة والعصمة والاستعداد والفضيلة والسليمة والقابلية الأصلية وقد سبق ذكرها فيهم وفي سلمان مبسوطاً.

ثم على العلم والمعرفة والحكمة والكشف والشهود والفرقان، وقد سبق ذكرها أيضاً، وانتسابها إليهم بالنسبة إلى العلوم العقلية والنقلية والكشفية.

خلق الأنبياء من أشجار شتى وخلقني وعلياً من شجرة واحدة فأنا أصلها وعلي فرعها وفاطمة لقاها والحسن والحسين ثمرها، فمن تعلق

بغضن من أغصانها نجا، و من زاغ عنها هوى، و لو أن عبدا عبد الله بين الصفا و المروة ألف عام، ثم ألف عام، ثم ألف، ثم لم يدرك صحبتنا أكبه الله على منخريه في النار، ثم تلا:

**قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ [سورة الشورى، الآية: ٢٣].**

و منها عن (أرجح المطالب) ص ٤٦٢ للشيخ عبيد الله الحنفي الأمر تسري من المعاصرين قال:

روي من طريق أبي حاتم و أحمد بن علي العاصمي في «زين الفتى في شرح سورة هل أتى» عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله (ص): خلقت أنا و علي من نور واحد سبح الله عز و جل في يمينة العرش قبل خلق الدنيا، و لقد أسكن آدم، الجنة و نحن في صلبه، و لقد ركب نوح السفينة و نحن في صلبه، و لقد قذف إبراهيم في النار و نحن في صلبه، فلم نزل يقلبنا الله عز و جل من أصلاب طاهرة، حتى انتهى بنا إلى صلب عبد المطلب، فجعل ذلك النور بنصفين فجعلني في صلب عبد الله، و جعل عليا في صلب أبي طالب، و جعل في النبوة و الرسالة، و جعل في علي الفروسية و الفصاحة، و اشتق لنا اسمين من أسمائه فرب العرش محمود، و أنا محمد، و هو الأعلى و هذا علي.

و منها عن الحافظ بن عساكر في «ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق» بإسناده عن جابر بن عبد الله، قال: سمعت النبي رسول الله (ص) يقول لعلي: الناس من شجر شتى و أنا و أنت من شجرة واحدة، ثم قرأ النبي (ص):

**وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَ زُرْعٍ وَ تَخِيلٍ صِنَوَانٍ وَ غَيْرِ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ [سورة الرعد، الآية: ٤].**

و منها عن الشيخ حسام الدين المردي الحنفي في (آل محمد) بإسناده عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله (ص) يقول لعلي: خلقت أنا و أنت من نور الله عز و جل.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٤

#### (العلم الإرثي مخصوص بهم و منحصر فيهم)

و قول النبي (ص):

«العلماء و رثة الأنبياء» [مرت الإشارة إليه في التعليقة ١٣٥].

لا يصدق إلا عليهم، و على من يكون علمه إرثيا كسليمان و أمثاله من أرباب التوحيد المتقدم ذكرهم، لأن الألف و اللام في الخبر النبوي، و هو للعهد لا للجنس، لأنه لو كان للجنس لكان يصدق على كل عالم حقا كان أو باطلا و ليس كذلك، فلم يبق إلا أن يكون للعهد، و إذا كان للعهد لا يصدق إلا عليهم و على تابعيهم من أهل التوحيد، لأن علومهم كلها إرثية غير كسبية.

و إن قلت: يجوز أن يكون للحصر و التعيين.

قلنا: سلمنا ذلك لكن لا ينفعك، فإنه أيضا يرجع إليهم بانحصار العلم الإرثي فيهم لا في غيرهم، لأن علم غيرهم بالاتفاق كسبي و الكسبيات ليست لها دخل في الإرثيات، و الوجهان موجهان.

و وجه آخر و هو أنه قال: علماء أمي كأنياء بني إسرائيل (١٦٠).

و هذا يشهد بأن المناسبة بين علماء أمته و بين أنبياء بني إسرائيل بالعلوم الإرثية الإلهية غير الكسبية، لأن الأنبياء قط ما يتعلمون إلا من الله، فعلماء أمي لو كان المراد بهم العلماء الذين حصلت لهم العلوم بالكسب لم يصدق علمهم المشابهة بكاف التشبيه، فثبت أن المناسبة منهم لم تكن إلا بالعلوم الإرثية، و بناء على هذا فلا ينبغي أن يتوهم أحد من العلماء الرسمية أنه وارث النبي (ص)، و أما أنه كأنياء بني إسرائيل، فإنه ليس كذلك لأنه عالم بالعلم الكسبي و هؤلاء

بالعلم الإرتي، و بينهما بون بعيد كما قررناه مرارا.

(١٦٠) قوله: و وجه آخر و هو أنه قال (ص): علماء أمّتي كانبيا بني إسرائيل.

رواه ابن أبي جمهور في عوالي اللئالي ج ٤، ص ٧٧، الحديث ٦٧.

و ورد أيضا: علماء هذه الأمة أنبياء سائر الأمم، الفتوحات المكيّة ج ٣، ص ٣٥٩ الطبعة الجديدة.

و ورد أيضا: علماء هذه الأمة كانبيا بني إسرائيل، علم اليقين للفيض ج ٢، ص ٧٥٠.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٥

#### (لا نفع في نسبة الصوري إلى النبي و أولاده إذا لم يكن معها نسبة معنوية)

و يعلم من هذا شيء آخر و هو أن كل من لم يكن بينه و بين النبي و ورثته نسبة معنوية لا تنفعه النسب الصورية يوم القيامة، علويا كان المنسوب إليهم أو عاميا، لقوله تعالى:

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ [سورة المؤمنون: ١٠١].

و يشهد بذلك قوله تعالى في قضية نوح (ع):

إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ [سورة هود: ٤٦].

فإنه تعالى انتفى الأهلية من ولده بانتفاء النسبة المعنوية بقوله: فإنه عمل غير صالح و ليس لأحد شك أن ولد نوح بحسب الصورة و النسب الصورية كان ابنه، لأنه لو لم يكن ابنه ما طلب نوح من الله نجاته، و ما سماه بالأهل فكان نوح (ع) أثبت النسب الصورية، و الله تعالى قال لا عبرة به حيث ماله نسبة معنوية بالنسبة إليك.

#### (من لم يكن له نسبة معنوية إليهم (ع) ليس بإنسان حقيقة)

و هاهنا لطائف و دقائق أولا بالنسبة إلى آدم (ع) و أولاده، ثم بالنسبة إلى كل (نبي و أمته)، فإن كل ولد لم يكن بينه و بين آدم نسبة معنوية لم يكن ولده بشهادة الله تعالى و شهادة العقل الصحيح، و كل من لم يكن ولد آدم حقيقة لا يصدق عليه أنه إنسان، و كل من لا يصدق عليه أنه إنسان لا يكون إلا حيوانا صرفا، لقوله تعالى:

أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ [سورة الأعراف: ١٧٩].

و كم مثل ذلك، أعني كم من إنسان عالما كان أو جاهلا، علويا كان أو عاميا، يتوهم أنه من ولد آدم و أنه من العلماء الكبار و ورثة الأنبياء و ليس في الحقيقة إلا حيوانا أو أقل منه، و قوله تعالى:

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ [سورة الأنفال: ٢٢].

يشهد بأن مثل هذا الإنسان أخس و أرذل من الحيوان، و من لسانهم قال أيضا.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٦

لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ [سورة الملك: ١٠].

فالعاقل يتوجه إلى نفسه و يبصر أن الكل إنما يكون حاله بهذه المثابة، كيف يكون حاله لعدم الحسرة و الندامة المعبر عنه بيوم القيامة عند أبيه في تلك الحالة، و إلى هذا المعنى أشار الحق تعالى في قوله:

يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ [سورة عبس: ٣٤].

لأن فرارهم ليس إلا من عدم المناسبة و انكشاف أحوالهم عليهم نعوذ بالله منهم و من أحوالهم، اللهم أرنا الحق حقا، و ارزقنا اتباعه، و أرنا الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابه برحمتك يا أرحم الراحمين.  
و هاهنا أسرار و أبحاث قد أشرنا إليها في كتابنا الموسوم بجامع الأسرار فارجع إليه، فإن هذا المكان لا يحتمل أكثر من ذلك.

هذا آخر الدلائل الأولى الدالة على خصوصيتهم بالإرث المعنوي و العلوم الحقيقية.

### (دلائل أخرى لتخصص التأويل بهم (ع))

و أما الثانية من الدلائل الدالة، غير ما سبق، على خصوصية التأويل بهم و بتابعيهم، فقوله تعالى:  
وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاْسُخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ [سورة آل عمران: ٧].

لأن قوله: و ما يذكر إلا أولوا الألباب، شاهد على خصوصية التأويل بهم دون ما سبق من بحث الرسوخ و نسبة العلوم إليهم، لأن العلوم على ثلاثة أقسام، إما قشر، و إما لب، و إما لب اللب، كما سبق ذكرها في قول الغزالي و قول غيره.  
و الكل راجع إليهم، سيما العلوم التي هي لب اللب الموسومة بالعلوم اللدنية و الكشفية الصادرة من مشرب التوحيد و معدن التجريد.

أما القشر فكالعلوم الظاهرة كالمقوليات الصرفة، و أما اللب فكالعلوم الباطنة كالمقوليات الصرفة، و أما لب اللب فكالعلوم الباطنة للباطن كاللدنيات،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٧

و الكشفيات المحضة.

أو علوم الشريعة و الطريقة و الحقيقة.

و قد ورد في اصطلاحهم هذا التقسيم بعينه و هو قولهم:

القشر كل علم ظاهر يصون العلم الباطن - الذي هو لبه - عن الفساد، كالشريعة للطريقة، و الطريقة للحقيقة، فإن من لم يصن حاله و طريقته بالشريعة، فسد حاله و آت طريقته هوى و هوسا و وسوسة.

و من لم يتوصل بالطريقة إلى الحقيقة و لم يحفظها بها، فسدت حقيقته و آت إلى الزندقة و الإلحاد.

و لب اللب هو مادة النور الإلهي القدسي، الذي يتأيد به العقل، فيصفو عن القشور المذكورة و يدرك العلوم المتعالية عن إدراك القلب المتعلق بالكون، المصون عن الفهم، المحجوب بالعلم الرسمي، و ذلك من حسن السابقة، المقتضى لخير الخاتمة.

و حيث إن القشر و اللب و لب اللب مرجوع إليهم و مسند إلى حضرتهم، فلا يكون الرسوخ في العلوم إلا لهم، و لا يكون التأويل مخصوصا إلا بهم، و بناء على هذا لا يجوز نقل التفسير إلا منهم، و لا أخذ التأويل إلا عنهم و عن تابعيهم من أرباب التوحيد، حيث خص التأويل بأولي الألباب و هم من أولي الألباب بشهادة العقل و النقل و الكشف، و قد سبق النص الصريح في قوله تعالى في حق أهل البيت، و رد التأويل و التفسير إليهم و هو قوله:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ



تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا [سورة النساء: ٥٩].

و طابق به العقل والكشف، فنكتفي منها على هذا ونرجع إلى غيره والحمد لله وحده.

هذا آخر إسناد العلوم إليهم و آخر إثبات الوراثة لهم وإثبات أنهم أولى بالتأويل من غيرهم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٨

و حيث فرغنا من هذا فلنشرع في إسناد خرقة المشايخ إليهم و إلى جدّهم أمير المؤمنين (ع)، كما شرطناه أولاً و هو هذا:

و أما إسناد خرقة المشايخ إلى أمير المؤمنين و أولاده (ع)، فذلك معلوم مشهور عند الخاصّ و العامّ، و مع ذلك نحن نشرع فيه إجمالاً و تفصيلاً، و نقرره صورة و معنى بأسانيد صحيحة و روايات معتبرة و هو هذا:

اعلم أنّ هذا البحث يحتاج أولاً إلى تحقيق الخرقة، ثمّ إلى إسنادها إليهم.

أما تحقيقها، فروى أنس بن مالك عن النبيّ (ص)، أنّه قال:

لما أسري بي إلى السماء فدخلت الجنة، فرأيت في وسط الجنة قصراً من ياقوتة حمراء، فاستفتح لي جبرائيل بابها، فدخلت القصر، فرأيت في القصر بيتاً من درة بيضاء، فدخلت البيت فرأيت في وسط البيت صندوقاً من نور عليها قفل من نور، فقلت: يا جبرائيل ما هذا الصندوق و ما ذا فيه؟ فقال جبرائيل: يا حبيب الله فيها سرّ الله لا يعطيها إلا لمن يحبّ، فقلت: يا جبرائيل افتح لي بابها فقال جبرائيل: أنا عبد مثلك ما أمرني الله تعالى بذلك و لكن سل ربك حتى يأذن لي، فسألت الله تعالى بذلك، فإذا النداء من قبل الله تعالى: يا جبرائيل: افتح له بابها، ففتح لي جبرائيل بابها، فرأيت فيها المرقع و الفقر، فقلت يا سيدي و مولاي هب لي هذا المرقع و الفقر، فنودي لي يا محمد هذان اخترتهما لك و لا أمّتك من الوقت الذي خلقتهما و لا أعطيهما إلا لمن أحبّ، و ما خلقت شيئاً أعزّ منهما، فقد اختار الله تعالى المرقع و الفقر، و أنّهما أعزّ شيء على الله تعالى (١٦١).

(١٦١) قوله: فروى أنس بن مالك عن النبيّ (ص) أنّه قال: لما أسري بي إلى السماء فدخلت الجنة الحديث.

رواه عن النبيّ (ص) ابن أبي جمهور الاحسائي في كتابه عوالي اللئالي ج ٤ ص ١٣٠، و فيه:

فلبسها النبيّ (ص) و توجه الله بها، فلما رجع من المعراج البسها علياً (ع) بإذن الله و أمره، فكان يلبسها و يرقعها بيده رقعة رقعة، حتى قال: و الله رقعت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها، و البسها بعده لابنه الحسن ثمّ الحسين (ع)، ثمّ لبسها أولاد الحسين (ع)، فلبسها واحد بعد واحد حتى اتصلت بالمهدي (ع) فهي معه مع سائر موارث الأنبياء (ع).

و في الخصال للصدوق (رض) باب ما بعد الألف الحديث ٤٩، ص ٦٥٠ بإسناده عن محمد بن يزيد المحاربي عن الصادق (ع) يقول: جلل رسول الله (ص) على عليّ (ع) ثوباً، ثمّ علمه ألف

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥١٩

و أما إسنادها فاعلم، أنّ الخرقة عند التحقيق على قسمين: صورية و معنوية.

أما الصورية فباتفاق المشايخ و أكثر العلماء من أرباب التصوّف قد لبسها النبيّ (ص) عن جبرائيل بإذن الله و أمره كما

سبق ذكره ولبسه، ولبس أمير المؤمنين علي (ع) عن النبي (ص) ولبس الحسين بن علي عن علي (ع) ولبس زين العابدين عن أبيه الحسين ولبس محمد الباقر عن أبيه زين العابدين ولبس جعفر الصادق عن أبيه محمد الباقر، و كذلك إلى أن وصل إلى المهدي (ع).

و أما المشايخ فقد لبس أويس القرني، والحسن البصري، وكميل بن زياد النخعي رضي الله عنهم عن أمير المؤمنين علي (ع) كما ستعرفه مفصلاً و أما المتأخرون عنه الموجودون في غير زمانه الذين لبسوا الخرقه عن أولاده، فقد لبس أبو يزيد البسطامي رحمة الله عليه عن جعفر الصادق (ع)، و كان في خدمته سنين، و قد لبس الشقيق البلخي عن موسى بن جعفر المعروف بالكاظم (ع) و لبس معروف الكرخي عن علي بن موسى الرضا (ع)، و من معروف السري السقطي، و من السري شيخ الطائفة الجنيدي البغدادي، و من الجنيدي انقسم إلى المشايخ كلها كما سنذكر اسنادهم إليه. و بالجملة تنتهي الخرقه وإسنادها و نسبتها إلى ثلاثة باتفاق المشايخ، إما إلى

كلمة، كل كلمة يفتح له ألف كلمة.

و أيضاً فيه الحديث ٤٥ مثله، و ذكر الحديث أيضاً السيد الأمير صالح الحسيني الترمذي الكشفي في كتابه مناقب المرتضوي «ألفه سنة ١١٠٣»، ذكره في خطبة الكتاب و قال بعد ذكره: قصة الخرقه و المعراج المذكورة في كتاب راحة القلوب للشيخ قدس سره أيضاً. و نحن جمع من أهل السنة و الجماعة نقول: بأن علياً من كبار الصحابة و أنه رابع الخلفاء في مقام الشريعة و السياسة، و أيضاً نقول و نعتقد بأنه من أهل البيت الكرام و أول خليفة بحسب الإرشاد و تلقين العلوم الصورية و المعنوية و في مقام الطريقة و المعرفة، و لهذا نجعل اسمه المبارك في الشجرة الرابطة للطريقة و المعرفة بعد اسم المظهر المقدس سيد الكائنات، هذا كلام من أعيان لا يحتاج إلى الاستشهاد و البيان. و قال أيضاً في الباب الحادي عشر من الكتاب: إن خلافة أمير المؤمنين في الطريقة بموجب الخرقه من الرسول (ص) و معراجيه (ص) متفق عليه بين التشيع و التسنن، و هذا مبين و مبرهن عند أرباب العلم و البصيرة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٠

جعفر الصادق (ع)، و إما إلى الحسن البصري، و إما إلى كميل بن زياد النخعي رضي الله عنهما، و إن قال بعضهم بأويس القرني، فذلك أيضاً يرجع إليهم، و أكثرها ينتهي إلى الجنيدي، لأنه رئيس القوم و شيخ الطائفة، و قريب العهد إلى الأئمة المعصومين (ع).

و يعرف صدق هذا المعنى أعني انحصار الخرقه الصورية في الطوائف الثلاث من نسبة خرقه الشيخين المعظمين إلى أمير المؤمنين و أولاده (ع)، أما الأول الشيخ الكامل الرباني الشيخ سعيد الدين الحموي قدس الله سره، و أما الثاني، الشيخ العارف المحقق شهاب الدين السهروردي رحمة الله عليه، فإنهما ذكرا في بعض إجازتهما لبعض مرديهما نسبة خرقتهما إلى أمير المؤمنين (ع) بطرق ثلاثة أو بواحدة منها.

أما الشيخ الكامل الشيخ سعد الدين الحموي، فإنه قال لبعض مردييه في إجازته:

اعلم و ففك الله أن للقوم في هذا الأمر طريقين و نسبتين أحدهما نسبة الصحبة و الثاني نسبة الخرقه، أما نسبة الصحبة لشيخني و سيدي شيخ الإسلام محمد بن حمويه فمع الخضر (ع).

وأما نسبة الخرقه فإنه لبس الخرقه من ركن الإسلام أبي علي الفارمدي من قطب الوقت أبي القاسم الكركاني من الأستاذ أبي عثمان المغربي من شيخ الحرم أبي عمر الزجاجي من سيد الطائفة أبي القاسم الجنيدي من سري بن المغلس السقطي من أبي محفوظ معروف الكرخي، و اختلفوا في نسبة مذهب أكثر المحدثين إلى أنه أخذ هذه الطريقة، و لبس الخرقه من سيده و مولاه علي بن موسى الرضا، و هو من أبيه موسى الكاظم و هو من أبيه جعفر الصادق، و هو من أبيه محمد الباقر، و هو من أبيه زين العابدين، و هو من أبيه الإمام الحسين بن علي أمير المؤمنين، و هو من أبيه أمير المؤمنين، و هو من سيد المرسلين و خاتم النبيين صلوات الله عليه و على آله أجمعين.

و ذهب بعض المشايخ إلى أن معروفًا قد لبس من داود الطائي و أخذ هذه الطريقة منه و هو من حبيب العجمي و هو من سيد التابعين الحسن البصري، و هو

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢١

من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع)، و هو من سيد المرسلين و خاتم النبيين محمد المصطفى صلوات الله عليه و على آله أجمعين. و إنني لبست الخرقه من شيخ الشيوخ أبي الحسن بن عمر بن أبي الحسن عن أبيه عماد الدين عمر بن أبي الحسن علي بن محمد حمويه قدس الله سره، و هو ممن صحب جده الإمام محمد بن حمويه قدس الله ارواحهم. و أما الشيخ الأعظم شهاب الدين السهروردي قدس الله سره المكنى بأبي حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن البكري السهروردي فإنه قال: البسنيها عمي شيخ الإسلام أبو النجيب ضياء الدين عبد القاهر بن عبد الله بن محمد السهروردي قال: البسنيها عمي الشيخ وحيد الدين عمر بن محمد يعرف بعمويه، قال البسنيها الشيخان، الأول أخي فرج الزركاني عن أبي العباس النهاوندي، عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن خفيف، عن أبي القاسم الجنيدي الثاني والد محمد بن عمويه عن الشيخ أحمد الأسود الدينوري عن ممشاد الدينوري عن شيخ الطائفة أبي القاسم محمد الجنيدي عن خاله السري السقطي عن معروف الكرخي عن الإمام علي بن موسى الرضا (ع) عن أبيه موسى الكاظم (ع) عن أبيه جعفر الصادق (ع) عن أبيه محمد الباقر (ع) عن أبيه علي زين العابدين (ع) عن أبيه أبي عبد الله الحسين الشهيد (ع) عن أبيه أبي الحسن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب و هو عن رسول الله (ص).

هذا آخر انتساب الشيخين المعظمين إلى أمير المؤمنين (ع) من الحسن البصري و الجنيدي.

أما نسبة خرقه أبي يزيد البسطامي رحمة الله عليه من طريق جعفر الصادق (ع)، فتلك تعرف من نسبة خرقه أولاده و مريديه إليه و تلك مشهورة معلومة.

و أما نسبة خرقه بعض المشايخ إلى كميل بن زياد النخعي رضي الله عنه و تلقين الذكر منه، فذكر بعض الفقهاء هذا المعنى و انتسب طريقه إليه و هو قوله:

تلقن هذا الفقير الضعيف محمد بن أبي بكر السمناني جعله الله ممن حصل له البقاء بعد فناء هذا العمر الفاني من الشيخ الصالح الدين أبي الخير شمس الدين

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٢

محمد بن علي بن محمد الأصفهاني، و هو يلقن يوم عيد الفطر سنة ثلاث و سبعمائة بالخانقاه السميساطي في مجمع يقال له بيت الأحزان جوار الجامع المعمور بدمشق المحروسة، من الشيخ الصالح زين العباد، علم الزهاد، فخر الأبرار، دائم الذكر بالعشي و الإبرار، محمد بن أبي بكر الإسفرايني ذكر لا إله إلا الله، بحق تلقنه من الشيخ سيف الدين أبي

المعالى سعيد بن المظهر بن سعيد البادرزي قدس الله روحه، بحق تلقنه من الشيخ قطب الوقت أبي الجناب نجم الدين أحمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الخيوقي بحق تلقنه، عن شيخ الورى إسماعيل القيصرى، و هو من الشيخ محمد مانكيل و هو من الشيخ داود بن محمد المعروف بخادم الفقراء بحق تلقنه، من شيخه أبي العباس بن إدريس بحق تلقنه من شيخه أبي القاسم بن رمضان بحق تلقنه من شيخه أبي يعقوب الطبري بحق تلقنه عن شيخه أبي عبد الله بن عثمان بحق تلقنه من شيخه أبي يعقوب المهرخوري بحق تلقنه من شيخه أبي يعقوب السوسني بحق تلقنه من شيخه عبد الواحد بن زيد بحق تلقنه من شيخه كميل بن زياد النخعي رضي الله عنه و عنهم أجمعين، و هو تلقنه من أمير المؤمنين علي (ع) و هو من رسول الله (ص) و هو من جبرائيل أمين الوحي (ع) و هو من حضرة رب العزة سبحانه و تعالى.

و إذا عرفت هذا فنقول:

لا شك أنك عرفت نسبة الخرقة إلى أمير المؤمنين (ع) بطرق شتى مفصلاً، و لكن ما عرفت نسبة تلقين الذكر إليه كذلك بالإسناد، لأن تلقين الذكر له ترتيب و تفصيل عند أهله، و حاصله و خلاصته ما ذكر الفقير المذكور في إجازته مفصلاً و هو قوله:

اعلم أنه قد صح و ثبت بحكم النقل عند مشايخ الصوفية رضوان الله عليهم أجمعين: أن علياً (ع) دخل على رسول الله (ص)، فقال يا رسول الله دلني على أقرب الطرق إلى الله و أفضلها عند الله و أسهلها على عباد الله، فقال (ع): عليك يا علي بما نلت ببركة النبوة، فقال علي: ما هذا يا رسول الله، قال (ع): ذكر الله تعالى: قال علي: يا رسول الله أهكذا فضيلة الذكر، و كل الناس ذاكرون، قال رسول الله (ص): مه يا علي، لا تقوم الساعة و على وجه الأرض من يقول: الله الله، ثم قال: انصت يا علي حتى أنا أقول ثلاث مرات و أنت تسمع مني فإذا سكت

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٣

فقل أنت حتى أنا أسمع منك.

هكذا لقن رسول الله (ص) علياً ثم لقن علي (ع) الحسن البصري، ثم لقن الحسن حبيبا العجمي، ثم لقن الحبيب داود الطائي، و لقن داود معروف الكرخي، و لقن معروف سري السقطي، و هو لقن أبا القاسم الجنيد بن محمد البغدادي، و لقن الجنيد ممشاد الدينوري و لقن ممشاد أحمد الأسود الدينوري و لقن أحمد محمد البكري السهروردي المعروف بعمويه و لقن محمد بن عبد الله البكري القاضي و حيد الدين عمر بن محمد البكري، و لقن هو أبا نجيب عبد القاهر السهروردي و هو لقن شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي البكري و لقن هو معين الدين أصحاب شيخ شيوخ بلاد الروم و معين الدين لقن هذا الفقير أحمد بن مسعود ببلد قونية، و كان قدس الله سره شيخي و شيخ أبي و جدي، و لقن هذا الفقير الضعيف المحتاج إلى رحمة الله تعالى الأخ الصالح الإمام العالم شمس الملة و الدين جمال الإسلام و المسلمين محمد بن علي بن محمد المعروف بالزاهد الأصفهاني، و لقن هو أدام الله حياته، الكاتب الفقير محمد بن أبي بكر السمناني بلغه الله تعالى أقصى غاية الأماني في عاشر جمادى الأولى سنة إحدى و ثلاثين و سبعمائة.

هذا آخر إسناد الخرقة و الذكر إلى أمير المؤمنين (ع) من طريق جعفر الصادق و الحسن البصري و كميل بن زياد رضي الله عنهم.

و أما من طريق أويس القرني على دعوى بعض الناس، فالذي ذكره بعض المشايخ في بعض إجازاتهم أيضا منهم،

الشيخ الصالح المعري المحدث نجم الدين أبو الندا إسماعيل بن أمين الدين إبراهيم بن أبي بكر التفليسي عرف بابن الإمام، فإنه قال: البسنيا الشيخ الحافظ جمال الدين أبو حامد محمد بن الشيخ أبي الحسن علي بن جمال الدين أبي الفتح محمود المحمودي ابن الصابوني السلمي، و قال هو: البسنيا المشايخ الثلاثة، أولهم الشيخ الرباني شهاب الدين السهروردي قدس الله سره، و قد سبق نسبه إلى الإمام (ع)، و ثانيهم الشيخ صدر الدين أبو الحسن محمد بن عمر بن علي بن محمد بن حمويه الجويني و قد سبق نسبه إليه (ع). و ثالثهم الشيخ الكامل فخر الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن أحمد بن الخيري الفارسي، فإنه قال: البسنيا والدي الشيخ الإمام أبو

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٤

إسحاق إبراهيم بن أحمد الخيري الفارسي، عن شيخ الشيوخ أبي الفتح أحمد بن خليفة البيضاوي عن أبي إسحاق إبراهيم بن شهريار الكازروني عن الشيخ أبي محمد الحسين الأكار عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن خفيف عن شيخ الطائفة الجنيدي و عن الإمام جعفر الحذاء عن الإمام أبي عمرو الاصطخري عن أبي تراب النخشي عن الإمام أبي علي شقيق البلخي، عن الإمام أبي عمرو موسى بن زيد الداعي عن أويس القرني رضي الله عنه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) عن رسول الله (ص).

هذا بالنسبة إلى الخرقه الصورية و المشايخ الصورية.

و أما بالنسبة إلى الخرقه المعنوية و المشايخ المعنوية.

#### (المقصود من الخرقه هو سر الولاية و سر التوحيد و أن قاعدة السلوك التخلق بأخلاق الله)

فاعلم، أن الخرقه المذكورة عند الخواص و خواص الخواص من الموحدين، فهي عبارة عن سر الولاية و سر التوحيد الذي وصل من الله تعالى إلى آدم (ع) بواسطة جبرائيل أو غيره، ثم منه إلى شيت ولده بالإرث المعنوي، و النسبة المعنوية المتقدم ذكرها، ثم إلى نوح (ع) و من نوح إلى إبراهيم (ع)، و كذلك إلى أن وصل إلى محمد (ص)، و من محمد إلى أمير المؤمنين (ع)، و منه إلى أولاده و تلامذته و مريديه إلى أن وصل إلى المهدي (ع)، و ختم به و صار هو خاتم الأولياء و سيد الموحدين في زمانه كما سبق ذكره، لا الذي ذكرناه بأنها عبارة عن الخرقه المصنوعة المعمولة من الصوف أو القطن أو غيرها، فإن كل أحد يعرف أن الخرقه الصورية ما لها دخل في تحصيل الكمالات الإنسانية التي هي موقوفة على الإرشاد و الهداية من الأنبياء و الأولياء و المشايخ و الكمل، لا الخرقه الصورية من الصوف و الجبة المعمولة من القطن و هذا ظاهر جلي و عند التحقيق كأنها إشارة لطيفة و كناية شريفة إلى لبس الخرقه المعنوية من يد هؤلاء المذكورين على طريق الاتصاف بأوصافهم و قاعدة السلوك على سبيلهم التي هي التخلق بأخلاقهم، لقوله تعالى: **قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ** [سورة آل عمران: ٣١].

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٥

و إلى هذا المعنى أشار الحق تعالى أيضا و قال كناية و استعارة:

و رِيْشًا و لِبَاسًا تُتَّقَى [سورة الأعراف: ٢٦].

و معلوم أن التقوى ما لها لباس لكنها إشارة إلى ستر صاحبها بلباس التقوى الذي هو الورع و الزهد و العبادة و تهذيب الأخلاق بأخلاق الله و تاديب النفس بأدابه لقول النبي (ص):

«تخلقوا بأخلاق الله» [انظر التعليقة ٣٧].

و لقوله: «أدبني ربي فأحسن تأديبي» [راجع التعليقة ١٣١].

### (النبي ص) مستور بالأسماء الجلالية والجمالية

و كذلك قوله تعالى في الحديث القدسي:

الكبرياء ردائي والعظمة إزاري [انظر التعليقة ٦٩].

فإنه إشارة إلى ستره بستر الأسماء الجلالية والجمالية اللذين هما نقاب و حجاب على وجه ذاته الكريم و جماله القديم، لقول بعض العارفين:

جمالك في كل الحقائق سائر      و ليس له إلا جلالك ساتر

و قول النبي ص):

«إن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور و ظلمة. الحديث» [انظر إلى التعليقة ٧٠].

أيضا إشارة إلى هذا فإن حجابته تعالى ليس من جنس المخلوق حتى يتوهم أنه من ثوب لطيف أو جسم كثيف بل حجابته عبارة عن بعد عبيده عنه بحجاب تعلقاتهم و ستر تصوراتهم المعبر عنها في القرآن بالسلسلة التي يكون ذرعها سبعون ذراعا لقوله:

ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا [سورة الحاقة: ٣٢].

و قد سبق بيان هذه السلسلة و هذه التعلقات و علة حصرها و موجب كميتها في السبعين لا غير، و كذلك حال الفتوة المنسوبة إلى أمير المؤمنين (ع)، فإنها أيضا معنوية و الناس قد أخذوها من طريق الصورة و وضعوا لها ضوابط و قوانين صورية في

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٦

العقد من الحلف و شرب ماء الملح و الألفاظ المستعملة في حالة العقد و أمثال ذلك، و كذلك جميع الأوضاع المشهورة بين الناس فإنها كانت معنوية، و جعلوها صورية من ضعف استعدادهم، و قلة ذكائهم و تفتنهم، حتى عبادة الأصنام و الأوثان فإنها كانت معنوية جعلوها صورية، و لولا مخافة التّطويل لشرعت في كل واحد واحد منها و بينت صلاحها و فسادها، و أقل ذلك الخرقعة المسماة بهزارميخي.

### (المقصود من الخرقعة المسماة بهزارميخي)

فإن المراد منها لم يكن الخرقعة التي يلبسونها بعض الصوفية و يجتهدون في ترتيبها و تزيينها غاية الاجتهاد من الخياطة و ترتيب الأكمات و الأذيال و غير ذلك، فإن المراد منها كان خلع الأوصاف الذميمة من النفس التي هي على الإجمال ألف و اتصافها بالأوصاف الحميدة التي هي أيضا على الإجمال ألف فإن كل من يفعل هذا يكون لابس الخرقعة المسماة بهزارميخي لأن قلع كل صفة ذميمة من النفس بمثابة ضرب إبرة في الثوب أو دق و تد في الحائط، و نعم الخرقعة التي تكون على هذه الصورة، و نعم الشيخ الذي يكون إرشاده على هذه الوتيرة، و هذا مثل شريف لطيف في هذا الباب، و تلك الأمثال نضربها للناس و ما يعقلها إلا العالمون [سورة العنكبوت: ٤٣].

و كل عاقل يعرف من نفسه أن كل شخص لا يكون بينه و بينه مناسبة معنوية لا ينفعه لبس ثوبه من القطن أو الصوف، و

الكلام إلى المصنّف الفطن لا مع غيره، إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد [سورة ق: ٣٧]. هذا آخر بيان الخرقه الصوريّة والمعنويّة وانتسابهما وإسنادهما إلى أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (ع) وإلى أولاده صلوات الله عليهم أجمعين، وآخر انتساب العلوم الظاهرة والباطنة إليهم، وآخر بيان خصوصيّة التأويل بهم وبتابعيهم من أرباب التوحيد.

وهذا المكان يحتاج إلى بيان الأقطاب والأوتاد وتعدادهم وحصرهم وتعيينهم، وكذلك إلى تحقيق الأبدال والأمناء وخاتم الأنبياء وخاتم الأولياء مطلقاً ومقيداً وتحقيق النبوة والرّسالة والولاية والوحي والإلهام والكشف وغير ذلك لكن

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٧

أخرناه إلى المقدّمة السادسة والسابعة من المقدمات المذكورة، فإن هذا البحث قد طال وخرج عن الاعتدال. فأما الآن فلا بدّ من بحثين آخرين:

الأول بحث نسبتنا إلى أمير المؤمنين وأولاده (ع) صورة ومعنى لأننا إذا ذكرنا انتساب جميع المشايخ إليهم وإسناد جميع العلماء كذلك، ولم نذكر انتسابنا إليهم ولا نسبة علومنا إلى علومهم يلزم الإخلال بالأمر الواجب منا من المروءة والأدب وهذا لا يجوز عن العاقل، فمن هذا وجب ذكر ذلك مفصلاً.

والثاني بحث نسبة الأئمة المعصومين المعبر عنهم بأهل البيت (ع) إلى النبيّ (ص) كذلك صورة ومعنى، وإن سبق بعض ذلك اختصاراً ونريد أن نبين ذلك في صورة جدول مقسوم شامل لجميع أقسام الانتساب وذكر الأولاد إناثاً وذكوراً ومدّة أعمارهم وخلافتهم وموضع قبورهم وغير ذلك من التوابع واللوازم. أما البحث الأوّل المتعلق بنسبتنا إليهم فتلك تكون من حيث الصورة ومن حيث المعنى كما قررناه.

### (سلسلة النسب للمؤلف السيد حيدر رضي الله عنه إلى الأئمة (ع))

أما من حيث الصورة، فأنا ركن الدين حيدر بن السيّد تاج الدين عليّ بادشاه بن السيّد ركن الدين حيدر بن السيّد تاج الدين عليّ بادشاه بن السيّد محمد أمير، بن عليّ بادشاه، بن أبي جعفر محمد بن زيد بن أبي جعفر محمد بن الداعي ابن أبي جعفر محمد بن إبراهيم بن محمد بن الحسين الكوسج بن إبراهيم سناء الله بن محمد الحرون بن حمزة بن عبيد الله الأعرج بن الحسين الأصغر بن عليّ بن الحسين زين العابدين بن الحسين الشهيد بن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (ع).

و تحقيق هذا يعرف من الشجرة المستخرجة من كتب الأنساب، لأن هذا إجمال يحتاج إلى تفصيل، ثم إلى تاريخ و (تنقلات) من بلاد إلى بلاد وغير ذلك من الشرائط، ويناسب بهذا المكان ما قال السيّد الرضيّ رحمة الله عليه في خطبته لنهج البلاغة بالنسبة إلى نفسه:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعنا يا جرير المجمع

(١٦٢) قوله: و يناسب بهذا المكان ما قال السيد الرضوي رحمة الله عليه في خطبته لهج البلاغة بالنسبة

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٨

و أما من حيث المعنى، فذلك يحتاج إلى تقديم مقدمات:

(سير السيد المؤلف رحمة الله في تحصيل العلم و الكمال)

منها إلى بيان حالي من ابتداء السلوك إلى حين الوصول إجمالاً.

إلى نفسه:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعنا - يا جرير - المجمع

أقول: الشعر من أشعار الفرزدق المعروف مخاطباً لجرير.

أما السيد الرضوي و هو السيد الجليل غني عما نقول في حقه، أبو الحسن محمد بن أبي أحمد الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم صلوات المصلين و آلاف التحية و السلام أبد الأبدين.

و هو رضي الله عنه ذو الحسين حيث إنه من أولادهم (ع) من قبل الأب و الأم، و أمه فاطمة بنت الحسن الناصر الصغير، بن أحمد بن الحسن الناصر الكبير، بن علي بن الحسين بن علي عمر الأشرف بن علي السجاد (ع)، هذا ما ذكره أخوه السيد المرتضى في أول ناصرياته على ما حكى منه الشيخ محمد تقي التستري دام ظله في كتابه نهج السعادة في شرح نهج البلاغة ج ١، ص ٥٦.

و هو رحمه الله تعالى ولد ببغداد سنة ٣٥٩ و توفي بها في يوم الأحد ٦ محرم ٤٠٦ هـ

و أما الفرزدق و هو همام بن غالب بن صعصعة بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد بن مناة بن تميم، فهو شاعر معروف من بني تميم و البيت منه و من قصيدته التي يهجو بها جريرا مفتخراً بأجداده المعلومة و نسبه المعروف و صعصعة من أصحاب رسول الله (ص) و جرير من كليب بن يربوع كان بينهما التفاخر و المهاجاة مدة حياتهما و كان أبو جرير خاملاً و لم يكن له بيت و قبيلة و الفرزدق من بني تميم فكانوا معروفين في الجاهلية و الإسلام و من القصيدة:

و منّا الذي اختير الرجال سماحة وجوداً إذا هب الرياح الزعازع



و منا الذي أحيي الوئيد و غالب و عمرو و منا حاجب و الأقارع

و منا الذي أعطى الرسول عطية أسارى تميم و العيون هوامع (دوامع)

إلى أن قال:

أولئك آبائي فحئني بمثلهم إذا جمعنا يا جرير المجامع

بهم اعتلي ما حملتنيه دارم و اصرع أقراني الذين أصارع

أخذنا بأفاق السماء عليكم لنا قمرها و النجوم الطوالع

إلى أن قال:

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٢٩

اعلم، أني من عنفوان شبابي بل من أيام طفولتي إلى مدة ثلاثين سنة أو قريب منها كنت في تحصيل عقائد أجدادي المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين من حيث الشريعة و طريق الظاهر المخصوصة بالطائفة الإمامية من بين الشيعة حتى حصلت لبها و خلاصتها و قرأت العلوم المتعلقة بها من المنقول و المعقول على أستاذيها، بعضها في بلدي أمل الذي هو مولدي و مسقط رأسي و مسقط رأس آبائي و أجدادي، و بعضها في خراسان و استراباد، و بعضها في أصفهان، و هذا كان في مدة عشرين سنة حتى رجعت من أصفهان إلى أمل مرة ثانية و اجتمعت بخدمة الملك العالم العادل فخر الدولة بن الملك المرحوم السعيد

فوا عجباً حتى كليب تسبني      كأن أباهاً نهشل أو مجاشع

هذا والذي أوجب للفرزدق حياة و ذكراً خيراً باقياً في الكتب و المحافظ و له بحق شأن جليل و فخر عزيز هو أشعاره في مدح سيدنا و مولانا علي بن الحسين سيد الساجدين و زين العابدين الذي أنشده في ما جرى له مع هشام بن عبد الملك، و القضية معروفة يأتي ذكرها في تعليقتنا رقم ١٨٠ فراجع.

قال السيد الشريف المرتضى في أماليه ج ١، ص ٦٢:

كان شيعياً مائلاً إلى بني هاشم، و نزع في آخر عمره عما كان عليه من القذف و الفسق، و راجع طريقة الدين، على أنه لم يكن في خلال فسقه منسلخاً من الدين جملة و لا مهملاً لأمره أصلاً.

و مما يشهد لذلك ما أخبرنا به - قال بإسناده إلى معاوية بن عبد الكريم عن أبيه - قال: دخلت على الفرزدق فجعلت أحادثه فسمعت صوت حديد يتقعقع، فتأملت الأمر، فإذا هو مقيد الرجل، فسألته عن السبب في ذلك، فقال: إنني آليت على نفسي ألا أنزع القيد من رجلي، حتى أحفظ القرآن.

إلى أن قال بعد صفحات:

و مما يشهد لذلك ما أخبرنا (ذكر السند) إلى أن قال: إن علي بن الحسين (ع) حج فاستجهر الناس جماله، و تشوفوا له، و جعلوا يقولون: من هذا؟ فقال الفرزدق:

هذا ابن خير عباد الله كلهم      هذا التقي النقي الطاهر العلم

هذا الذي تعرف البطحاء و طاته      و البيت يعرفه و الحل و الحرم

إذا رأته قريش قال قائلها      إلى مكارم هذا ينتهي الكرم

يكاد يمسكه عرفان راحته      ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم

يغضي حياءً و يغضي من مهابته      فما يكلم إلا حين يبتسم

أي القبائل ليست في رقابهم      لأولى هذا أوله نعم

من يعرف الله يعرف أولىة ذا      فالدين من بيت هذا ناله الأمم

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٠

شاه كينخسرو أطاب الله ثراهما و جعل الجنة مثناهما و خصني بالكرامة و الجلالة و جعلني من أقرب أصحابه و ندمائه، ثم من أخص خواصه، ثم من أعظم نوابه و حجابه، و هم من أولاد كسرى و أنوشيروان إلى يزدجرد إلى پرويز، و جدّهم القريب كان ملك أردشير بن الحسين بن تاج الدولة الذي كان ممدوحا لظهير الدين الفاريابي و سراج الدين القمري و أمثالهم من الشعراء الكبار و مضت برهة من الزمان على هذا، ثم طلبني الملك العادل قهرمان الوقت، ملك الملوك الرومان فخر الدولة شاه غازي خلد الله دولته الذي هو الآن موجود، و كنت في خدمته على الوجه المذكور و في خدمة إخوته الملك الأعظم جلال الدولة إسكندر طاب ثراه، و الملك المعظم و شرف الدولة كستهم و طوس ملك أعز الله أنصارهما، و مضت على هذا أيضا مدة و حصل لي من الجاه و المال فوق التصور ببركة صحبتهم و كنت كذلك في أرغد عيش و أطيب حال بين الأهل و الأوطان و الأصحاب و الأحوال، حتى غلب في باطني دواعي الحق و كشف لي فساد ما أنا فيه من الغفلة و الجهل و النسيان، و ظهر لي ضلالي عن طريق الحق و الاستقامة على سبيل الزيغ و الطغيان، فناجيت ربي في السرّ و طلبت منه الخلاص عن الكلّ و حصل لي شوقا تاما إلى الترك و التجريد، و التوجه إلى حضرة الحق بقدّم التوحيد و ما كنت أتمكن من هذا في صحبة هؤلاء الملوك و لا في الوطن الأصلي المألوف، و لا في صحبة الأخوان و الأصحاب، فرأيت المصلحة تركهم بالكلية و الخروج من عندهم إلى موضع تيسر ذلك على أحسن

الوجوه، فتركهم على هذا الحال و تركت الأهل و المال و الملك و الجاه و الوالد و الوالدة و الأخوة و الصديق و الرفيق، و لبست دلقا يكون قيمته أقل من درهم لأنه كان ملقاة من (في) بعض الدورين و توجهت على هذا المنوال إلى زيارة جدي رسول الله و الأئمة المعصومين (ع) بنية الحج و زيارة بيت الله الحرام و بيت المقدس، و كان ذلك بطريق الرّي و قزوين و اصفهان حتى وصلت إلى اصفهان بعد أن كنت فيه مدة طويلة في زمان الشباب و كثرة الجاه و المال، و اجتمعت بخدمة المشايخ الذين كانوا فيه و وقع بينهم عقد الأخوة و الفتوة، بيني و بين الشيخ الكامل المحقق نور الدين الطهراني، و هو قرية على باب اصفهان من طرف دردشت و يسمونها العوام تيران، و هو في الأصل طهران بكسر الطاء، و كان عارفا زاهدا مقبولا عند الخاص و العام و كانت الصحبة بيننا و بينه أقل من الشهر و لبست الخرقه

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣١

الصورية من يده بعد تلقين الذكر الخاص دون العام، و حصل لي من صحبتته بهذه المدة القصيرة فائدة كثيرة قدس الله روحه العزيز، و عزمت من اصفهان إلى دهستان في بلدهم الموسومة بايدج و مال الأمير، و بقيت هناك في صحبة شخص كامل عارف منتظرا اجتماع قفل بغداد، و ما اتفق ذلك و حصل الرجوع إلى اصفهان من عارض جسماني، و بالجملة حتى بعد مدة وصلت إلى بغداد بطريق آخر، و زرت المشاهد المقدسة من مشهد أمير المؤمنين علي (ع) و مشهد الحسين و موسى و الجواد و سر من رأي (ع) و جاورتهم سنة كاملة، ثم توجهت إلى الكعبة بقصد الحج مجردا فقيرا مع عدم التمكن السوري، و زرت الرسول (ص) و الأئمة الأربعة بالمدينة، و رجعت إلى العراق و سكنت المشهد المقدس الغروي سلام الله على مشرفه، و اشتغلت بالرياضة و الخلوة و الطاعة و العبادة و طلب العلوم الحقيقية اللدنية الإرتية دون الكسبية التعليمية، و لم يكن هناك أحد يعرف هذا القسم، و كان هناك شخص عارف كامل خامل الذكر بين الناس (...)، ولي من أولياء الله، اسمه عبد الرحمن القدسي (عبد الرحمن بن أحمد مقدسي) فقرأت عليه أولا كتاب منازل السائرين مع شرحه، ثم كتاب فصوص الحكم مع شرحه، ثم رسائل آخر، و مضى على هذا زمان و كشف لي ببركة هذا و ببركة المجاورة، و التوجه إلى حضرة الحق و حضرة الأئمة (ع)، أكثر كتب التصوف من المطولات و المختصرات، و كتبت عليها شروحا و حواشي كما ذكرت في صدر هذا الكتاب مفصلا، و صنفت بعد ذلك، الكتب المذكورة في الفهرست التي هي قريبة إلى عشرين أو أربعة و عشرين كتابا، و ذلك في مدة أربع و عشرين سنة، و كان آخر تلك الكتب هذا التأويل، و الحمد لله على ذلك.

### (صورة إجازة فخر المحققين للسيد المؤلف و تعبيره له بزین العابدين الثاني)

و كنت قد قرأت قبل هذا الحال و الاشتغال بهذه الأحوال على الشيخ الأعظم الأكمل سلطان العلماء و المحققين، فخر الحق و الملة و الدين ابن المطهر الحلّي قدس الله سره من علوم أهل البيت (ع) خلاف الذي قرأت في العجم كتبا كثيرة في الأصول و الفروع تقليدا و استجازة، و كان يخاطبني بزین العابدين الثاني، و يعتقد في أنني دون العصمة، مما كان يشاهد من حسن سيرتي و لطف طريقتي، و كتب لي

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٢

إجازات متعددة.

منها إجازة طويلة جامعة في جميع العلوم، لا بد من ذكرها هاهنا تطبيقا بالإجازات السالفة، و هذه صورة خطه و إجازته: بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله واجب الوجود، واهب وجود كل موجود، و صلى الله على خاتم الأنبياء محمد النبي

و على آله الأصفياء.

أما بعد فقراً عليّ المولى السيد الأعظم الإمام المعظم أفضل العلماء في العالم، أعلم فضلاء بني آدم. مرشد السالكين، غياث نفوس العارفين، محيي مراسم أجداده الطاهرين، الجامع بين المعقول والمنقول والفروع والأصول، ذو النفس القدسيّة والأخلاق النبويّة، شرف آل رسول رب العالمين، أفضل الحاجّ والمعتمرين، المخصوص بعناية رب العالمين، ركن الملة والحقّ والدين حيدر بن السيد السعيد تاج الدين عليّ يادشاه بن السيد محمد أمير بن عليّ يادشاه بن أبي جعفر محمد بن زيد بن أبي جعفر محمد بن الداعي بن أبي جعفر محمد بن إبراهيم بن محمد بن الحسين الكوسج بن إبراهيم سناء الله بن محمد الحرون بن حمزة بن عبيد الله الأعرج بن الحسين الأصغر بن الإمام عليّ بن الحسين زين العابدين بن الحسين الشهيد بن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (ع)، كتاب جوامع الجامع في تفسير القرآن المجيد تأليف الشيخ الإمام العالم أمين الدين الطبرسي رحمة الله عليه، و كتاب شرائع الإسلام للشيخ الإمام السعيد نجم الدين ابن سعيد رحمة الله، و كتاب مناهج اليقين في الكلام تصنيف والدي رحمه الله، و تهذيب الأحكام للشيخ الإمام أبي جعفر الطوسي قدس الله روحه، و نهج البلاغة لأبي جعفر محمد بن عليّ بن أبي طالب (ع)، و شرح نهج البلاغة لكمال الدين ميثم بن عليّ البحراني، قراءة مرضية تشهد بتمام فضله و كمال علمه و بلوغه إلى أوج مرتبة التحقيق، و قد أجزت له رواية ذلك كله بالطرق التي لنا إلى المصنفين رحمة الله عليهم أجمعين، و أجزت له رواية جميع مصنفاتي في العلوم العقلية و النقلية، و جميع ما نقلته و روته من كتب أصحابنا السابقين رضوان الله عليهم أجمعين بإسنادي المتصل إليهم خصوصاً كتب والدي قدس الله روحه عنّي عنه، و كتب الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله، عنّي و عن والدي عن جدي، و عن الشيخ السعيد

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٣

نجم الدين أبي القاسم جعفر بن سعيد، و عن السيد جمال الدين أحمد بن طاوس الحسيني و غيره عن الشيخ يحيى بن محمد بن يحيى بن الفرج السوراي، عن الشيخ الفقيه يحيى بن هبة الله بن رطبة عن المفيد أبي عليّ الحسن بن الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن والده عن الشيخ المفيد رحمه الله.

و عن والدي رحمه الله عن جدي و الشيخ أبي القاسم جعفر بن سعيد و جمال الدين أحمد بن طاوس و غيرهم عن السيد فخار بن معد بن فخار العلوي الموسوي عن الفقيه شاذان بن جبرائيل القمي عن الشيخ أبي عبد الله الدورستاني عن الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان رحمه الله، و أجزت له رواية كتب شيخنا أبي جعفر محمد بن الحسن بن عليّ الطوسي قدس الله سره بهذه الطرق و غيرها عنّي عن والدي عن جدي و عن الشيخ أبي القاسم جعفر بن سعيد و السيد جمال الدين أحمد بن طاوس جميعاً عن السيد أحمد بن يوسف بن أحمد بن العريضي العلوي الحسيني عن السيد الفقيه برهان الدين محمد بن محمد بن عليّ الهمداني الفروخي (نزير الري) عن السيد فضل الله بن عليّ بن الحسين الراوندي عن عماد الدين أبي الصمصام (ذي الفقار) بن سعيد الحسن بن عليّ بن الحسين الطوسي قدس الله روحه. و أجزت له كتب السيد المرتضى قدس الله روحه عنّي بهذا الإسناد و غيره عن الشيخ أبي جعفر الطوسي رحمه الله و عن والدي عن جدي و الشيخ أبي القاسم جعفر بن سعيد و السيد جمال الدين أحمد بن طاوس الحسيني رضي الله عنهم، عن يحيى بن محمد بن الفرج السوراي عن الحسين بن رطبة عن المفيد أبي عليّ عن والده أبي جعفر الطوسي عن السيد المرتضى.

وقد أجزت له بهذه الطرق جميعا تصانيف من تضمنه هذه الطرق المذكورة وغيرها من المذكورين فيها وغيرهم، وأجزت له أن يروي جميع الأحاديث المنقولة عن أهل البيت (ع) المذكورة بالأسانيد المذكورة من كتب علمائنا كالتهديب والاستبصار وغيرهما من مصنفات الشيخ أبي جعفر الطوسي، وكتب الشيخ أبي جعفر محمد بن بابويه وكتاب الكليني تصنفي محمد بن يعقوب الكليني المسمى بالكافي وهو خمسون كتابا بالأسانيد المذكورة في هذه الكتب كل رواية برجالها على حدتها بإسنادي عن أبي جعفر الطوسي رحمه الله، عن رجاله المذكورين

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٤

في كتبه وإسنادي إلى أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه رحمه الله، عني عن والدي عن جدي رحمهما الله، وعن الشيخ أبي القاسم جعفر بن سعيد والسيد جمال الدين أحمد بن طاوس جميعا عن السيد فخار بن (معد) بن فخار الموسوي عن الفقيه شاذان بن جبرئيل القمي عن جعفر بن محمد الدورستاني عن أبيه عن أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه بالأسانيد المتصلة بالأئمة (ع).

عن السيد فخار بن (معد) بن فخار الموسوي عن الفقيه شاذان بن جبرئيل القمي عن جعفر بن محمد الدورستاني عن أبيه عن أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه بالأسانيد المتصلة بالأئمة (ع).

وأما الكافي للشيخ محمد بن يعقوب الكليني، رويت أحاديثه المذكورة المتصلة بالأئمة (ع) عن والدي عن جدي رحمهما الله والشيخ أبي القاسم جعفر بن سعيد وجمال الدين أحمد بن طاوس وغيرهم بأسانيدهم المذكورة إلى الشيخ محمد بن النعمان المفيد رحمه الله عن إبراهيم جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب الكليني عن رجاله المذكورة فيه في كل حديث عن الأئمة (ع).

وكتب محمد بن الحسن بن يوسف المطهر، في رمضان سنة إحدى وستين وسبعمائة بالحلة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين.

هذه صورة إجازتي في العلوم العقلية والنقلية المقروءة في العرب دون العجم.

وأما صورة إجازتي في الخرقه الصورية التي لبستها من الشيخ المذكور نور الدين الأصفهاني فقد ضاعت صورتها، لكن حاصلها:

إنني لبستها منه بالشرائط المقررة بين المشايخ وهو لبستها عن المشايخ الذين كانوا (...) بالشرائط المقررة (...) كذلك بإسناد خرقه كل واحد منهم إلى الآخر إسنادا صحيحا مرتبا على شرائط الإسناد حتى وصل إلى الذي لبستها عن الشيخ الكامل المكمل شيخ الطائفة أبي القاسم محمد الجنيد رحمة الله عليه عن خاله السري عن معروف الكرخي عن الإمام علي بن موسى الرضا عن أبيه موسى الكاظم (ع) عن أبيه جعفر بن محمد الصادق عن أبيه محمد الباقر عن أبيه زين

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٥

العابدین عن أبيه أبي عبد الله الحسين الشهيد (ع) عن أبيه أبي الحسن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) عن النبي (ص) عن جبرائيل عن الله تعالى.

### (صورة إجازة السيد المؤلف في قراءته الفصوص و منازل السائرين)

وأما صورة إجازتي في القراءة للفصوص و منازل السائرين و شرحيهما و هي هذه:

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين، و الصلاة على نبيه محمد و آله أجمعين.

أما بعد فقد قرأ عليّ السيد الإمام الهمام العالم الكامل قطب الموحدين (زبدة) المتبحرين كهف الحاج والمعتمرين المخصوص بعناية رب العالمين، السيد ركن الحق والملة والدين حيدر بن تاج الدين علي بادشاه الحسيني الأملي آدام الله ظله كتاب فصوص الحكم لمحيي الدين بن العربي قدس الله سره مع شرح للقيصري وكتاب منازل السائرين للشيخ أبي إسماعيل الهروي رحمة الله عليه مع شرح الفصوص لعفيف الدين التلمساني رحمة الله عليه، قراءة مرضية تشهد بفضله وفطنته، وكانت استفادتي منه أكثر من إفادتي له، وكان ذلك بالمشهد الشريف الغروي سلام الله على مشرفه، سلخ رجب المرجب من سنة ثلاث وخمسين وسبعمائة، وكتب الفقير إلى الله تعالى عبد الرحمن بن أحمد القدسي تجاوز الله عن سيئاته.

و بالجمله لم يكن وصولي وكشفي موقوفا على هذه الجملة بل كان وصولي سابقا على سلوكي لأنني كنت من المحبوبين لا من المحبين كما بيناه في أول المقدمة أن وصول المحبوب سابق على سلوكه كالأنبياء والأولياء وتابعيهم على قدم الصدق لقوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ [سورة الأنبياء: ١٠١].

وجرت كما جرت بعناية الله تعالى ومحض إشفاقه لا بالعمل ولا بالعلم، وقد بينت تفصيل ذلك و كلفيته في أول الفهرست بعد الخطبة فارجع إليه، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لو لا أن هدانا الله، وفيه أقول:

#### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٦

كانت لقلبي أهواء مفرقة فاستجمعت مذراتك العين أهوائي

فصار يحسدني من كنت أحسده و صرت مولى الورى مذ صرت مولائي

تركت للناس دنياهم و دينهم شغلا بذرك، يا ديني و دنياي

و أما البحث الثاني المتعلق بنسبة الأئمة (ع) فذلك أيضا من حيث الصورة والمعنى، أما من حيث المعنى فقد سبق ذكره قبل هذا مفصلا مرتبا، و أما من حيث الصورة فذلك يكون أولا من حيث التقرير «١٦٣» ثم في صورة الجدول، أما التقرير فترتبه إما أن يكون من آخرهم إلى أولهم، إلى آدم، وإما أن يكون من آدم إلى أن يصل إلى الآخر والأول أنسب، فنقول: محمد بن الحسن صاحب الزمان المنتظر المعروف بالمهدي (ع) بن علي النقي بن محمد التقي بن علي بن موسى الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين زين العابدين بن الإمام الشهيد

الحسين بن علي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم إلى آخره. وإما أن نأخذ من الحسين بن فاطمة الزهراء بنت محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بن أد بن أدد بن اليسع بن الهميسع بن سلامان بن قيدار بن إسماعيل (ع) بن إبراهيم (ع) بن تارخ بن ناخور بن ساروغ بن أرغو بن قالع بن عامر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح (ع) بن لمك بن متوشلخ بن اخنوق بن البارذ بن مهلائيل بن القينان بن انوش بن شيث بن آدم (ع). وهؤلاء أجداد محمد (ص) وآبائه (ع)، و محمد جدّهم، وآبائهم صلوات الله عليهم أجمعين وهم واحد وخمسون أباً طاهراً باهراً شريفاً كريماً، وكان منهم سبعة عشر نبياً، وسبعة عشر وصياً ولياً، وسبعة عشر ملكاً رئيساً، أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.

(١٦٣) قوله: أما من حيث الصورة (النسب) من حيث التقرير. راجع في نسب الأئمة والنبى (ع):

السيرة لابن هشام ج ١، ص ٣-١ و السيرة الحلبية ج ١، ص ٣١-٣ و السيرة لإسحق بن محمد الهمداني ج ١، ص ١١٢-١٨، و مروج الذهب ج ٢، ص ٣٦٥.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٧

وقد وردت أسماء النبي و هؤلاء الأئمة (ع) في التوراة بلسان العبرانية و قد نقل عنها بهذه العبارة: ميذميد: محمد المصطفى، إيليا: علي المرتضى، قيذور: الحسن المجتبي، إيريل: الحسين الشهيد، مشفور: زين العابدين، مشهور: محمد الباقر، مشموط: جعفر الصادق، ذو مرا: موسى الكاظم، هزاد: علي بن موسى الرضا، تيموزا: محمد التقى، يسطور: علي النقي، نوقش: الحسن العسكري، قريمونيا: محمد بن الحسن صاحب الزمان. صلوات الله عليهم أجمعين، هذا وجه، و بوجه آخر نقلنا من كتب المتقدمين بإسناد صحيح أن لكل صاحب شريعة كان اثنا عشر وصياً لا أزيد و لا أنقص و من جملة ذلك قول بعض العلماء بتقريره هذا:

### (بيان الشرائع الست و أنّ لكل صاحب شريعة كان اثنا عشر وصياً)

اعلم، أن أصحاب الشريعة من لدن آدم إلى محمد (ص) ستة، كل واحد منهم جاء بشريعة واحدة مدة فالأولة فاتحة و الآخرة خاتمة و ما بينهما ينسخ الأول الأخير لتعود الخاتمة فاتحة و الفاتحة خاتمة، و إلى ذلك أشار النبي (ص) باستدارة الزمان في قوله:

«إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله فيه السموات و الأرض» (١٦٤).

(١٦٤) قوله: و إلى ذلك أشار النبي (ص) باستدارة الزمان في قوله: قد استدار الخ.



## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٨

فالسنة، آدم، نوح، إبراهيم، موسى، عيسى، محمد صلوات الله عليهم أجمعين، وأنه لكل واحد منهم من الأوصياء المتواصلين به في الأزمنة المتباعدة والمتقاربة اثنا عشر وصيا يحفظون كلمته و يقيمون شريعته ما دام التكليف باقيا و الوصي هو الحجّة بعد ذلك النبي و هو الإمام الناطق بتأويل الكتاب، الصامت بحفظ الشريعة، و يقيم الحدود، و يسدّ الثغور، و تقتصر به يد الظالم عن الظلم، بكل ما يمكن منه.

فالشريعة الأولة الفاتحة بآدم (ع)، أوصياؤها اثنا عشر وصيا، و هم، شيت، هابيل، قينان، ميسم، شيسم، قادس، قيدوق، إتميخ، آيتوخ، إدريس، دينوخ، ناخوز.

أخرج الحديث مسلم في صحيحه ج ٣، ص ١٣٠٥ كتاب القسامة باب تغليظ تحريم الدماء و الأعراض و الأموال الحديث ٢٩ - (١٦٧٩).  
و أيضا أحمد بن حنبل في مسنده ج ٥، ص ٣٧، و ص ٧٣.  
و أيضا البيهقي ج ٥، ص ١٦٥ من كتاب الحج.

و تمام الحديث، على ما نقله مسلم بإسناده عن أبي بكرة عن النبي (ص) أنه قال:

إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات و الأرض، السنة اثنا عشر شهرا، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة و ذو الحجّة و المحرم و رجب شهر مضر الذي بين جمادي و شعبان، ثم قال: أي شهر هذا، قلنا: الله و رسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس ذا الحجّة؟ قلنا: بلى، قال: فأبي بلد هذا؟ قلنا: الله و رسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس بالبلدة؟

قلنا: بلى، قال: فأبي يوم هذا؟ قلنا: الله و رسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال: أليس يوم النحر؟ قلنا: بلى يا رسول الله! قال: فإن دماءكم و أموالكم و أعراضكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، و ستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم، فلا ترجعوا (ترجعوا) بعدي كفارا (ضلالا) يضرب بعضكم رقاب بعض، ألا ليبلغ الشاهد الغائب (منكم) فلعل بعض من يبلغه يكون أوعى له من بعض من سمعه.

و رواه أيضا الصدوق (رض) في الخصال ج ٢، ص ٤٨٦، الحديث ٦٢ بإسناده عن عبد الله بن عمر قال: نزلت هذه السورة: **إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ، عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) فِي أَوْسَطِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، فَعَرَفَ أَنَّهُ الْوَدَاعُ، فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ الْعُضْبَاءَ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُّ دَمٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ هَدْرٌ، إِلَى أَنْ قَالَ:**

يا أيها الناس إن الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق السموات و الأرضين، و إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق الله السموات و الأرض الحديث و الحديث طويل فراجع.

## تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٣٩

الشريعة الثانية لنوح (ع) و أوصياؤها اثنا عشر وصيا، و هم، سام، يافث، أرشخ، فرشخ، فايو، شالخ، هود، صالح، ديميخ، معدل، دريجا، هجان.

الشريعة الثالثة لإبراهيم (ع)، و أوصياؤها اثنا عشر وصيا و هم، إسماعيل، إسحاق، يعقوب، يوسف، ايلون، أيتم، أيوب،

زيتون، دانيال الأكبر، أينو، أناخا، ميدع.  
 الشريعة الرابعة لموسى (ع) وأوصياؤها اثنا عشر وصيا، وهم، يوشع، عروف، قيذوف، عزيز، أريسا، داود، سليمان،  
 أصف، اتواخ، منيفا، أرون، واعث.  
 الشريعة الخامسة لعيسى (ع) وأوصياؤها اثنا عشر وصيا، وهم، شمعون، عروف، قيذوف، عيسرو، أريسا، زكريا، يحيى،  
 اهدى، مشخا، طالوت، قش، استين، بحيرا.  
 الشريعة السادسة لمحمد (ص)، وأوصياؤها، اثنا عشر وصيا وهم، أمير المؤمنين علي، الحسن الزكي، الحسين الشهيد،  
 علي زين العابدين، محمد الباقر، جعفر الصادق، موسى الكاظم، علي بن موسى الرضا، محمد التقي، علي النقي، الحسن  
 العسكري، المهدي القائم محمد بن الحسن صاحب الزمان، و به ختمت الأوصياء، و عدتهم اثنان و سبعون وصيا لستة  
 أنبياء مرسلين.

هذا من حيث التقرير، و أما من حيث الجدول فهذه صورته «١٦٥»:

### (العدد اثنا عشر في العلويات و السفليات)

هذا آخر البحث الثاني من حيث التقرير و الجدول و غير ذلك.

(١٦٥) قوله: و أما من حيث الجدول.

أقول: هذا متن الجدول نأتي به تسهيلا للقراءة:

صورة الجدول:

هذه صورة الجداول المخصوصة بالنبي، و فاطمة، و الأئمة المعصومين من أهل بيته (ع) و أسمائهم، و ألقابهم، و كنيثهم، و أسماء آبائهم و  
 أمهاتهم، و مدة أعمارهم، و موضع قبورهم على ما ذهب إليه العلماء. [...]

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٠

و كائني بشخص صوفي سنيّ مسلسل بسلاسل التعصب و الجدل،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤١

محجوب بحجاب أهل التقليد و أرباب المقال، يقول لي: لم يخصّصون الشيعة أئمتهم بالاثني عشر اماما، و آية فائدة في  
 هذه الأعداد؟ و لم لا يكون أكثر و أقل؟، و أنا أقول له: أيها الصوفي المتعصب الجاهل، هذا التعجب منك إن كان على  
 هذا العدد خاصة بأنه عدد غريب ما وقع مثله في الوجود، فهذا غير موجه، لأن أعظم الأشياء و أجلها في العلويات  
 مترتب على هذا العدد مثل البروج، و في السفليات ساعات الليل و النهار و الشهور المترتبة عليهما، و كذلك أسباط بني  
 إسرائيل و نقباؤهم، و العيون الصادرة من عصا موسى (ع)، و غير ذلك مما لا نعرف نحن و لانت، لأن مخلوقات الله  
 ليست منحصرة، لا عندنا و لا عندك من الجزئيات دون الكلّيات. و إن كان على مطلق العدد، فهذا الاعتراض يرد على  
 كل واحد من الأعداد، لأن كثيرا من الأشياء، و هو واقع على اثنين اثنين، و على ثلاثة ثلاثة، و على أربعة أربعة، و  
 هكذا بالغا ما بلغ كما عرفته و ستعرفه إن شاء الله بعد هذا الكلام.

فلو اعترضت على كل واحد واحد منها لطلال عليك الزمان و ما حصل لك منه إلا تضييع الأيام و تصديق الأخوان، و هذا مثل أن تقول: لم كانت السموات سبعا أو تسعا، و الكواكب السيارة لم كانت سبعا، و البروج لم كانت اثني عشرة، و الجهات

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٢

لم كانت ستا، و البحور لم كانت سبعة، و الأرضون كذلك، و الشهر، لم كان ثلاثين يوما، و السنة لم كانت ثلاثمائة و ستين يوما، و أمثال ذلك إلى غير النهاية و كذلك فيما ورد في التسبيح و التهليل و التكبير مثل سبعين تسبيحا و أربعين تكبيرا أو ثلاثين تهليلا، و أربعة و ثلاثين تحميذا و غير ذلك من الأوضاع الشرعية و العرفية، بل يكفيك في هذا أن الموجودات واقعة على حكمة الله تعالى و إتقانه و إحكامه، و كل عدد له خصوصية و لوازم على ما هو عليه و ليس كل أحد مكلفا بمعرفته و لوازمه و إن كانت معرفته غير منهي عنها و لا محظورة، ذلك تقدير العزيز العليم.

### (أول من تكلم في طبيعة العدد في الموجودات)

و ذكر صاحب إخوان الصفا و قال: إن فيناغورس الحكيم و هو أول من تكلم في طبيعة العدد و قال: إن الموجودات واقعة بحسب طبيعة العدد، فمن عرف طبيعة العدد و أنواعه و خواصه أمكنه أن يعرف كمية أنواع الموجودات و أجناسها، و ما الحكمة في كميتها على ما هي عليه الآن و لم تكن أكثر من ذلك و لا أقل منه، و ذلك أن الباري جل و عز لما كان هو علة الموجودات و خالق المخلوقات و هو واحد بالحقيقة لم يكن من الحكمة أن تكون الأشياء شيئا واحدا من جميع الجهات بل و جب أن تكون واحدا بالهيولى كثيرا بالصورة و لم يكن من الحكمة أن تكون الأشياء كلها ثنائية و لا رباعية و لا أكثر من ذلك، و لا أقل بل كان الأحكم و الأنفس أن تكون على ما هي عليه من الأعداد و المقادير و كان ذلك في غاية الحكمة و ذلك أن من الأشياء ما هي ثنائية و منها ما هي ثلاثية و منها ما هي رباعية و منها مخمسات و مسدسات و معشرات، و ما زاد على ذلك بالغا ما بلغ، فالأشياء الثنائية مثل الهيولى و الصورة، و الجوهر و العرض و العلة و المعلول و البسيط و المركب و اللطيف و الكثيف و النير و المظلم و غير ذلك، و بالجملة في كل زوجين اثنين كما ذكر الله عز و جل:

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ [سورة الذاريات: ٤٩].

و أما الأشياء الثلاثية فمثل الأبعاد الثلاث التي هي الطول و العرض و العمق و مثل المقادير الثلاثة التي هي الخط و السطح و الجسم، و مثل الأزمان الثلاثة التي هي الماضي و المستقبل و الحال و غير ذلك، و بالجملة كل أمر ذي بال و بسط

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٣

و طرف، و أما الأشياء الرباعية فمثل الطبائع الأربع التي هي الحرارة و البرودة و الرطوبة و اليابوسة، و مثل الأركان الأربعة التي هي النار و الهواء و الماء و الأرض، و مثل أجزاء الزمان التي هي الربيع و الصيف و الشتاء و الخريف، و مثل الجهات الأربع التي هي الشرق و الغرب و الجنوب و الشمال و على هذا المثال إذا اعتبر وجد أشياء كثيرة مخمسات، مسدسات، و مسبعات بالغا ما بلغ، و هذا المقدار يكفيك للتنبه على حكمة الأعداد و خصوصياتها، و مع ذلك هذا الكلام يرجع إلى عدد الأنبياء (ع)، و أنهم لم انحصروا في مائة ألف نبي و أربعة و عشرين ألف نبي، و إلى عدد الأوصياء (ع) و أنهم لم كانوا منحصرين في مائة ألف وصي و أربعة و عشرين ألف وصي، و إلى عدد الرسل و أنهم لم كانوا مائة

و ثلاثة عشر رسولا و إلى أولي العزم و أنهم لم كانوا خمسة أو ستة أو سبعة على اختلاف الأقوال، و إلى سور القرآن أيضا أنها لم كانت مائة و أربع عشرة سورة و غير ذلك من عدد الملائكة و حملة العرش و الجنة و النار و الحور و القصور، و إلى الخلفاء الأربعة بعد النبي و إلى الماضين من بني العباس، و إلى الأئمة الأربعة المعلومة من الفقهاء الذين كانوا في زمانهم و بعدهم، و أمثال ذلك من الأعداد، و كذلك يرجع إليك، فإن عندك الأولياء و الأقطاب منحصرة في ثلاثمائة و ستة و خمسين عددا و هذا العدد ينقسم إلى ست طبقات كل طبقة عدد برأسها كالطبقة الأولى، فإنها ثلاثمائة و كالثانية فإنها أربعون و كالثالثة فإنها سبع، و كالرابعة فإنها خمس، و كالخامسة فإنها ثلاث، و كالسادسة فإنها فرد و هو القطب، و أنت لست بعالم بسبب ذلك و إن سألك عن تحقيقه عجزت عن الجواب عنه، غاية ما في الباب تقول هذه كلمة الله و ما نحن بعالمين بها، و هذا الجواب بعينه جواب الشيعة الذين أنت اعترضت عليهم في حق أئمتهم (ع) و أمثال هذه الاعتراضات ليست بجيدة و لا مستحسنة عند العقلاء فإنها إقرار بالجهل و دليل على قلة العقل لأنها اعتراضات من غير فائدة تحتها، و كل كلام يكون خاليا عن الفائدة فهو ليس بكلام في الحقيقة.

### (نظرية أهل التوحيد في عدد الأئمة (ع))

و إذا عرفت هذا فاعلم أن لأرباب التحقيق الذين هم أهل التوحيد في هذا

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٤

المقام أعني في عدد الأئمة و الأقطاب و غيرهم نظر شريف و فكر دقيق و هو أنهم قالوا إنا قد طابقتنا عالم الصورة بعالم المعنى، و كذلك عالم الآفاق بالأنفس، فما وجدنا شيئا يكون في عالم الصورة و لا يكون في عالم المعنى، و حينئذ لما وجدنا في الصورة الأفلاك و الكواكب السبعة و البروج الاثني عشر و العناصر الأربعة و المواليد الثلاثة التي بها قوام هذا العالم، حكمنا بأنه يجب أن يكون في عالم المعنى كذلك ليكون التطابق صحيحا، و النص الوارد فيه واقعا، فالأفلاك التسعة في عالم المعنى: النبي المطلق و الولي المطلق و سبعة من الأنبياء الكبار الذين هم:

آدم، و نوح، و إبراهيم، و داود، و موسى، و عيسى، و محمد (ص) لأن قيام عالم المعنى ليس إلا بهم، لأنهم أقطاب العالم بالأصالة، و الذين على قدمهم بالنيابة، و الكواكب السبعة: الأقطاب السبعة الذين عليهم العالم المعنوي بمثابة هؤلاء السبعة من الأنبياء و البروج الاثنا عشر: الأئمة الاثنا عشر الدائرة فيها هؤلاء السبعة من الأقطاب، لأن دوران الأنبياء و الأقطاب لا يكون إلا على أبراج الأولياء و الأئمة، كتقديم (لتقديم) الولاية على النبوة، و شرف الولاية عليها كما قررناه مرارا، و نقررّه إن شاء الله، و هذا ليس بشرف الولي على النبي لأن التابع قط لا يكون أشرف من المتبوع من حيث هو تابع، و قد سبق هذا البحث مفصلا.

و العناصر الأربعة، الأوتاد الأربعة التي على أطراف العالم من اليمين و اليسار و الخلف و القدام، و المواليد الثلاثة، الأنواع الثلاثة من الإنسان و الجن و الملك، أو الولي و النبي و الرسول، و الجهات الست، المراتب الست الإلهية الوجودية، أو الشرائع الست المذكورة، أو الأيام الستة المعلومة. و الأقاليم السبعة: الرجال السبعة الداخلة في تقسيم الطبقات الست المذكورة. هذا بالنسبة إلى الآفاق و أما بالنسبة إلى الأنفس فالأفلاك التسعة: الدماغ و الصدر و الطحال، و الكبد و المرارة و القلب و الكلية و الفرج و الري.

و الكواكب السبعة: النفس الحيوانية و النفس اللوامة و النفس الملهمة، و النفس المطمئنة، و العقل بالملكة، و العقل بالفعل و العقل المستفاد. و الأقاليم السبعة: الرأس و اليدين و البطن و الظهر و الرجلان، و البروج الاثنا عشرة، الحواس

العشر و قوتاً الشهوة و الغضب.

و الجهات الأربع: القوى الجاذبة، و الماسكة، و الهاضمة، و الدافعة، و العناصر الأربعة:  
الحرارة و البرودة و الرطوبة و اليبوسة، أو الصفراء و السوداء و الدم و البلغم، و المواليث الثلاثة:  
الروح النباتية و الحيوانية و النفسانية اللواتي في الكبد و القلب و الدماغ. و سيجيء بيان  
تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٥

هذين العالمين و تطبيق هاتين الصورتين في المقدمة الثانية أبسط من ذلك مطابقاً لقوله تعالى:  
سُنِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ [سورة فصلت: ٥٣].

لكن قبل الوصول إلى تلك المقدمة و الشروع في ذلك التطبيق لا بد لك من ضرب مثال في هذا الباب و وضع دائرتين  
مشملمتين على هذين العالمين أعني الأفاق و الأنفس بحيث لا يبقى لك في هذا المعنى إشكال و تعرف مقام الأقطاب  
السبعة فيها، و مقام الأئمة الإثني عشر كذلك، لأن الشيء إذا صعب إدراكه على العقل من حيث التعقل ليس هناك أنسب  
من الأشكال الحسية ليتوصل بها العقل و هو حينئذ إلى المطلوب سريعاً، و من هنا اشتمل القرآن على ضرب مثال في  
أكثر المواضع لقوله تعالى:

وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبِهَا لِلنَّاسِ وَ مَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ [سورة العنكبوت: ٤٣].  
و لقوله:

وَ لَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ [سورة الزمر: ٢٧].

### (رئيس المعارف الثلاث: معرفة الحق، معرفة الأفاق، معرفة الأنفس)

و لا بد لنا في هذا المثال و الدائرة من تقديم ضابطة كلية تكون معيناً لك في فهم هذا المعنى فنقول:  
اعلم، أنه قد سبق في أول المقدمة أن رئيس المعارف كلها ثلاثة، معرفة الحق تعالى، و معرفة العالم المسمى بالأفاق، و  
معرفة الإنسان المسمى بالأنفس، لأن كل من حصل له هذه المعارف الثلاث فقد حصل له جميع المعارف الإلهية على  
حسب طبقاتها، و جميع المعارف الكونية من الملك و الملكوت و الجبروت، و تحصيل هذه المعارف بدون تطبيق  
الأفاق بالأنفس مستحيل ممتنع كما أشرنا إليه

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٦

و تمسكنا فيه بقوله تعالى:

قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [سورة القصص: ٤٩].

لأن الكتاب الأول الأفاق و الثاني الأنفس، و الحاصل منهما مشاهدة الحق على ما هو عليه في نفس الأمر لقول الإمام (ع):  
لقد تجلى الله لعباده في كتابه و لكن لا تبصرون [انظر التعليقة ١٢].

و هذا التطابق يحتاج إلى علم جم جامع للعلوم الظاهرة و الباطنة، أو إلى كشف كامل جامع للكشف الصوري و المعنوي،  
أو إلى صحبة نبي كامل، أو إمام معصوم، أو إلى صحبة من يكون على قدمهم، و نحن بعناية الله تعالى و حسن توفيقه  
قد وضعنا لك دائرتين معتبرتين، الأولى مشتملة على الآفاقي و ما يتعلق به من العوالم صورة و معنى، و الثانية على  
الأنفسي و ما يتعلق به من المراتب صورة و معنى، و قد بينا فيهما مراتب الأنبياء و الأقطاب و الأقاليم و البروج و  
الكواكب و الأئمة و الأوصياء على أحسن الوجوه، فخذ بقدر استعدادك منهما ما شئت فإنهما يعطيان لك ما أردت، و ما

ذلك على الله بعزیز.

ثم اعلم، أنه ليس كلامنا في هؤلاء الأئمة (ع) و تعيين مراتبهم و تحقيق منازلهم من حيث إنهم أجدادنا أو أئمتنا، بل من حيث إن في الواقع كذلك و يعلم هذا من سر عالم المثال و ما فيه من العجائب. و كلام ابن عباس رضي الله عنه: أن في تلك العوالم ابن عباس مثلي. و من هذا قيل إن كل ماله وجود في العالم الحسي هو في العالم المثالي دون العكس.

و لذلك قال أرباب الشهود: إن العالم الحسي بالنسبة إلى العالم المثالي كحلقة ملقاة في ابتداء لا نهاية لها. و مع ذلك إن لم تقبل قولنا مع هذه الدلائل كلها و تتوهم أن هذا من قبيل العصبية و المذهب، فيجب عليك أن تعرف أن أكثر المشايخ من أرباب التصوف أشاروا إلى هذا كالشيخ الكامل سعد الدين الحموي قدس الله سره في تصانيفه،

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٧

و الشيخ الكامل صدر الدين القونوي قدس الله سره في تصانيفه، و كالشيخ الأعظم محيي الدين الأعرابي قدس الله روحه العزیزة فإنه ذكر في فتوحاته بعد تشكيل الأفلاك و شكل فلك الأطلس و فلك المكوكب و ما عليه من الصور، و شكل أرض المحشر و شكل الجنة و النار و شكل الدنيا و الآخرة، و شكل العالم كله، و شكل العرش و الكرسي و ما يتعلق بهما، شكل الفلك الأطلس و البروج و الجنات، و شجرة طوبى، و سطح الفلك المكوكب و عين فيه شكل البروج المذكورة و حصر كل واحدة منها بملك يكون قيام أهل الجنة بهم كما أن قيام أهل الدنيا بالبروج المعلومة و سيرانها، و قال: إن الشيعة من هذا قالوا بالأئمة الإثني عشر، و ما يشعرون أن الأئمة ليسوا (هؤلاء الملائكة)، بل الأئمة الاثنا عشر يأخذون منهم الفيض، و على جميع التقادير قال بهم و نسب قيام الدنيا إليهم كما نسب قيام الجنة إلى تلك الملائك، و الكل موافق لدعوانا، و أول ذلك الفصل و هو الفصل من المجلد الخامس «١٦٦» قوله:

اعلم أن الله خلق في جوف هذا الكرسي الذي ذكرناه جسما شفافا مستديرا قسّمه اثني عشر قسما سمى الأقسام بروجاً و هي التي أقسم بها لنا في كتابه فقال:

و السّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ [سورة البروج: ١].

و أسكن كل برج منها ملكاً لأهل الجنة كالعناصر لأهل الدنيا فهم ما بين مائي و ترابي و هوائي و ناري و عن هؤلاء يتكوّن في الجنّات ما يتكوّن، و يستحيل فيها ما يستحيل و يفسد ما يفسد، أعني يفسد بتغيّر نظامه إلى أمر آخر ما هو الفساد المذموم المستخبث، فهذا معنى يفسد فلا تتوهم، و من هذا قالت الإمامية باثني عشر إماماً، فإن هؤلاء الملائكة أئمة العالم الذي تحت إحاطتهم، و من كون هؤلاء الاثني عشر لا يتغيرون عن منازلهم لذلك قالت الإمامية بعصمة الأئمة، لكنهم لا يشعرون أن الإمداد يأتي إليهم من هذا المكان و إذا سعدوا سرت أرواحهم في هذه المعارج بعد الفصل و القضاء، إلى قوله: و جعل لكل نائب من هؤلاء الأملاك الاثني عشر، في كل برج ملكه إياه ثلاثون خزانة تحتوي كل خزانة منها على علوم شتى يهبون

(١٦٦) قوله: و أول ذلك الفصل الخ.

الفتوحات المكيّة ج ٣، ص ٤٣٣، عنوان الفصل هكذا: فصل ثالث في الفلك الأطلس و البروج و الجنات و شجرة طوبى و سطح الفلك

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٨

منها لمن نزل بهم عن قدر ما تعطيه رتبة هذا النازل و هي الخزائن التي قال الله تعالى فيها: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ** [سورة الحجر: ٢١]. إلى قوله: و العلوم الحاصلة من هذه الخزائن الإلهية هي ما يظهر في عالم الأركان من التأثيرات بل ما يظهر من مقعر فلك الكواكب الثابتة إلى الأرض، و جعل لهؤلاء الاثني عشر نظرا في الجنات و أهلها و ما فيها مخلصا من غير حجاب فما يظهر في الجنان من حكم هؤلاء الاثني عشر بنفوسهم تشريفا لأهل الجنة.

فالشيعية يقولون إن هؤلاء الملائكة التي ذكر الشيخ، و هم أرواح هؤلاء الأئمة و ملكوتها مطابقا للملك و عالم الشهادة، و الدنيا و الآخرة قائمتان بهم و بأجدادهم الذي ورد فيه: لولاك لما خلقت الأفلاك (١٦٧).

(١٦٧) قوله: فالشيعية يقولون إن هؤلاء الملائكة التي ذكر الشيخ، و هم أرواح هؤلاء الأئمة إلى أن قال: الذي ورد فيه: لولاك لما خلقت الأفلاك.

أقول: و هو حديث قدسي مشهور، و ذكر محيي الدين بن عربي في الفتوحات ج ٢، ص ٣٠ (الطبعة الجديدة) بهذا التعبير: إن الله يقول:

لولاك يا محمد! ما خلقت سماء و لا أرضا و لا الجنة و لا نارا.

و نذكر هنا أحاديث في مضمونه مزيدا للفائدة:

(أ) روي في الأحاديث القدسية عن الله تعالى خطابا لرسوله (ص): عدي! خلقت الأشياء لأجلك و خلقتك لأجلي.

(ب) علل الشرائع ص ١٧٤، باب ١٣٩، الحديث ١، و البحار عن معاني الأخبار ص ١١، الحديث ١٣، ج ١٥ محمد بن علي الصدوق بإسناده عن محمد بن حرب الهذلي عن الصادق (ع) قال:

إن محمد و عليا كانا نورا بين يدي الله قبل خلق الخلق بألفي عام، و إن الملائكة لما رأت ذلك النور، رأت له أصلا قد انشعب منه شعاع لامع، فقالوا: إلهنا و سيدنا: ما هذا النور؟ فأوحى الله إليهم:

هذا نور من نوري أصله نبوة، و فرعه إمامة، أما النبوة فلمحمد عدي و رسولي، و أما الإمامة فلعلي حجتي و وليي، و لولاهما ما خلقت خلقي.

(ج) المحدث الجليل الحر العاملي في كتابه الجواهر السنوية ص ٢٢٦ عن الخوارزمي في كتابه المناقب بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله (ص): لما خلق الله آدم و نفخ فيه من

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٤٩

روحه عطس آدم فقال: الحمد لله، فقال الله: حمدني عبد و عزتي و جلالتي لولا عبدان أريد أن أخلقهما في دار الدنيا ما خلقتك، قال: يا رب أ

يكونان مني؟ قال: نعم يا آدم، ارفع رأسك فانظر، فرفع رأسه فإذا على العرش: لا إله إلا الله، محمد نبي الرحمة، وعلي مقيم الحجة الحديث.

(د) في كمال الدين للصدوق رحمه الله، الباب الثالث والعشرون في نص الله تبارك وتعالى على القائم (عج) ص ٣٦٧.

روى بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروي (في حديث طويل) عن علي بن موسى الرضا، عن آبائه (ع) عن النبي (ص)، قال: يا علي: لو لا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الأرض الحديث.

(هـ) في عيون أخبار الرضا (ع) للصدوق عليه الرحمة ج ١، ص ٣٠٧، الحديث ٦٧، بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروي عن مولانا الرضا (ع) في حديث في بيان المراد من الشجرة التي أكل منها آدم، قال: قلت للرضا (ع): يا بن رسول الله أخبرني عن الشجرة التي أكل منها آدم و حواء ما كانت؟ فقد اختلف الناس فيها، فمنهم من يروي أنها الحنطة، ومنهم من يروي أنها العنب، ومنهم من يروي أنها شجرة الحسد، فقال (ع): يا أبا الصلت إن شجرة الجنة تحمل أنواعا فكانت شجرة الحنطة وفيها عنب وليست كشجرة الدنيا وإن آدم لما أكرمه الله تعالى ذكره بإسجاد ملائكته و بإدخاله الجنة، قال، في نفسه: هل خلق الله بشرا أفضل مني؟ فعلم الله عز وجل ما وقع في نفسه، فناداه ارفع رأسك يا آدم وانظر إلى ساق العرش، فرفع آدم رأسه فنظر إلى ساق العرش فوجد عليه مكتوبا: لا إله إلا الله، محمد رسول الله (ص)، وعلي بن أبي طالب (ع) أمير المؤمنين، وزوجته سيده نساء العالمين والحسن والحسين سيدي شباب أهل الجنة، فقال آدم (ع): يا رب من هؤلاء؟ فقال عز وجل:

هؤلاء من ذريتك وهم خير منك ومن جميع خلقي، ولولاهم ما خلقتك ولا خلقت الجنة والنار ولا السماء والأرض. الحديث.

أقول فراجع الحديث وتأمل فيه بالدقة والتحقيق وفيه معارف تنكشف لك إن شاء الله، منها، يعلم معنى تركه الأولى ومصدق ما هو الأولى وخلافه، ونظائر الحديث أيضا كثيرة في الروايات.

(و) في البحار ج ١٥، ص ٢٩، الحديث ٤٨ عن كتاب الأنوار للشيخ أبي الحسن البكري أستاذ الشهيد الثاني قدس الله روحيهما في حديث طويل عن أمير المؤمنين قال: قال الله تعالى (خطابا للقلم): يا قلم فلولا ما خلقت خلقي إلا لأجله فهو بشير ونذير، وشفيع وحبیب، فعند ذلك انشق القلم من حلوة ذكر محمد (ص) الحديث.

(ز) قال القاضي نظام الدين المتوفى ٦٧٨ خلال قصيدته:

لأجل جدكم الأفلاك قد خلقت      لولاه ما اقتضت الأقدار تكويننا

قال العلامة الأميني صاحب الغدير في كتابه الغدير ج ٥، ص ٤٣٥، بعد ذكره الشعر المذكور:

أشار إلى ما أخرجه الحاكم و صححه في (المستدرک) ٢ ص ٦١٥ عن ابن عباس رضي الله عنهما

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٠

وهاهنا أبحاث ستعرفها عند بحث النبوة، والرسالة والولاية، والغرض حاصل بهذا المقدار وإذا تحققت هذه الضابطة الكلية، فارجع بجميع قلبك وخاطرك إلى مطالعة الدائرتين المذكورتين المعبر عنهما بالدائرة الآفاقية والأنفسية اللتين هذه صورتها (١٦٨):



قال: أوحى الله إلى عيسى (ع):

يا عيسى! آمن بمحمد وأمر من أدركه من أمته أن يؤمنوا به، فلولا محمد ما خلقت آدم، ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، فسكن.  
و ذكره السبكي في (شفاء السقام) ص ١٢١، وكذلك الزرقاني في شرح المواهب ١، ص ٤٤.  
وأخرج الحاكم بعده حديثاً، و لفظه:

قال رسول الله (ص): لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب! أسألك بحق محمد لما غفرت لي، فقال الله: يا آدم! وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه؟ قال: يا رب! لأنك لما خلقتني بيدك و نفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك فقال الله:  
صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إلي، ادعني بحقه فقد غفرت لك، و لولا محمد ما خلقتك.

وأخرجه البيهقي في (دلائل النبوة) و الطبراني في المعجم الصغير، و السهودي في وفاء الوفاء ص ٤١٩، و القسطلاني في المواهب اللدنية، و الزرقاني في شرحه ١، ص ٤٤، و الغرامي في فرقان القرآن ص ١١٧.

(١٦٨) قوله: فارجع بجميع قلبك و خاطرك إلى مطالعة الدائرتين المذكورتين المعبرتين عنهما بالدائرة الأفقية و الأنفسية.

أقول: لما كانت القراءة و المطالعة مشكلة أو صعبة تقدم لكم متن الدائرتين زيادة في الفائدة و سهولة في القراءة و المطالعة، و المتن هكذا:  
هذه صورة الدائرة الأفقية تطبيقاً بالأقطاب و الأئمة، صورة و معنى بحكم قوله تعالى:

**سَتْرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ الْآيَةُ [سورة فصلت، الآية: ٥٣].**

كليات هذه العوالم أربعة:

(الجبروت، الملكوت، الإنسان، الملك) بحكم الأسماء التي هي: الأول، و الآخر، و الظاهر، و الباطن.

القطب العالم، الأرض الإنسان، الهواء الحيوان، الماء النبات، النار المعدن.

الجنوب الوجد الأول، الشمال الوجد الثالث، المشرق الوجد الرابع، المغرب الوجد الثاني.

الحمل المرتضى، الثور الحسن، الجوزاء الحسين، السرطان السجاد، الأسد الباقر، السنبل الصادق، الميزان الكاظم، العقرب الرضا، القوس التقي، الجدي النقي، الدلو

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥١

العسكري، الحوت المهدي.

النبوي المطلق: مظهر الحي، و العقل الأول عبارة عنه.

الولي المطلق: مظهر العلم، و النفس الكلية عبارة عنه.

صورة الأقطاب السبعة:

القطب الأول: آدم مظهر الاسم القادر لأن القدرة بعد العلم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٢

القطب الثاني: نوح مظهر الاسم المرید لأن الإرادة بعد القدرة.  
القطب الثالث: إبراهيم مظهر الاسم المتكلم لأن الكلام بعد الإرادة.  
القطب الرابع: داود مظهر الاسم السميع لأن الاستماع بعد التكلم.  
القطب الخامس: موسى مظهر الاسم البصير لأن الرؤية بعد السمع.  
القطب السادس: عيسى مظهر الاسم الجواد لأن الجود بعد الرؤية.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٣

القطب السابع: محمد مظهر الاسم المقسط لأن القسط بعد الجود.  
صورة الطوائف السبعة:  
طائفة الإقليم الأول يتعلّق بالقطب الأول و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم الثاني يتعلّق بالقطب الثاني و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم الثالث يتعلّق بالقطب الثالث و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم الرابع يتعلّق بالقطب الرابع و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم الخامس يتعلّق بالقطب الخامس و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم السادس يتعلّق بالقطب السادس و الذي على قدمه.  
طائفة الإقليم السابع يتعلّق بالقطب السابع و الذي على قدمه.  
فلك الأفلاك مظهر الرحمن و العرش عبارة عنه.  
فلك البروج مظهر الرحيم و الكرسي عبارة عنه.  
صورة الأفلاك السبعة:

فلك زحل، مظهر الاسم الرّازق و لهذا خصّ بالزّارع و أمثالهم.  
فلك المشتري، مظهر الاسم العليم و لهذا خصّ بأرباب العلم و أمثالهم.  
فلك المريخ، مظهر القهّار و لهذا خصّ بالأمرء و أشباههم.  
فلك الشّمس، مظهر الاسم النّور و لهذا خصّ بالسلاطين و أقرانهم.  
فلك الزّهرة، مظهر الاسم المصوّر و لهذا خصّ بأرباب الطرب و أمثالهم.

فلك عطارد، مظهر الباري و لهذا خصّ بالحساب و الكتاب، و أمثالهم.  
فلك القمر، مظهر الخالق و لهذا خصّ بالتصوير و الأشكال.

صورة الأقاليم السبعة:

الإقليم الأوّل، يتعلّق بزحل و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم الثاني، يتعلّق بالمشترى و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم الثالث، يتعلّق بالمريخ و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم الرابع، يتعلّق بالشّمس و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم الخامس، يتعلّق بالزهرة و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم السادس، يتعلّق بعطارد و يعرف ذلك من أهله.  
الإقليم السابع، يتعلّق بالقمر و يعرف ذلك من أهله.

و هذه صورة الدائرة الأنفسية تطبيقاً بالأقطاب و الأئمة صورة و معنى بحكم قوله تعالى:

**اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا مِّنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا [سورة  
الإسراء، الآية: ١٤].**

كليات هذه العوالم أربع: بحكم التطابق الأنفسي مطابقاً لقوله: **اقْرَأْ كِتَابَكَ الْآيَةَ (الرُّوحُ الْجَزْئِي، الْعَقْلُ الْجَزْئِي، الْقَلْبُ الصُّورِي،  
الْبَدَنُ الْحَسِّي).**

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٤

الخليفة الإنسان، الحرارة الدم، البرودة الصّفراء، الرطوبة البلغم، اليبوسة السوداء.

القدام الجاذبة، الشمال الماسكة، الخلف الهاضمة، الميمين الدافعة.

الحمل الخيال، الثور الوهم، الجوزاء الحس المشترك.

السّرطان المفكرة، الأسد الحافظة، السنبلة الباصرة، الميزان السّامعة، العقرب الذائقة، القوس الشّامة، الجدي اللامسة، الدلو الغضبية، الحوت  
الشّهوية.

فلك الأفلاك: الدماغ لأنّه بمثابة في الإنسان.

فلك البروج: الصدر لأنّه بمثابة في الإنسان.

صورة الأفلاك السبعة:

فلك زحل: الطحال لأنّه بمثابة في الإنسان.

فلك المشترى: الكبد لأنّه بمثابة في الإنسان.

فلك المريخ: المرارة لأنها بمثابة في الإنسان.

فلك الشّمس: القلب لأنّه بمثابة في الإنسان.

فلك الزهرة: الكلية لأنها بمثابة في الإنسان.

فلك عطارد: الفرح لأنه بمثابة في الإنسان.

فلك القمر .... لأنه بمثابة في الإنسان.

صورة الأقاليم السبعة:

الإقليم الأول: الرأس لأنه بمثابة في الإنسان.

الإقليم الثاني اليد اليمنى لأنها بمثابة في الإنسان.

الإقليم الثالث اليد اليسرى لأنها بمثابة في الإنسان.

الإقليم الرابع البطن لأنه بمثابة في الإنسان.

الإقليم الخامس الظهر لأنه بمثابة في الإنسان.

الإقليم السادس الرجل اليمنى لأنها بمثابة في الإنسان.

الإقليم السابع الرجل اليسرى لأنها بمثابة في الإنسان.

العقل الجزئي مظهر الاسم الحي الذي بمثابة العقل الكلي.

الروح الجزئي مظهر العليم الذي بمثابة الروح الكلي.

صورة الأرواح السبعة:

النفس الحيوانية مظهر الاسم القادر الذي بمثابة آدم.

النفس اللوامة مظهر الاسم المريد الذي بمثابة نوح.

النفس الملهمة مظهر الاسم المتكلم الذي بمثابة إبراهيم.

النفس المطمئنة مظهر الاسم السميع الذي بمثابة داود.

العقل بالملكة مظهر الاسم البصير الذي بمثابة موسى.

العقل بالفعل مظهر الاسم الجواد الذي بمثابة عيسى.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٥

#### (الأحاديث الواردة فيهم و عددهم و أسمائهم (ع))

هذا آخر ما أردنا بيانه في هذه الدوائر و الجداول من بحث الأقطاب السبعة و الأئمة الاثني عشر عقلا و حسا و كشفا و شهودا.

و أما من حيث النقل الوارد فيهم اسما و كنية و عددا و غير ذلك من الدلالات و العلامات الدالة على فضيلتهم، فالذي روى عن النبي (ص) أنه قال لابنه الحسين بن علي (ع):

«إن ابني هذا إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة تسعة، تاسعهم قائمهم حجة ابن حجة أخو حجة أبو حجج تسع» (١٦٩).

و روي عن سلمان الفارسي رحمة الله عليه بالإسناد الصحيح البالغ حد التواتر أنه قال:

كنت بين يدي رسول الله (ص) و هو مريض، فدخلت علينا فاطمة (ع)، فبكت و قالت: يا رسول الله! أخشى الضيعة بعدك، فقال: يا فاطمة: أما علمت أن

العقل المستفاد مظهر الاسم المقسط الذي بمثابة محمد.

صورة العلوم السبعة:

العلوم الضرورية من اقتضاء النفس الحيوانية التي هي بمثابة القطب في العالم.

العلوم النظرية من اقتضاء النفس اللوامة التي هي بمثابة القطب في العالم.

العلوم الإلهامية من اقتضاء النفس الملهمة التي هي بمثابة القطب في العالم.

العلوم الحكمية من اقتضاء (النفس) المطمئنة التي هي بمثابة القطب في العالم.

العلوم الدنيوية من اقتضاء العقل بالفعل التي هي بمثابة القطب في العالم.

العلوم الإلهية من اقتضاء العقل المستفاد التي هي بمثابة القطب.

(١٦٩) قوله: روي عن النبي (ص) أنه قال لابنه الحسين بن علي (ع).

أقول: اعلم أن تنصيب رسول الله (ص) بأن خلفاءه وأوصيائه بعده اثنا عشرة، وأنهم علي بن أبي طالب، والحسن بن علي، والحسين بن علي، و تسعة من ذرية الحسين (ع)، و تنصيبه أيضا بأسمائهم (ع) كلها، أمر معروف بين الفريقين ورواه متواترا بأسناد كثيرة وبألفاظ مختلفة، وإن شئت فلاحظ:

كتاب بحار الأنوار ج ٣، باب ٨، ص ٢٤٩ باب أن الأئمة من ذرية الحسين (ع)، و أيضا فيه ج ٣٦ أبواب ٤٠-٤٨، ص ١٩٢-٤١٨.

و كتاب إحقاق الحق وملحقاته مجلد ٥، ص ٣٢-٣٨ و أيضا ج ٤، ص ٨٧-٨٠، و أيضا ج ١٣، ص ١-٧٤.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٦

الله حتم الفناء على جميع خلقه، و أن الله اطلع على الأرض فاختار منها أباك، ثم اطلع ثانيا و اختار منها زوجك و أمرني أن أتخذه ليا و وزيرا، و أن أجعله خليفتي في أمّتي، فأبوك خير الأنبياء، و بعلك خير الأوصياء، و أنت أول من يلحق بي من أهل بيتي، ثم أطلع ثالثة فاختارك و ولدك، و أنت سيّدة النساء، و الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنة، و ابنا بعلك أوصيائي إلى يوم القيامة، و الأوصياء بعدي علي و الحسن و الحسين ثم تسعة من ولد الحسين «(١٧٠)».

و روي عن جابر بن عبد الله أيضا أنه قال «(١٧١)»: لما نزل قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ، قلت: يا رسول الله عرفنا الله و رسوله فمن أولي الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟ فقال (ص): هم خلفائي يا جابر، و أئمة المسلمين بعدي أولهم علي بن أبي طالب

(١٧٠) قوله: و روي عن سلمان الفارسي (رض).

رواه الصدوق في كتابه كمال الدين، الباب الرابع و العشرون الحديث ١٠، ص ٣٧٧، ج ١.

(١٧١) قوله: و روي عن جابر بن عبد الله أيضا.

رواه الصدوق (رض) في كتابه كمال الدين ج ١ الباب الثالث و العشرون الحديث ٣، ص ٣٦٥ بإسناده عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سمعت

جابر بن عبد الله الأنصاري يقول: لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيَّ نَبِيَّهِ (ص):

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ [سورة النساء، الآية: ٥٩].**

قلت: يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن أولو الأمر الذين قرن الله طاعتهم بطاعتك؟ فقال (ع):

هم خلفائي يا جابر، وأئمة المسلمين من بعدي، أولهم علي بن أبي طالب ثم الحسن و (ثم) الحسين و علي بن الحسين ثم محمد بن علي المعروف في التوراة بالباقر، وستدركه يا جابر، فإذا لقيته فأقرأه مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم موسى بن جعفر، ثم علي بن موسى، ثم محمد بن علي، ثم علي بن محمد، ثم الحسن بن علي، ثم سمِّي و كنيِّي حجة الله في أرضه، و بقيته في عبادته ابن الحسن بن علي، ذاك الذي يفتح الله - تعالى ذكره - على يديه مشارق الأرض و مغاربها، ذاك الذي يغيب عن شيعته و أوليائه غيبته (غيبية)، لا يثبت فيها على القول بإمامته إلا من امتحن الله قلبه للإيمان.

قال جابر: فقلت له: يا رسول الله فهل يقع لشيعته الانتفاع به في غيبته؟ فقال (ص) أي و الذي بعثني بالنبوة إنهم يستضيئون بنوره و ينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس و إن تجللتها سحب يا جابر، هذا من مكنون سر الله و مخزون علم الله فاكتمه إلا عن أهله. الحديث.

رواه أيضا المجلسي في البحار ج ٣٦، باب ٤١ باب نصوص الرسول (ص) على الأئمة (ع) ص ٢٤٩ فراجع الباب ففيه أحاديث كثيرة.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٧

ثم الحسن، ثم الحسين، ثم عدت تسعة من ولد الحسين بأسمائهم. و الأخبار في ذلك كثيرة، هذا بالنسبة إليهم مجموعهم، بقدر هذا المقام.

فأما بالنسبة إلى أمير المؤمنين خاصة فأول ذلك ما رواه أخطب خوارزم عن ابن عباس قال «(١٧٢)»:

قال رسول الله (ص): لو أن الرياض أقلام، و البحر مداد، و الجن حساب و الإنس كتاب، ما أحصوا فضائل علي بن أبي طالب.

و من وصفه النبي بمثل ذلك كيف يمكن التعبير عن وصف فضائله.

و قال بعض الفضلاء، و قد سئل عن فضائله (ع) فقال: ما أقول في شخص أخفى أعداؤه فضائله حسدا له، و أخفى أوليائه فضائله خوفا و حذرا، و ظهر فيما بين هذين فضائل طبقت الشرق و الغرب.

و روى أخطب خوارزم عن جابر أنه قال «(١٧٣)»:

(١٧٢) قوله: فأول ذلك ما رواه أخطب خوارزم الخ.

انظر في مصادر الحديث بأسانيد مختلفة و عبارات متفرقة إحقاق الحق و ملحقاته ج ٤، ص ٣٨٩ الحديث الأول من الأحاديث الجامعة و

فيه: و في كتاب أنوار إرشاد الأمة (مخطوط) ما لفظه:

قال الشافعي:

يقولون لي قل في علي مدائح      فإن أنا لم أفعل يقولوا معاند

إلى أن قال:

فلو أن ماء السبعة الأبحر التي      خلقن مدادا و السماوات كاغذ

و أشجار أرض الله أقلام كاتب      إذا الخط أفناهن عدن عوائد

و كان جميع الجن و الإنس كتبا      إذا كل منهم واحد قام واحد

و راموا جميعا منقبا اثر منقب      لما خط من تلك المناقب واحد

و قال العوفي:

و لو كانت الأجام كل بأسرها      تقطع أقلاما و تبرى و تحضر

و كانت سماء الله و الأرض كاغذا      و كانت بأمر الله تطوى و تنشر

و كان جميع الإنس و الجن كتبا      و كان مداد القوم سبعة أبحر

لكلت أياديهم و غار مدادهم و لم يعط عشر العشر من فضل حيدر

فلاحظ أيضا فيه ج ١٥، ص ٦٠٩ الحديث الثاني.

[.....]

(١٧٣) قوله: و روى أخطب خوارزم عن جابر الخ.

انظر في مصادر الحديث كتاب إحقاق الحق و ملحقاته ج ٥، ص ١٢٩، الحديث التاسع عشر و المائة و ج ١٥، ص ٦٠٧، الفصل الثالث في مستدرك الأحاديث الجامعة، الحديث الأول.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٨

قال رسول الله (ص): إن الله تعالى جعل لأخي علي فضائل لا تحصى كثرة، فمن ذكر فضيلة من فضائله مقراً بها غفر الله له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر، و من كتب فضيلة من فضائله لم تزل الملائكة تستغفر له ما بقي لتلك الكتابة رسم، و من استمع لفضيلة من فضائله غفر الله له الذنوب التي اكتسبها بالاستماع، و من نظر إلى كتاب من فضائله غفر الله له الذنوب التي التبسها بالنظر، ثم قال النظر إلى علي بن أبي طالب عبادة، و لا يقبل الله إيمان عبد إلا بولايته و البراءة من أعدائه.

و هذا على سبيل الإجمال فيه و فيهم (ع).

و أما على سبيل التفصيل فقد ذكر الشيخ الأعظم جمال الدين بن المطهر قدس الله روحه العزيز في كتاب السلطان الموسوم بكشف اليقين في فضائل أمير المؤمنين، فصلا جامعا مشتملا على فضل كل واحد واحد منهم و هو مناسب بهذا المقام نذكره و نختم عليه هذا البحث و هذه المقدمة بأسرها، و هو هذا:

### (مذهب الشيعة مأخوذ عن الأئمة المعصومين (ع))

اعلم أن الإمامية أخذوا مذهبهم عن الأئمة المعصومين المشهورين بالفضل و العلم و الزهد و الورع، و الاشتغال في كل وقت بالعبادة و الدعاء و تلاوة القرآن، و المداومة على ذلك، من الطفولة إلى آخر العمر الذين وردت فيهم آية الطهارة، و العصمة، و آية الابتهاال، و آية الإمارة للمسلمين، و آية إيجاب المودة لهم (١٧٤).

(١٧٤) قوله: ورد فيهم آية الطهارة و العصمة و آية الابتهاال، و آية إيجاب المودة لهم.

أقول: و أما آية الطهارة في سورة الأحزاب الكريمة ٣٣: **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا.**

و أما الآيات الكريمة العصمة و لعل المقصود منها الآية الكريمة ١٢٤ من سورة البقرة:



وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ.

وَأَمَّا آيَةُ الْكَرِيمَةِ الْابْتِهَالِ: فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ ٦١:

قَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ.

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٥٩

وَأَمَّا آيَةُ الْإِمَارَةِ لِلْمُسْلِمِينَ: فِي سُورَةِ النَّسَاءِ ٥٩:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِيلًا.

وَأَمَّا آيَةُ إِجْبَابِ الْمُوَدَّةِ لَهُمْ وَ هِيَ فِي سُورَةِ الشُّورَى ٢٣:

قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ آيَةً.

أقول: دلالة الآية: قال لا ينال عهدي الظالمين، على العصمة في الإمام ظاهر، لأن الظلم صادق على المعصية و ارتكاب المحرم و لو كان صغيرا و بما أن العاصي ظالم لنفسه، لقوله تعالى:

وَ مَنْ يَعْصِلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ [سورة البقرة، الآية: ٢٣١].

وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ [سورة الطلاق، الآية: ١].

و تدل أيضا بأن الإمامة العهدية المجعولة من قبل الله تعالى لا توجد في غير ذرية إبراهيم (ع)، لأن الله تعالى ينفي الإمامة عن الظالمين من الذرية، كأنه يقول: إن الإمامة توجد، و تجعل فيهم فقط و هم الذين ينالون بهذا المقام الشريف اختصاصا و لكن للمعصومين منهم لا الظالمين منهم، فعلى هذا لا يوجد المعصوم في غيرهم أيضا فلا يوجد الإمام العهدي في غير الذرية.

و أعني من الإمام العهدي الذي يكون واسطة بينه و بين خلقه في بيان شرعه و أحكامه تعالى، و هذا هو الذي يشترط فيه العصمة حتى عن النسيان و السهو مثل النبي (ص) لأن الملاك واحد، لأنه لولا العصمة و لولا كون الإمام معصوما لن يحصل الاعتماد بقوله بأنه قول الله تبارك و تعالى، و هذا بين و ضروري بالعقل و الوجدان، و هذا هو مراد النبي (ص) في حق السبطين الحسن و الحسين (ع) في قوله: إن الحسن و الحسين إمامان قاما أو قعدا.

و نذكر هاهنا أحاديث فيها بيان لحقائق كثيرة في فضل الإمامة و حقيقتها و معارف عميقة أخرى تطلب التأمل و التعمق جدا و بيانا و توضيحا تفصيلا و لكن ليس هنا موضعه و لا تغفل فانظر فيها نظرة مع البصيرة حتى ينكشف لك عناية من الله سبحانه و تعالى و نورا إلهيا و ولاية ربانية إن شاء الله، و أما الأحاديث:

(أ) روى محمد بن يعقوب الكليني في اصول الكافي ج ١، ص ١٧٥، الحديث ٢ بإسناده عن زيد الشحام قال: سمعت أبا عبد الله (ع) يقول: إن الله تبارك و تعالى اتخذ إبراهيم عبدا قبل أن يتخذه نبيا، و إن الله اتخذه نبيا قبل أن يتخذه رسولا، و إن الله اتخذ رسولا قبل أن يتخذه خليلا، و إن الله اتخذ خليلا قبل أن يجعله إماما، فلما جمع له الأشياء قال: إنني جاعلك للناس إماما، قال: فمن عظمها في عين إبراهيم قال: و

من ذريتي، قال: لا ينال عهدي الظالمين. قال:

لا يكون السفيه إماما تقياً.

(ب) الشيخ الطوسي في الأمالي ص ٣٨٨ بإسناده عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله (ص): أنا دعوة أبي إبراهيم، قلنا: يا رسول الله وكيف صرت دعوة أبيك إبراهيم؟ قال: أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم: إنني جاعلك للناس إماما، فاستخف إبراهيم الفرخ فقال:

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٠

يا رب ومن ذريتي أئمة مثلي؟ فأوحى الله عز وجل إليه: يا إبراهيم إنني لا أعطيك عهدا لا أفي لك به، قال: يا رب ما العهد الذي لا تفي له به؟ قال: لا أعطيك لظالم من ذريتك، قال: يا رب ومن الظالم من ولدي الذي لا ينال عهدك؟ قال: من سجد لصنم من دوني لا أجعله إماما أبدا، ولا يصح أن يكون إماما، قال إبراهيم: واجتنبني و بني أن نعبد الأصنام، رب إنهن أضللن كثيرا من الناس، قال النبي (ص) فانتهت الدعوة إلي وإلى أخي علي لم يسجد أحد منا لصنم قط، فاتخذني الله نبيا وعليا وصيا.

(ج) الكليني (رض) في أصول الكافي ج ١، ص ١٩٨، باب نادر جامع في فضل الإمام و صفاته الحديث الأول بإسناده عن عبد العزيز بن مسلم، وأيضا الصدوق (رض) في عيون أخبار الرضا (ع) ج ١، ص ٢١٦، باب ٢٠، باب ما جاء عن الرضا (ع) في وصف الإمامة و الإمام و ذكر فضل الإمام و رتبته، الحديث الأول بإسناده عن عبد العزيز بن مسلم قال: كنا في أيام علي بن موسى الرضا (ع) بمرور، فاجتمعنا في مسجد جامعها في يوم الجمعة في بدء مقدمنا فإذا رأي الناس (فأداروا) أمر الإمامة و ذكروا كثرة اختلاف الناس فيها، فدخلت على سيدي و مولاي الرضا (ع)، فأعلمته ما خاض الناس فيه، فتبسّم (ع)، ثم قال: يا عبد العزيز! جهل القوم و خدعوا عن أديانهم، إن الله تبارك و تعالى لم يقبض نبيه (ص) حتى أكمل له الدين و أنزل عليه القرآن فيه تفصيل كل شيء، بين فيه الحلال و الحرام و الحدود و الأحكام، و جميع ما يحتاج إليه كمالا، فقال عز وجل:

**مَا قَرَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ [سورة الأنعام، الآية: ٣٨].**

و أنزل في حجة الوداع و هي آخر عمره (ص):

**الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضَيْتُمْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا [سورة المائدة، الآية: ٣].**

و أمر الإمامة من تمام الدين، و لم يمض (ص) حتى بين لأئمة معالم دينهم، و أوضح لهم سبيلهم و تركهم على قصد الحق (على قصد سبيل الحق)، و أقام لهم عليا (ع) علما و إماما، و ما ترك شيئا تحتاج إليه الأمة إلا بينه، فمن زعم أن الله عز وجل لم يكمل دينه، فقد رد كتاب الله عز وجل، و من رد كتاب الله تعالى فهو كافر (به).

هل يعرفون قدر الإمامة و محلها من الأمة فيجوز فيها اختيارهم؟

إن الإمامة أجل قدرا، و أعظم شأنا، و أعلى مكانا، و أمنع جانبا، و أبعد غورا، من أن يبلغها الناس بعقولهم، أو ينالوها بأرائهم، أو يقيموا إماما باختيارهم.

إن الإمامة خص الله (عز وجل) بها إبراهيم الخليل (ع) بعد النبوة و الخلة، مرتبة ثالثة و فضيلة شرفه بها، و أشاد بها ذكره، فقال:

«إنني جاعلك للناس إماما» فقال الخليل سرورا بها: «و من ذريتي» قال الله عز وجل: **لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ [سورة البقرة، الآية:**

فأبطلت هذه الآية إمامة كل ظالم إلى يوم القيامة، وصارت في الصفوة.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٦١

ثم أكرمه الله عز وجل بأن جعلها في ذريته أهل الصفوة والطهارة، فقال عز وجل:

**وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ [سورة الأنبياء: ٧٢ - ٧٣].**

فلم تنزل في ذريته يرثها بعض عن بعض، قرنا فقرنا حتى ورثها (الله تعالى) النبي (ص) فقال الله عز وجل:

**إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ [سورة آل عمران، الآية: ٦٨].**

فكانت له خاصة فقلدها (ص) علياً (ع) بأمر الله عز وجل على رسم ما فرضها الله عز وجل، فصارت في ذريته الأصفياء الذين آتاهم الله العلم والإيمان بقوله عز وجل:

**وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِئْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ [سورة الروم، الآية: ٥٦].**

فهي في ولد علي (ع) خاصة إلى يوم القيامة، إذ لا نبي بعد محمد (ص) فمن أين يختار هؤلاء الجهال؟

إن الإمامة هي منزلة الأنبياء، وارث الأوصياء، إن الإمامة خلافة الله و خلافة الرسول (ص) ومقام أمير المؤمنين وميراث الحسن والحسين (ع).

إن الإمامة زمام الدين، ونظام المسلمين، وصلاح الدنيا وعز المؤمنين.

إن الإمامة أس الإسلام النامي وفرعه السامي، بالإمام تمام الصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد وتوفير الفيء والصدقات وإمضاء الحدود والأحكام ومنع الثغور والأطراف.

الإمام يحل حلال الله، ويحرم حرام الله، و يقيم حدود الله، ويذب عن دين الله، ويدعو إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، و الحججة البالغة.

الإمام كالشمس الطالعة للعالم (المججلة بنورها للعالم) وهي بالأفق بحيث لا تنالها الأيدي والأبصار.

الإمام البدر المنير، والسراج الزاهر، والنور الساطع، والنجم الهادي، في غياهب الدجى، والبيد القفار (و أجواز البلدان والقفار)، ولجج البحار.

الإمام الماء العذب على الظماء، والدال على الهدى والمنجي من الردى.

الإمام النار على اليفاع، الحار لمن اصطلى به، والدليل في المهالك، من فارقه فهالك.

الإمام السحاب الماطر، والغيث الهاطل، والشمس المضيئة، (و السماء الظليلة)، والأرض البسيطة، والعين الغزيرة، والغدير والروضة.

الإمام الأمين (الأنيس) الرفيق، والوالد الشفيق، والأخ الشقيق، (و الأم البرة بالولد الصغير)، ومفرغ العباد في الداهية (الناد).

الإمام أمين الله في خلقه، وحجته على عباده، وخليفته في بلاده، الداعي إلى الله، والذاب عن حرم الله.

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٢

الإمام المطهر من الذنوب، المبرأ من العيوب، مخصص بالعلم، مرسوم بالحلم، نظام الدين، و عز المسلمين و غيظ المنافقين و بوار الكافرين. الإمام واحد دهره، لا يدانيه أحد، و لا يعادله عالم، و لا يوجد منه بدل، و لاله مثل، و لاله نظير، مخصص بالفعل (بالفضل) كله من غير طلب منه له و لا اكتساب، بل اختصاص من المفضل الوهاب.

فمن ذا الذي يبلغ معرفة الإمام و يمكنه اختياره؟ هيهات هيهات ضلت العقول، و تاهت الحلوم، و حارت الأبواب، و حسرت (خسئت) العيون، و تصاغرت العظماء، و تحيرت الحكماء، و حصرت الخطباء، و جهلت الألباء، و كلت الشعراء، و عجزت الأدباء، و عييت البلغاء، عن وصف شأن من شأنه، أو فضيلة من فضائله، فأقرت بالعجز و التقصير، و كيف يوصف له (بكله) أو ينعت بكنهه، أو يفهم شيء من أمره، أو يوجد من يقام مقامه و يغني غناه، لا، كيف و أنى؟ و هو بحيث النجم من أيدي المتناولين، و وصف الواصفين، فأين الاختيار من هذا؟ و أين العقول عن هذا؟ و أين يوجد مثل هذا؟

أظنوا أن يوجد ذلك «أظنون أن ذلك يوجد» في غير آل الرسول (ص)؟ كذبتهم و الله أنفسهم، و متهم الباطل «الأباطيل»، فارتقوا مرتقا صعبا دحضا، نزل عنه إلى الحضيض أقدامهم، راموا إقامة الإمام بعقول حائرة باثرة ناقصة و آراء مضلة، فلم يزدادوا منه إلا بعدا، **فَاتْلَهُمْ اللَّهُ أَنَّى يُؤَفِّكُونَ [سورة التوبة، الآية: ٣٠].**

(و) لقد راموا صعبا، و قالوا إفاكا، و **ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا [سورة النساء، الآية: ١٦٧].**

و وقعوا في الحيرة إذ تركوا الإمام عن بصيرة، **و زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ قَصَدَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ كَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ [سورة العنكبوت، الآية: ٣٨].**

و رغبوا عن اختيار الله و اختيار رسوله إلى اختيارهم، و القرآن يناديهم:

**وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ [سورة القصص، الآية: ٦٨].**

و قال عز و جل:

**وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ [سورة الأحزاب، الآية: ٣٦].**

و قال عز و جل:

**مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ. أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ. إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَحْيِرُونَ. أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْغَيْبِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ. سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ. أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ قَلِيلًا نُوْشِرُكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ [سورة القلم، الآية: ٣٦ - ٤١].**

و قال عز و جل:

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا [سورة محمد (ص)، الآية: ٢٤]، أَمْ طَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ قَهْمٌ لَا يَفْقَهُونَ [سورة التوبة، الآية: ٨٧]، أَمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ [سورة الأنفال، الآية: ٢١ - ٢٣]، قَالُوا سَمِعْنَا وَ عَصَيْنَا [سورة البقرة، الآية: ٩٣]، بل هو فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم [سورة الحديد، الآية: ٢١]. فكيف لهم باختيار الإمام؟ و الإمام عالم لا يجهل، (و) راع لا ينكل، معدن القدس و الطهارة و النسك و الزهادة و العلم و العبادة مخصوص بدعوة الرسول (ص)، و هو نسل المطهرة البتول لا مغمز فيه في نسب و لا يدانيه ذو حسب، فالنسب (فاليبيت) (في البيت) من قريش و الذروة من هاشم، و العترة من آل الرسول، و الرضا من الله عز و جل، شرف الأشراف، و الفرع من عبد مناف، نامى العلم، كامل الحلم، مضطلع بالإمامة، عالم بالسياسة، مفروض الطاعة، قائم بأمر الله عز و جل، ناصح لعباد الله، إن الأنبياء و الأئمة صلوات الله عليهم يوفقه الله و يؤتيهم من مخزون علمه و حكمه ما لا يؤتيه غيرهم فيكون علمهم فوق كل علم أهل زمانهم (الزمان) في قوله تعالى:

أَقَمَنُ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدِيَ قَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ [سورة يونس، الآية: ٣٥].  
و قوله عز و جل:

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا [سورة البقرة، الآية: ٢٦٩].

و قوله عز و جل في طالوت:

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَ زَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ وَ اللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [سورة البقرة، الآية: ٢٤٧].

و قال عز و جل لنبية (ص):

وَ كَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا [سورة النساء، الآية: ١١٣].

و قال عز و جل في الأئمة من أهل بيته (بيت نبية) و عترته و ذريته: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ آتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا. فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ كَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا [سورة النساء، الآية: ٥٤ - ٥٥]. و إن العبد إذا اختاره الله عز و جل لأمر عباده شرح الله صدره لذلك، و أودع قلبه ينابيع الحكمة، و ألهمه العلم إلهاما، فلم يعي بعده بجواب، و لا يحيد (يحير) فيه عن الصواب، و هو معصوم مؤيد موقف مسدد، قد أمن الخطايا و الزلل و العثار، يخصه الله بذلك ليكون حجته على عباده، و شاهده على خلقه، و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء و الله ذو الفضل العظيم. فهل يقدر على مثل هذا؟ فيختارونه أو يكون مختارهم بهذه الصفة فيقدموه «فيقدمونه»؟ تعدوا، و بيت الله، الحق و نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون، و في كتاب الله الهدى و الشفاء، فنبدوه و اتبعوا أهواءهم، فذمهم الله و مقتهم و أتعسهم فقال عز و جل:

فأولهم علي بن أبي طالب (ع) الذي كان أفضل الخلق بعد رسول الله (ص)، و جعله الله تعالى نفس رسوله حيث قال: **وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ** [سورة آل عمران: ٦١].

و اخاه الرسول (ص)، ثم جعله خليفة في حياته و بعد وفاته، و زوجه ابنته فاطمة (ع)، و ظهرت عنه معجزات كثيرة و كرامات جمّة حتى ادعى قوم فيه الربوبية، و صار إلى مقاتلتهم آخرون إلى هذه الغاية كالغلاة و النصيرية و الإسماعيلية. و ثانيهم و ثالثهم، الحسن و الحسين (ع) اللذان كانا ولديه و سبطي رسول الله (ص)، و سيدي شباب أهل الجنة، و إمامين معصومين بنص النبي (ص) لقوله:

«هذان ابناي إمامان قاما أو قعدا» [قد أشرنا إليه في التعليقة ١١٠ فراجع] و كانا أزهّد الناس و أعلمهم في زمانهم، و جاهدا في سبيل الله حتى قتلا، و كان الحسن (ع) يلبس الصوف تحت ثيابه الفاخرة من غير أن يشعر أحد بذلك، و أخذ النبي (ص) يوما الحسين على فخذة الأيمن، و ولده إبراهيم على فخذة الأيسر، فنزل عليه جبرائيل و قال: قال الله تعالى: لم يكن ليجمع لك بينهما فاختر من شئت منهما، فقال إذا مات الحسين بكى عليه أنا و علي و فاطمة، و إذا مات إبراهيم بكيت أنا عليه، فاختر موت إبراهيم، فمات بعد ثلاثة أيام، و كان إذا جاء الحسين بعد ذلك يقبله و يقول:

أهلا و مرحبا بمن فديته بابني إبراهيم (١٧٥).

**وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** [سورة القصص، الآية: ٥٠].

و قال عز و جل:

**فَتَعَسَىٰ لَهُمْ وَ أَوْلَىٰ أَعْمَالُهُمْ** [سورة محمد (ص)، الآية: ٨].

و قال عز و جل:

**كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ** [سورة المؤمن، الآية: ٣٥].

(١٧٥) قوله: و يقول (ص): أهلا و مرحبا بمن فديته بابني إبراهيم.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٥

و رابعهم، علي بن الحسين زين العابدين (ع)، و كان يصوم نهاره، و يقوم ليله، و يتلو الكتاب العزيز، و يصلي كل يوم و ليلة ألف ركعة، و يدعو بعد كل ركعتين بالأدعية المنقولة عنه و عن آبائه (ع)، ثم يرمي الصحيفة كالمتضرع و يقول: أنى لي بعبادة علي (١٧٦).

و كان كثير البكاء حتى أخذت الدموع من لحم خديه (١٧٧)، و سجد حتى

ذكره العلامة الحلبي (ره) في منهاج الكرامة ص ١٥، و راجع مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب ج ٣، ص ٢٣٤، و نقل عنه المجلسي في البحار ج ٢٢، ص ١٥٣، الحديث ٧، و نقل الحديث أيضا عن الطرائف ص ٥٢ نقلا عن الجمع بين الصحاح الستة عن سفيان، و انظر أيضا

إحقاق الحق ج ١، ص ٦-٣١٥ رواه عن مناقب الكاشي ص ٢٣٩ (مخطوط) نقلا عن الحنبلي في غاية السؤال.

و الحديث على ما في البحار نقلا عن المناقب هكذا:

المناقب عن تفسير النقاش بإسناده عن سفيان الثوري، عن قابوس بن أبي ظبيان، عن أبيه، عن ابن عباس قال: كنت عند النبي (ص) و على فخذ الأيسر ابنه إبراهيم، و على فخذ الأيمن الحسين بن علي، و هو تارة يقبل هذا، و تارة يقبل هذا، إذ هبط جبرائيل بوحي من رب العالمين، فلما سرى عنه قال: أتاني جبرائيل من ربي فقال: يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام و يقول:

لست أجمعهما، فافد أحدهما بصاحبه، فنظر النبي (ص) إلى إبراهيم فبكى، و نظر إلى الحسين فبكى، و قال: إن إبراهيم أمه أمة، و متى مات لم يحزن عليه غيري، و أم الحسين فاطمة، و أبوه علي ابن عمي لحمي و دمي، و متى مات حزنت ابنتي، و حزن ابن عمي، و حزنت أنا عليه، و أنا أوثر حزني على حزنهما يا جبرائيل بقبض إبراهيم فديته للحسين، قال: فقبض بعد ثلاث، فكان النبي (ص) إذا رأى الحسين مقبلا قبله و ضممه إلى صدره و رشف ثناياه و قال: فديت من فديته بابني إبراهيم.

(١٧٦) قوله: و كان يصوم نهاره و يقوم ليله إلى أن قال: أتني لي بعبادة علي (ع)، الخ.

روى المفيد (ره) في الإرشاد ص ٢٥٦، بإسناده عن جابر الجعفي عن أبي جعفر (ع) قال: كان علي بن الحسين (ع) يصلي في اليوم و الليلة ألف ركعة و كانت الريح تميله بمنزلة السنبلة.

و روى أيضا في المصدر بإسناده عن سعيد بن كلثوم عن الصادق (ع) قال: و لقد دخل أبو جعفر ابنه (ع) عليه، فإذا هو قد بلغ من العبادة ما لم يبلغه أحد فرآه قد اصفر لونه من السهر، و رمصت عيناه من البكاء و دبرت جبهته، و انخرم أنفه من السجود، و ورمت ساقاه و قدماه من القيام في الصلاة، فقال أبو جعفر (ع) فلم أملك حين رأيته بتلك الحال البكاء فبكيت رحمة عليه و إذا هو يفكر فالتفت إلي بعد هنيئة من دخولي، و قال يا بني أعطني بعض تلك الصحف التي فيها عبادة علي بن أبي طالب (ع) فأعطيته فقرا فيها شيئا يسيرا ثم تركها من يده تضرجا و قال من يقوى على عبادة علي (ع).

(١٧٧) قوله: و كان كثير البكاء .. الخ.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٦

سمى ذا الثغفات «١٧٨»، و سماه رسول الله (ص) سيد العابدين «١٧٩». و كان قد حج هشام بن عبد الملك فاجتهد أن يستلم الحجر فلم يمكنه الزحام، فجاء زين العابدين فوقف للناس له و تنحوا عن الحجر حتى استلمه، و لم يبق عند الحجر سواه، فقال هشام من هذا، فقال الفرزدق الشاعر:

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته      و البيت يعرفه و الحل و الحرم

روى الصدوق (ره) في الخصال باب الخمسة الحديث ١٥، ص ٣٧٢ بسند و في أماليه ص ١٢١، الحديث ٥ من المجلس التاسع و العشرين بسند آخر بإسناده في الطريقتين عن محمد بن سهل البحراني مرفوعا عن الصادق (ع) قال: البكاؤون خمسة: آدم، و يعقوب، و يوسف، و فاطمة بنت محمد (ص) و علي بن الحسين (ع) إلى أن قال: و أما علي بن الحسين فبكى على الحسين (ع) عشرين سنة أو أربعين سنة

«الترديد من الراوي» ما وضع بين يديه طعام إلا بكى حتى قال له مولى له: جعلت فداك يا ابن رسول الله إنني أخاف عليك أن تكون من الهالكين، قال: **إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِيَّ وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ وَاعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** [سورة يوسف، الآية: ٨٦]. **إني ما (لم)**

### أذكر مصرع بني فاطمة إلا خنقتني لذلك عبرة.

(١٧٨) قوله: و سجد حتى سمى ذا الثغفات ... الخ.

الصدوق في علل الشرائع ج ١، باب ١٦٧، الحديث ١، ص ٢٣٣ بإسناده عن محمد بن إسماعيل بن موسى بن جعفر (ع) عن أبيه، عن آبائه، عن محمد بن علي الباقر (ع) قال: كان لأبي (ع) في موضع سجوده آثار ناتئة، و كان يقطعها في السنة مرتين في كل مرة خمس ثغفات، فسمى ذا الثغفات لذلك. [...]

(١٧٩) قوله: و سماه رسول الله (ص) سيد العابدين.

في علل الشرائع للصدوق (ره) ج ١، باب ١٦٥، الحديث ١، ص ٣٢٩ بإسناده عن ابن عباس، عن رسول الله (ص) قال: إذا كان يوم القيامة ينادي مناد أين زين العابدين فكأنني أنظر إلى ولدي علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب يخطو بين الصفوف.

و روى الصدوق أيضا في كمال الدين باب ٢٤، الحديث ٣، ص ٣٧١ بإسناده عن أبي حمزة الثمالي، عن الصادق (ع) عن أبيه، عن آبائه (ع) عن رسول الله (ص) قال: حدثني جبرائيل عن رب العزة جل جلاله أنه قال: من علم أنه لا إله إلا أنا وحدي، و أن محمدا عبدي و رسولي، و أن علي بن أبي طالب خليفتي، و أن الأئمة من ولده حججي أدخلته الجنة برحمتي إلى أن قال: فقام جابر بن عبد الله الأنصاري فقال: يا رسول الله و من الأئمة من ولد علي بن أبي طالب؟ قال:

الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنة، ثم سيّد العابدين في زمانه علي بن الحسين، ثم الباقر محمد بن علي و ستدرکه يا جابر فإذا أدركته فاقراه مني السلام، ثم الصادق جعفر بن محمد، ثم الكاظم موسى بن جعفر، ثم الرضا علي بن موسى، ثم التقي محمد بن علي، ثم النقي علي بن محمد، ثم الزكي الحسن بن علي، ثم ابنه القائم بالحق مهدي أمّتي الذي يملأ الأرض قسطا و عدلا كما ملئت جورا و ظلما الحديث.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٧

هذا ابن خير عباد الله كلهم      هذا التقي النقي الطاهر العلم

يكاد يمسكه عرفان راحته      ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم

إذا رآته قريش قال قائلها      إلى مكارم هذا ينتهي الكرم

إن عدّ أهل التقي كانوا أئمتهم      أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم

هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله      بجده أنبياء الله قد ختموا

(و ليس قولك من هذا بضائره      العرب تعرف من أنكرت و العجم)



يغضى حياء و يغضى من مهابته	فما يكلم إلا حين يبتسم
ينشق نور الهدى عن صبح غرته	كالشمس تنجاب عن إشراقها الظلم
مشتقة من رسول الله نبعته	طابت عناصره و الخيم و الشيم
الله فضله قدما و شرفه	جرى بذاك له في لوحة القلم
من معشر حبهم دين و بغضهم	كفر و قربهم ملجا و معتصم
لا يستطيع جواد بعد غايتهم	و لا يدانيهم قوم و إن كرموا
هم الغيوث إذا ما أزمة أزمتم	و الأسد أسد الشرى و الرأي محتدم
لا ينقص العسر بسطا من أكفهم	سيان ذلك إن أثروا و إن عدموا
ما قال لا قط إلا في تشهده	لولا التشهد كانت لاءه نعم
يستدفع السوء و البلوى بحبهم	و يسترب به الإحسان و النعم
مقدم بعد ذكر الله ذكرهم	في كل بدء و مختوم به الكلم
من يعرف الله يعرف أولية ذا	فالدين من بيت هذا ناله الأمم

فغضب هشام و أمر بحبس الفرزدق بين مكة و المدينة، فبعث إليه الإمام زين العابدين (ع) ألف دينار فردّها و قال: إنما قلت هذا غضبا لله و لرسوله فما أخذ عليه أجرا، فقال علي بن الحسين (ع): نحن أهل بيت لا يعود إلينا ما خرج منا فقبلها الفرزدق (١٨٠).

(١٨٠) قوله: و كان قد حج هشام بن عبد الملك إلى أن قال: فقال علي بن الحسين (ع): نحن أهل بيت لا يعود إلينا ما خرج منا فقبلها الفرزدق.

أقول: هذا هو ما جرى بين الفرزدق و هشام بن عبد الملك في تعريف الإمام المعصوم علي بن الحسين زين العابدين عليه و على آبائه و أبنائه آلاف التحية و السلام في موسم الحج حين حج هشام و الفرزدق و رأى هشام عدم اعتناء المسلمين به و لكنهم محبون حقا و صدقا للإمام (ع) و هو

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٨

و خامسهم محمد الباقر (ع) و هو ابنه و كان أعظم الناس زهدا و عبادة بقر السجود جبهته، و كان أعلم أهل وقته، سمّاه رسول الله (ص) الباقر، و جاء جابر بن عبد الله الأنصاري إليه و هو صغير في الكتاب، فقال له: جدك رسول الله (ص)، يسلم عليك، فقال: و على جدي السلام، فقل لجابر كيف هذا قال كنت جالسا عند رسول الله (ص)، و الحسين في حجره و هو يلاعبه، فقال: يا جابر يولد له مولود اسمه محمد الباقر إنه يبقر العلم بقرا، فإذا أدركته فاقراه مني السلام «١٨١».

و سادسهم، الصادق (ع) و هو ابنه و كان أفضل أهل زمانه و أعبدهم، قال علماء السيرة أنه اشتغل بالعبادة عن طلب الرئاسة، قال عمرو بن أبي المقدم «١٨٢»: كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين، و هو الذي نشر فقه الإمامية و المعارف الحقيقية و العقائد اليقينية، و كان لا يخبر بأمر

محبوبهم و بذلك تنحى الناس له (ع) في المواقع و لكنه مع قدرته الظاهرة لم يقدر على العبور بين الناس و لم يقدر على الاستلام من الزحام و بذلك قال حاسدا و بالكذب و التجاهل لخوفه أن يرغب عنه أهل الشام: أنا لا أعرفه و كان الفرزدق حاضرا قال و لكنني أنا أعرفه بتأكيد منه ثلاثا- لكنني أنا أعرفه- و أنشد القصيدة المعروفة المذكورة في الكتاب و ذكر الواقعة جمع كثير من المؤرخين و المحدثين من الفريقين في مؤلفاتهم، منها وفيات الأعيان لابن خلّكان ج ٦، ص ٩٥، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ج ١، ص ١٤٢، كشف الغمة لعلي بن عيسى الأربلي ج ٢، ص ٢٦٧، المناقب لابن شهر آشوب ج ٤، ص ١٦٩، حياة الحيوان الكبرى لكمال الدين الدميري ج ١، ص ٩، أمالي الشريف السيد المرتضى ج ١، ص ٦٩. الخرائج و الجرائح لقطب الدين الراوندي ص ٢٤٠.

الإختصاص للشيخ المفيد (ره) ص ١٩١، البحار للمجلسي رحمه الله ج ٤٦، ص ١٢٤، و منهاج الكرامة للعلامة الحلّي ص ١٦.

و راجع جميع الأشعار في المصادر المذكورة، و قد تقدّم منا بعض الكلام في ترجمة الفرزدق في تعليقتنا رقم ١٦٢.

(١٨١) قوله: و جاء جابر بن عبد الله الأنصاري إليه و هو صغير ... الخ.

رواه الصدوق في كتابه علل الشرائع باب ١٦٨، ص ٢٣٣، الحديث ١، و رواه أيضا في أماليه المجلس السداس و الخمسون ص ٢٨٩، الحديث ٩، و ذكره الأربلي في كشف الغمة ج ٢، ص ٣٢١، و انظر أيضا بحار الأنوار ج ٤٦، باب ٣ تاريخ الإمام محمد الباقر صلوات الله عليه ص ٢٢٣.

(١٨٢) قوله: قال عمرو بن أبي المقدم ... الخ.

رواه الأربلي في كشف الغمة مرسل ج ٢، ص ٣٧٩ ونقل عنه المامقاني في رجاله تنقيح المقال ج ٢، ص ٣٢٩ ذيل ترجمة الرجل. وذكره العلامة في منهاج الكرامة ص ١٧.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٦٩

الإوقع وبه سمّوه الصادق الأمين، وكان عبد الله بن الحسن جمع أكابر «١٨٣» العلويين للبيعة لولديه، فقال له الصادق (ع): إن هذا الأمر لا يتم، فاغتاظ من ذلك فقال: إنه لصاحب القباء الأصغر، وأشار بذلك إلى المنصور، فلما سمع المنصور بذلك فرح لعلمه بوقوع ما يخبر به وعلم أن الأمر يصل إليه، ولما هرب كان يقول: أين قول صادقهم، وبعد ذلك انتهى الأمر إليه.

وسابعهم موسى الكاظم (ع) وهو ابنه وكان يدعى بالعبد الصالح، وكان أعبد أهل وقته يقوم الليل ويصوم النهار، سمّي الكاظم لأنه كان إذا بلغه عن أحد شيء بعث إليه بمال، ونقل فضله المخالف والمؤلف، قال ابن الجوزي - من الحنابلة «١٨٤» - عن شقيق البلخي قال: خرجت حاجاً في سنة تسع وأربعين ومائة، فنزلت القادسية، فإذا شاب حسن الوجه شديد السمرة، عليه ثوب صوف مشتمل بشملة، في رجليه نعلان، وقد جلس منفرداً عن الناس، فقلت في نفسي: هذا الفتى من الصوفية يريد أن يكون كلاً على الناس، والله لأمضين إليه وأوبخنه، فدنوت منه فلما رأيته مقبلاً قال: يا شقيق اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم [سورة الحجرات: ١٢].

(١٨٣) قوله: وكان عبد الله بن الحسن جمع أكابر ... الخ.

ذكره الشيخ المفيد (ره) في الإرشاد باب طرف من أخبار أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع)، ص ٢٧٦ نقلاً عن كتاب مقاتل الطالبين لأبي الفرج علي بن الحسين بن محمد الأصفهاني بخطه، بإسناده عن عبد الله بن محمد بن علي (ع) قال المفيد في ذيله إن الحديث مشهور لا تختلف العلماء بالأثار في صحته وهو مما يدل على إمامة أبي عبد الله الصادق (ع) وأن المعجزات كانت تظهر على يده لإخباره بالغايات والكائنات قبل كونها كما كان يخبر الأنبياء (ع) فيكون ذلك من آياتهم وعلامات نبوتهم وصدقهم على ربهم عز وجل.

ذكره أيضاً المجلسي في بحار الأنوار ج ٤٧، ص ١٢٠ نقلاً عن الخرائج والجرائح. وذكره العلامة في مفتاح الكرامة ص ١٨.

(١٨٤) قوله: قال ابن الجوزي - من الحنابلة - عن شقيق البلخي ... الخ.

وهو جمال الدين أبو الفرج، عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن جعفر الجوزي القرشي التيمي البكري البغدادي الفقيه الحنبلي، الواعظ الحافظ، المتوفى سنة سبع وتسعين وخمسائة. وله كتب كثيرة منها: صفوة الصفوة، ودم الهوى، والأذكياء، وذكر واقعة شقيق البلخي في صفوة الصفوة ج ٢، ص ١٠٤. وذكرها أيضاً علي بن عيسى الأربلي في كشف الغمة ج ٣، ص ٤، والمجلسي في البحار عنه وعن غيره من الفريقين فراجع ج ٤٨، ص ٨٠.

وذكرها العلامة الحلبي في منهاج الكرامة ص ١٩.

### تفسير المحيط الأعظم والبحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٠

فقلت: في نفسي هذا عبد صالح قد نطق على ما في خاطري لألحقنه ولأسألنه أن يجيبني، فغاب عن عيني، فلما نزلنا واقصة، فإذا به يصلي وأعضاؤه تضطرب ودموعه تتحادر، فقلت أمضي إليه واعتذر فأوجز صلاته، ثم قال:

يا شقيق، وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى [سورة طه: ٨٢].

فقلت هذا من الأبدال قد تكلم على سري مرتين، فلما نزلنا زباله، إذا به قائم على البئر وبيده ركوة يريد أن يستقي ماء، فسقطت الركوة في البئر، فرفع طرفه إلى السماء وقال:

أنت ربِّي إذا ظمئت إلى الماء      وقوتني إذا أردت الطعاما

يا سيدي مالي سواها، قال شقيق: فوالله لقد رأيت البئر قد ارتفع ماؤه فأخذ الركوة و مالاها ماء، و توضأ و صلى أربع ركعات، ثم مال إلى كتيب رمل هناك، فجعل يقبض بيده و يطرحه في الركوة و يشرب، فقلت: اطعمني من فضل ما رزقك الله، أو أنعم الله عليك، فقال: يا شقيق! لم تزل نعم الله علينا ظاهرة و باطنة، فأحسن ظنك بربك، ثم ناولني الركوة، فشربت منها فإذا سويق و سكر، ما شربت و الله الذم منه و لا أطيب ريحا، فشبع و رويت و أقمت أياما لا أشتهي طعاما و لا شرابا، ثم لم أره حتى دخل مكة، فرأيت ليلة إلى جانب قبة الشراب نصف الليل يصلي بخشوع و أنين و بكاء فلم يزل كذلك، حتى ذهب الليل، فلما طلع الفجر جلس في مصلاه يسبح ثم قام إلى صلاة الفجر و طاف بالبيت أسبوعا و خرج فتبعته فإذا له حاشية و أموال و غلمان و هو على خلاف ما رأيت في الطريق و دار به الناس، يسلمون عليه و يتبركون به، فقلت لبعضهم: من هذا، فقال: موسى بن جعفر، فقلت: قد عجبت أن تكون هذه العجائب إلا لمثل هذا السيد. هذا رواه الحنبلي.

و على يده (ع) تاب بشر الحافي، لأنه (ع) اجتاز على داره ببغداد فسمع الملهي و أصوات المغاني و القصب، تخرج من تلك الدار، فخرجت جارية و بيدها قمامة البقل، فرمت به في الدرب، فقال لها: يا جارية! صاحب هذا الدار حر أم عبدا؟ قالت بل حر، فقال: لو كان عبدا لخاف من مولاه، فلما دخلت قال

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧١

مولاه: و هو على مائدة السكر: ما أبطأك علينا فقالت: حدثني رجل بكذا و كذا، فخرج حافيا حتى لقي مولانا الكاظم (ع) فتاب على يده «١٨٥».

و ثامنهم، علي بن موسى الرضا (ع) و كان أزهـد أهل زمانه و أعلمهم، و أخذ عنه فقهاء الجمهور كثيرا، و ولّاه المأمون لعلمه بما هو عليه من الكمال و الفضل، و وعظ يوما أخاه زيدا (١٨٦)، فقال له: يا زيد ما أنت قائل لرسول الله (ص) إذا

(١٨٥) قوله: فخرج حافيا حتى لقي مولانا الكاظم (ع) ... الخ.

ذكره العلامة الحلي في كتابه منهاج الكرامة ص ١٩ و قال: و على يده تاب بشر الحافي لأنه (ع) اجتاز على داره في بغداد فسمع الملاهي و أصوات الغناء و القصب و الرقص تخرج من تلك الدار، فخرجت جارية ... و بيدها قمامة النقل (البقل) فرمت به في الدرب فقال لها يا جارية! صاحب هذا الدار حرّ أم عبد؟ فقالت بل حرّ، فقال (ع) صدقت لو كان عبدا خاف من مولاه، فلما أخذت الماء و رجعت و دخلت عليه، قال مولاه و هو على مائدة المسكر: ما أبطأك علينا، فقالت:

حدّثني رجل بكذا و كذا فخرج حافيا حتى لقي مولانا الكاظم (ع) و اعتذر و بكى و استحيى من فعله و عمله منه فتاب على يده.

(١٨٦) قوله: و وعظ يوما أخاه زيدا ... الخ.

ذكره العلامة الحلي في مفتاح الكرامة ص ١٩.

و ذكره الأربلي في كشف الغمّة ج ٣، ص ١٤٨، نقلا عن تذكرة ابن حمدون مع تفاوت يسير.

و رواه الصدوق في عيون أخبار الرضا ص ٢٣٢، باب ٥٨، الحديث ١ بإسناده عن الحسن بن موسى بن علي الوشاء البغدادي، قال: كنت بخراسان مع علي بن موسى الرضا (ع) في مجلسه و زيد بن موسى حاضر، قد أقبل على جماعة في المجلس يفتخر عليهم و يقول: نحن و نحن، و أبو الحسن (ع) مقبل على قوم يحدثهم، فسمع مقالة زيد، فالتفت إليه، فقال: يا زيد أغرك قول ناقلي الكوفة: إن فاطمة (ع) أحصنت فرجها، فحرم الله ذريتها على النار، فوالله ما ذاك إلا للحسن و الحسين ولد بطنها خاصة، فأما أن يكون موسى بن جعفر (ع) يطبع الله، و يصوم نهاره، و يقوم ليله، و تعصيه أنت ثم تجيئان يوم القيامة سواء؟! لأنت أعزّ على الله عزّ و جلّ منه، إن علي بن الحسين (ع) كان يقول: لمحسنتنا كفلان من الأجر، و لمسيئتنا ضعفان من العذاب، قال الحسن الوشاء: ثم التفت إلي، فقال لي: يا حسن كيف تقرأون هذه الآية؟: **قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ [سورة هود، الآية: ٤٦]. فقلت: من الناس من يقرأ أنه عمل غير صالح، فمن قرأ أنه عمل غير صالح فقد نفاه عن أبيه، فقال (ع): كلا لقد كان ابنه، و لكن لما عصى الله عزّ و جلّ نفاه عن أبيه، كذا من كان منا لم يطع الله عزّ و جلّ فليس منا، و أنت إذا أطعت الله عزّ و جلّ فأنت منا أهل البيت.**

أقول: قال الشريف المرتضى في أماليه ج ١، ص ٥٢، المجلس ٣١ بعد أن ذكر وجوها في تأويل الآية الكريمة:

فأما قوله تعالى: **إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَالْقِرَاءَةُ المشهورة بالرفع، و قد روى عن جماعة من**

تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٢

سفكت الدماء و أخفت السبيل، و أخذت الأموال من غير حلّها، غرّك حمقا أهل الكوفة، و قد قال رسول الله (ص) إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على

المتقدمين أنهم قرأوا: إنه عمل غير صالح بنصب اللام و كسر الميم و نصب غير و لكل وجه، فأما الوجه في الرفع فيكون على تقدير: أن ابنك ذو عمل غير صالح، و صاحب عمل غير صالح، فحذف المضاف، و أقام المضاف إليه مقامه، إلى أن قال:

فأما القراءة بنصب اللام فقد ضعفها قوم و قالوا: كان يجب أن يقال: إنه عمل عملا غير صالح، لأن العرب لا تكاد تقول هو يعمل غير حسن، حتى يقولوا: عملا غير حسن، و ليس وجهها بضعيف في العربية، لأن من مذهبهم الظاهر إقامة الصفة مقام الموصوف عند انكشاف المعنى و زوال اللبس، فيقول القائل: قد فعلت صوابا، و قلت حسنا، بمعنى فعلت فعلا صوابا و قلت قولاً حسناً.

و قال شيخ الطائفة الطوسي في التبيان ج ٥، ص ٤٩٤:

قرأ الكسائي و يعقوب: إنه عمل غير صالح، على الفعل، و نصب (غير) الكسائي، الباقون (عمل) اسم مرفوع منون، (غير) رفع. إلى أن قال:

في هذه الآية حكاية عما أجاب الله به نوحا حين سأله نجاته ابنه بأن قال له: يا نوح إنه ليس من أهلك، و قيل في معناه ثلاثة أقوال:

أحدها- قال ابن عباس و سعيد بن جبير و الضحاك و أكثر المفسرين: إنه ليس من أهلك الذين وعدتكم بنجاتهم معك، و إنه كان ابنه لصلبه، بدلالة قوله: و نادى نوح ابنه، فأضافه إليه إضافة مطلقة.

و الثاني، إنه أراد بذلك أنه ليس من أهل دينك، كما قال النبي (ص): سلمان منا أهل البيت، و إنما أراد على ديننا. (قد مررنا من مصادره في التعليقة الرقم ١١١).

ثالثها، قال الحسن و مجاهد: إنه كان لغيره و ولد على فراشه، فسأل نوح على الظاهر فأعلمه الله باطن الأمر، فنفاه منه على ما علمه، فيكون على هذا هو نفسه عمل غير صالح ... الخ.

أقول: ذكرنا هذين عن المرتضى و الطوسي (رضي الله عنهما) توضيحا للحديث.

و أيضا في معناه و مضمونه حديثين آخرين في العيون الحديث ٤، ص ٢٣٤ و الحديث ٦، ص ٢٣٥ من الباب فراجع.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٣

النار، و الله ما نالوا ذلك إلا بباطعته، إنك إذن لأكرم على الله منهم. و ضرب المأمون اسمه على الدرهم و الدينار، و كتب إلى الآفاق ببيعته، و طرح السواد و لبس الخضرة «١٨٧». و قيل لأبي نواس لم لا تمدح الرضا (ع) فقال:

قيل لي أنت أفضل الناس طرا      في المعاني و في الكلام النبويه

فلما ذا تركت مدح ابن موسى      و للخصال التي تجمعن فيه

قلت: لا أستطيع مدح إمام      كان جبريل خادما لأبيه

«١٨٨» و تاسعهم ولده محمد الجواد (ع)، و كان على منهاج أبيه في العلم و التقى و الجود، و لما مات أبوه الرضا (ع)، شغف به المأمون لكثرة علمه و دينه و وفور عقله مع صغر سنه، فأراد أن يزوجه ابنته أم الفضل و كان قد زوج أباه الرضا (ع) بابنته أم حبيب، فغلظ ذلك على العباسيين و استكبروه و خافوا أن يخرج الأمر منهم و أن يبايعه كما بايع أباه، فاجتمع الأذنون منه و سأله ترك ذلك و قالوا إنه صغير لا علم عنده، فقال: أنا أعرف به فإن شئتم امتحنوه فرضوا بذلك و جعلوا للقاضي يحيى بن أكثم مالا كثيرا على امتحانه في مسألة يعجزه فيها فتواعدوا إلى يوم، فأحضره المأمون و

حضر القاضي و جماعة العباسيين، فقال القاضي: سألك عن شيء، فقال له (ع): سل، فقال: ما تقول في محرم قتل صيدا، فقال له الإمام (ع): قتله في حل أو حرم، عالما أو جاهلا، مبتديا بقتله أو عائدا، من صغار الصيد أم من كبارها، عبدا كان المحرم أو حرا، صغيرا كان أو كبيرا، من ذوات

(١٨٧) قوله: و ضرب المأمون اسمه على الدراهم ... الخ.

قال المسعودي في مروج الذهب ج ٣، ص ٤٤٠.

المأمون و علي بن موسى الرضا (ع): و وصل إلى المأمون أبو الحسن علي بن موسى الرضا، و هو بمدينة مرو، فأنزله المأمون أحسن إنزال، و أمر المأمون بجميع خواص الأولياء، و أخبرهم أنه نظر في ولد العباس رضي الله عنهم، فلم يجد في وقته أحدا أفضل و لا أحق بالأمر من علي بن موسى الرضا، فبايع له بولاية العهد، و ضرب اسمه على الدنانير و الدراهم، و زوج محمد بن علي بن الرضا بابنته أم الفضل، و أمر بإزالة السواد من اللباس و الأعلام و أظهر بدلا من ذلك الخضرة في اللباس و الأعلام و غير ذلك.

(١٨٨) قوله: و قيل لأبي نواس لم لم تمدح الرضا (ع) ... الخ.

أقول: ذكر الصدوق (ره) في عيون أخبار الرضا ج ٢، ص ١٤٢، باب ٤٠، الحديث ٩ بإسناده عن محمد بن سليمان النوفلي، قال: إن المأمون لما جعل علي بن موسى الرضا (ع) ولي عهده و أن الشعراء قصدوا المأمون و وصلهم بأموال جمّة حين مدحوا الرضا (ع) و صوبوا رأي المأمون في الأشعار دون أبي نواس إذ أنه لم يقصده و لم يمدحه، و دخل على المأمون، فقال له: يا أبا نواس قد علمت مكان علي بن موسى الرضا منّي و ما أكرمه به، فلما ذا أخرجت مدحه و أنت شاعر زمانك و قريع دهرك؟ فأنشد يقول:

قيل لي أنت أوحّد الناس طرا      في فنون من الكلام النبويه

لك من جوهر الكلام بديع      يثمر الدر في يدي مجتنيه

فعلي من جوهر الكلام بديع و الخصال التي تجمعن فيه

قلت لا اهتدي لمذح إمام كان جبريل خادما لأبيه

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٤

الطير كان الصيّد أم من غيرها، فتحيّر يحيى بن أكثم و بان العجز في وجهه حتى عرف جماعة أهل المجلس أمره، فقال المأمون لأهل بيته: عرفتم الآن ما كنتم تنكرونه، ثم أقبل على الإمام فقال: أخطب؟ فقال: نعم فقال: أخطب لنفسك خطبة النكاح، فخطب و عقد على خمسمائة درهم جياتا مهر جدته فاطمة (ع)، ثم تزوج بها «١٨٩».

و عاشهم علي بن محمد الهادي (ع)، و يقال له العسكري لأن المتوكل أشخصه من المدينة إلى بغداد، ثم منها إلى سر من رأى، فأقام بموضع عندها يقال له العسكر ثم منها إلى سر من رأى فأقام بها عشرين سنة و تسعة أشهر، وإنما أشخصه المتوكل لأنه كان يبغض عليا (ع)، فبلغه مقام علي بالمدينة و ميل الناس إليه فخاف منه فدعا يحيى بن هرثمة و أمره بأشخاصه فضج أهل المدينة لذلك خوفا عليه لأنه كان محسنا إليهم ملازما للعبادة في المسجد فحلف لهم يحيى أنه لا مكروه عليه ثم فتش منزله فلم يجد فيه سوى مصاحف و أدعية و كتب العلم فعظم في عينه و تولى خدمته بنفسه فلما قدم بغداد بدأ بإسحاق بن إبراهيم الطاهري والي بغداد فقال له يا يحيى هذا الرجل قد ولده رسول الله (ص) و المتوكل من تعلم فإن حرّضته عليه قتله و كان رسول الله (ص) خصمك يوم القيامة فقال له يحيى و الله ما وقفت منه إلا على خير فلما دخلت على المتوكل أخبر به بحسن سيرته و ورعه و زهده فأكرمه المتوكل ثم مرض المتوكل فنذر إن عوفي يتصدق بدراهم كثيرة فسأل الفقهاء عن ذلك فلم يجد عندهم جوابا فبعث إلى علي الهادي (ع) سأل فقال تصدق بثلاثة و ثمانين درهما فسأله المتوكل عن السب فقال لقوله تعالى:

(١٨٩) قوله: و لما مات أبوه الرضا (ع)، شغف به المأمون ... الخ.

ذكره العلامة الحلي في منهاج الكرامة ص ٢٠.

رواه علي بن إبراهيم القمي (ره) في تفسيره عن محمد بن الحسين (الحسن) عن محمد بن عون النصيبي ج ١، ص ١٨٢ ذيل الآية:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ [سورة المائدة، الآية: ٩٥].**

و ذكره أيضا تفصيلا المفيد (ره) في الإرشاد، عن الحسن بن محمد بن سليمان عن علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن الريان ابن شبيب،



ص ٣١٩ باب طرف من الأخبار عن مناقب أبي جعفر (ع) و دلائله و معجزاته.  
و ذكره أيضا بتفصيله الطبرسي في الاحتجاج ج ٢، ص ٢٤٠ عن الريان بن صلت، فراجع.

### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٥

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ [سورة التوبة: ٢٥]. و كانت المواطن هذه الجملة، قال: النبي (ص) غزا سبعا و عشرين غزاة و بعث ستا و خمسين سرية.

قال المسعودي: نَمَى «١٩٠» إلى المتوكل بعلي بن محمد أن في منزله سلاحا من شيعته من أهل قم و أنه عازم على الملك فبعث إليه جماعة من الأتراك فهجموا على داره (ع) ليلا فلم يجدوا فيها شيئا و وجدوه في بيت مغلق عليه و هو يقرأ و عليه مدرعة صوف و هو جالس على الرمل و الحصى متوجها إلى الله تعالى فحمل على حالته تلك إلى المتوكل فأدخل عليه و هو في مجلس الشراب، و الكأس في يد المتوكل،

(١٩٠) قوله: نَمَى إلى المتوكل بعلي بن محمد (ع) ... الخ.

ذكره المسعودي في كتابه مروج الذهب ج ٤، ص ١١، قال فيه: و قد كان سعى بأبي الحسن علي بن محمد إلى المتوكل، و قيل له: إن في منزله سلاحا و كتبا و غيرها من شيعته، فوجه إليه ليلا من الأتراك و غيرهم من هجم عليه في منزله على غفلة ممن في داره، فوجده في بيت وحده مغلق عليه، و عليه مدرعة من شعر، و لا بساط في البيت إلا الرمل و الحصى، و على رأسه ملحفة من الصوف متوجها إلى ربه يترنم بآيات من القرآن في الوعد و الوعيد، فأخذ على ما وجد عليه، و حمل إلى المتوكل في جوف الليل، فمثل بين يديه و المتوكل يشرب و في يده كأس، فلما رآه أعظمه و أجلسه إلى جنبه و لم يكن في منزله شيء مما قيل فيه، و لا حالة يتعلل عليه بها، فناوله المتوكل الكأس الذي في يده، فقال: يا أمير المؤمنين! ما خامر لحمي و دمي قط، فأعفني منه، فعافاه، و قال: أنشدني شعرا أستحسنه، فقال: إنني لقليل الرواية للأشعار، فقال: لا بد أن تشدني فأنشده:

باتوا على قلال الأجيال تحرسهم      غلب الرجال فما أغنتهم القلال

و استنزلوا بعد عز عن معاقلهم      فأودعوا حفرا، يا بئس ما نزلوا

ناداهم صارخ من بعد ما قبروا      أين الأسرة و التيجان و الحلل؟

أين الوجوه التي كانت منعمة من دونها تضرب الأستار و الكلل

فأفصح القبر عنهم حين ساء لهم تلك الوجوه عليها الدود يقتتل

قد طالما أكلوا دهرا و ما شربوا فأصبحوا بعد طول الأكل قد أكلوا

و طالما عمروا دورا لتحصنهم ففارقوا الدور و الأهلين و انتقلوا

و طالما كنزوا الأموال و ادخروا فخلفوها إلى الأعداء و ارتحلوا

أضحت منازلهم قفرا معطلة و ساكنوها إلى الأجداث قد رحلوا

قال: فأشفق كل من حضر على علي، و ظن أن بادرة تبدر منه إليه، قال: و الله لقد بكى المتوكل بكاء طويلا حتى بليت دموعه لحيته، و بكى من حضره، ثم أمر برفع الشراب.

[.....]

## تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٦

فعظمه و أجلسه إلى جانبه و ناوله الكأس، فقال: و الله ما خامر لحمي و دمي قط، فاعفني فأعفاه و قال له أسمعني صوتا فقال (ع): كم تركوا من جنات و عيون الآيات [سورة الدخان: ٢٥].

فقال: أنشدني شعرا فقال: إنني قليل الرواية للشعر، فقال: لا بد من ذلك فأنشده:

باتوا على قلل الأجدال تحرسهم	غلب الرجال فما أغنتهم القلل
و استنزلوا بعد عز عن معاقلهم	و أسكنوا حفرا يا بئس ما نزلوا
ناداهم صارخ من بعد دفنهم	أين الأساور و التيجان و الحلل
أين الوجوه التي كانت منعمة	من دونها تضرب الأستار و الكلل
فأفصح القبر عنهم حين سائله	تلك الوجوه عليها الدود يقتتل
قد طال ما أكلوا دهرا و قد شربوا	فأصبحوا بعد طول الأكل قد أكلوا

فبكى المتوكل حتى بلت دموعه لحيته.

و الحادي عشر منهم ولده الحسن العسكري (ع)، و كان عالما فاضلا زاهدا أفضل أهل زمانه روت عنه العامة كثيرا و الخاصة كذلك و من جملة ما روت الثقات بالأسانيد الصحيحة من كلامه مشافهة «١٩١» و هو قوله:  
قد سعدنا ذرى الحقائق بأقدام الفتوة و الهداية، فنحن ليوث الوغى، و غيوث الندى، و فينا السيف و القلم في العاجل، و لواء الحمد في الآجل، و أسباطنا خلفاء الدين و حلفاء اليقين، و مصايح الأمم و مفاتيح الكرم، فالكليم البس حلة الاصطفاء لما عهدنا الوفاء، و روح القدس في جنان الصاقورة ذاق من حدائقنا الباكورة، و شيعتنا الفئة الناجية و الفرقة الزاكية، صاروا لنا رداء و صونا، و على الظلمة إلبا و عوناً، و سيفجر لهم ينابيع الحيوان بعد لظى النيران لتمام الطواوية و الطواسين من السنين.

و الثاني عشر ولده الخلف المنتظر المهدي محمد بن الحسن صاحب

(١٩١) قوله: ما روت الثقات: نقله العلامة المجلسي (ره) في بحار الأنوار ج ٧٨، ص ٣٧٨، فراجع.

الزّمان (ع) روى ابن الجوزي بإسناده إلى ابن عمر قال: قال رسول الله (ص):  
«يخرج في آخر الزّمان رجل من ولدي اسمه كاسمي وكنيته كنيتي يملأ الأرض عدلا و قسطا كما ملئت جورا و ظلما  
فذلك هو المهدي» (١٩٢).

(١٩٢) قوله: روى ابن الجوزي بإسناده إلى ابن عمر قال: الحديث ذكره بعينه العلامة الحلبي في منهاج الكرامة ص ٢٢ و أما الحديث  
فمعروف مشهور عند الفريقين ورد عن النبي (ص) بألفاظ مختلفة نذكر هاهنا طرفا منها:  
روى الشيخ الطوسي (ره) في الغيبة ص ١١١ بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله (ص) يقول على المنبر: إن المهدي من  
عترتي، من أهل بيتي يخرج في آخر الزمان، ينزل له من السماء قطرها و تخرج له الأرض بذرها فيملأ الأرض عدلا و قسطا كما ملأها القوم  
ظلما و جورا.

و روى أيضا في الأمالي ج ٢، ص ١٢٦ الجزء الثامن عشر الحديث ٢٦ بإسناده عن خمر بن نوف أبي الوداك، عن أبي سعيد الخدري قال:  
سمعت رسول الله (ص) يقول: لا يزال بكم الأمر حتى يولد في الفتنة و الجور من لا يعرف عندها، حتى يملأ الأرض جورا فلا يقدر أحد أن  
يقول لله، ثم يبعث الله عز و جل رجلا مني و من عترتي فيملأ الأرض عدلا كما ملأها من كان قبله جورا، و تخرج له الأرض أفلاذ كبدها،  
و يحثو المال حثوا و لا يعده عدا، و ذلك حتى يضرب الإسلام بجراحه.

و روى الصدوق (ره) في كمال الدين باب ٢٤، الحديث ٣٥، ص ٣٩٦ بإسناده عن عبد الله بن عباس، قال: قال رسول الله (ص): إن خلفائي  
و أوصيائي و حجج الله على الخلق بعدي الإثني عشر، أولهم أخي و آخرهم ولدي، قيل: يا رسول الله و من أخوك؟ قال: علي بن أبي طالب،  
قيل فمن ولدك؟ قال: المهدي الذي يملأها قسطا و عدلا كما ملئت جورا و ظلما، و الذي بعثني بالحق بشيرا لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد  
لطول الله ذلك اليوم حتى يخرج فيه ولدي المهدي، فينزل روح الله عيسى بن مريم فيصلي خلفه و تشرق الأرض بنوره (ربه) و يبلغ  
سلطانه المشرق و المغرب.

و روى المجلسي في البحار ج ٥١، ص ٧٣، الحديث ١٨، عن كمال الدين للصدوق (رض) بإسناده عن ابن عباس قال: قال رسول الله (ص)  
علي بن أبي طالب (ع) إمام أمّتي و خليفتي عليهم بعدي و من ولده القائم المنتظر الذي يملأ الله عز و جلّ به الأرض عدلا و قسطا كما ملئت  
جورا و ظلما، و الذي بعثني بشيرا إن الثابتين على القول به في زمان غيبته لأعزّ من الكبريت الأحمر، فقام إليه جابر بن عبد الله الأنصاري،  
فقال: يا رسول الله و للقائم من ولدك غيبة؟ فقال:

**إي و ربّي وَ لِيَمَحَّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكَافِرِينَ [سورة آل عمران، الآية: ١٤١] يا جابر إنّ هذا لأمر من أمر  
الله و سرّ من سرّ الله، مطوّى عن عباده، فإيّاك و الشكّ في أمر الله فهو كفر.**

و أخرج الحاكم في المستدرک ج ٤، ص ٨-٥٥٧ أحاديث فراجع و أيضا أخرج المتقي في كنز العمال ج ١٤، ص ٤-٢٧٣ أحاديث فانظر فيها،  
منها: عن ابن مسعود عن رسول الله (ص):

يخرج رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي و خلقه خلقي، فيملؤها عدلا و قسطا كما ملئت ظلما و جورا.

و إن شئت الاطلاع أكثر فراجع تعليقاتنا الرقم ٥٧.

و أمثال ذلك كثيرة، فهؤلاء الأئمة الفضلاء المعصومون الذين بلغوا الغاية في الكمال و لم يتخذوا ما اتخذ غيرهم من الأئمة المستعلين بالملك و طلب الدنيا و أنواع المعاصي و الملاهي و شرب الخمر و الفجور و فيهم قيل:

شفيعي نبي و البتول و حيدر و سبطاه و السجاد و الباقر النجدي

و جعفر و الثاوي ببغداد و الرضا و نجل الرضا و العسكريان و المهدي

هذا آخر المعارضات مع الصوفي المعترض على الشيعي، أو آخر الأبحاث المتعلقة بالأئمة (ع)، و آخر المقدمة الأولى المشتملة على بحث التأويل و تعريفه و تخصيص التأويل بأهل البيت (ع) و أرباب التوحيد من تابعيهم، و إذ فرغنا منها فلنشرع في المقدمة الثانية و بحث الكتاب الآفاقي و القرآني و التطبيق بينهما على سبيل الإجمال و التفصيل، و الله المستعان و عليه التكلان و هو يقول الحق و هو يهدي السبيل.

#### تفسير المحيط الأعظم و البحر الخضم، ج ١، ص ٥٧٩

قد تم بحمد الله و المنّة المجلد الأول من تفسير المحيط الأعظم للسيد الفقيه العارف السيد حيدر الأملي رضي الله عنه حسب تجزئتنا، و يليه إن شاء الله المجلد الثاني المشتمل على المقدمات الثانية و الثالثة و الرابعة.